





# قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ هَٰذَا وَشَفَا

الحمد للہ کہ وہ کتاب کہ جو انوارِ تفسیر کا لبِ لباب اور زمینِ بعد از رحمتِ باریا کا حورہ و زکریا ہے نوحی و ربیہ آیات  
و حل لغات و بیانِ نزکات و انکشافِ خلاصہ مراد و شانِ نزول کے مظاہر و کما جواب ہے اعلیٰ

## تفسیر فتح الہی مشورہ تفسیر حق

کا حصہ دوسرا جو پارہ اول کی تفسیر ہے اور زمینِ تہذیب و تمدن کی روشنی اور حکماءِ قدیم اور حکماءِ حال  
اور دہریوں اور نیچروں اور آج کل کے انگریزی تعلیم یافتوں کے اعتراضات کا جواب ہے مرقی و رازی  
مولوی عابد الاحمد کے

## مَطْمَعِ الْعَالَمِینِ طَبْعُ ثَوَالِہِ

ماہِ شوال سنہ ۱۳۰۵ ہجری



## فہرست مضامین

صفحہ	فہرست مضامین	صفحہ	فہرست مضامین
۱۳۲	مذہب برہمہ اور نیچر اور ان کے باقی کی سرگذشت	۳	علوم عقلیہ و تعلیمیہ جو مسلمانوں نے ایجاد کئے
۱۳۶	جنت اور اس کے نعمات کی بحث اور مخالفون کے لئے جواب باصواب	۹	شأن نزول فاتحہ
۱۴۰	آسمان اور زمین کی پیدائش کی تحقیق اور اس میں حکماء کے مذاہب	۱۸	نکات متعلقہ بالفاظ بسم اللہ
۱۴۰	اور امر حق کا اظہار	۲۶	تفسیر الحمد
۱۸۰	حضرت آدم کا خطا، عہدی سے بری ہونا	۲۵	اسرار کہ جو الفاظ سورہ الحمد میں ہیں
۱۸۴	حضرت آدم دنیا میں اول کہاں اگر رہے	۴۲	اہدنا الصراط المستقیم کے اسرار
۱۹۷	تاریخ بنی اسرائیل مع جغرافیہ	۴۲	اسرار مجموعہ سورہ
۲۱۹	عبور تلزم کے متعلق بحث	۴۲	علم شریعت و طریقت و حقیقت
۲۲۶	ہاروت و ماروت اور سحر کے متعلق بحث	۷۰	سورہ الحمد کا تورات - زبور - دساتیر
۲۲۸	تاسخ و منسوخ کی بحث	۷۰	رکبید - انجیل کے ساتھ مقابلہ
۲۴۶	دلائل سبائتہ کہ کعبہ کی طرف مومنہ کرنا کیوں ضرور ہوا	۷۵	فضائل سورہ
۲۴۶	تاریخ کعبہ میں ابتداء تا زمانہ حال مع نقشہ	۷۶	آمین - اور قرأت فاتحہ کی بحث
۲۶۲	مسجد حرام و نقشہ منی و غزوات	۸۰	سورہ بقرہ کی سورہ الحمد سے مناسبت
۲۶۲	مقامات مشہورہ کی شریح	۸۶	وہ دلائل جو کہ الم ذلک الكتاب الخ سے
۲۸۵	اصول مذاہب کا بیان	۹۱	دین اسلام کے برحق ہونے پر مستفاد ہیں
		۹۱	حروف مقطعات کے متعلق بحث
		۱۰۱	واما تنزل من قبلک کی تحقیق



# فتح المکان

## تفسیر حقا

کہ جس میں مطالبہ آئینہ کی وضاحت کرے

احمد النعمان کہ جلد دوم

مشہور ہے

وَقَدْ شَفَّاهُمْ فِي الصُّلُوفِ وَهَذَا وَرَأْسُ

مَوْلَا مُحَمَّدٍ عَزَّ وَجَلَّ

یہ کتاب ہے جس میں تمام امور دنیاوی و دینی کے لئے ایک ہی نسخہ ہے جس سے ہر شخص کو علم حاصل ہو سکے گا اور ہر شخص کو اس کی مدد سے ہر کام میں کامیابی حاصل ہو سکے گی۔

یہ کتاب ہے جس میں تمام امور دنیاوی و دینی کے لئے ایک ہی نسخہ ہے جس سے ہر شخص کو علم حاصل ہو سکے گا اور ہر شخص کو اس کی مدد سے ہر کام میں کامیابی حاصل ہو سکے گی۔

یہ کتاب ہے جس میں تمام امور دنیاوی و دینی کے لئے ایک ہی نسخہ ہے جس سے ہر شخص کو علم حاصل ہو سکے گا اور ہر شخص کو اس کی مدد سے ہر کام میں کامیابی حاصل ہو سکے گی۔

یہ کتاب ہے جس میں تمام امور دنیاوی و دینی کے لئے ایک ہی نسخہ ہے جس سے ہر شخص کو علم حاصل ہو سکے گا اور ہر شخص کو اس کی مدد سے ہر کام میں کامیابی حاصل ہو سکے گی۔



M.A. LIBRARY, A.M.U.



U12194

۱۳۱۹۳

خطبہ

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی سبغ نعمہ علی العباد، فارسل الانبیاء والہدایۃ الی سبیل الرشاد، یابیح البینات البرہان، واثبتہم الآیات الباہرات  
وانزل علیہم لصفح القرآن، حتی صحت وجہ الضلال، اشرقت الارض بنور ربہا ونارت الجبال، فیما واجب لوجودہ یا فایۃ  
کل مقصود صلی وسلم علی جمیع انبیاءک علی جملة اصنیاءک خصوصاً علی سید المرسلین تاج النبیین الذی ترشح من لسانہ بالحیات  
وسالت من بیانہ انہار النجات، الذی نور الارض بعد المات من الظلمات، وافشا التوحید بعد ما عجت المخلوقات سیدنا  
ومولانا محمدؐ فانتم فضل لرسالۃ فص خاتم العدالت، الذی انعم مصانع الخطباء من العرب والعرباء باقصر سور القرآن واعجز  
بکلمۃ من الکلم الحکمۃ حکما والزمان، صاحب مفاتیح الناسوت الملکوت، ناظورۃ دیوان الجبروت واللاہوت  
لا یدرک الواصف المطری خصائصہ، وان یک سابقا فی کل ما وصف، وعلی آلہ الابرار واصحابہ الاخیار الذی حرکاتہم و  
سکنا تہم وانعالمہم وکلماتہم حیار لتہذیب الاخلاق، والذین ہدوا العالم ودعوا الناس الی دین الاسلام بالکلمات الی مثل  
معجزات انبیاءہی اسحاق، حتی وضحت الطرق وکشف المحجۃ ولم یبق للنکرین حجۃ **اما بعد** فقیر  
ایو محمد عبد الحق بن محمد امیر بیہ کہتا ہے کہ اہل اسلام کی خبر خواہی اور دین و دنیا کی بہلانی ہرزمانہ اور ہر ملک میں جداگانہ  
ہے، کہی زبان تلوار کا کام دیتی ہے اور جبکہ کج فہم تقریر سے نہیں بچتے تو (جس طرح شفقت پری بچے کو امور مصلحت پر  
مجبور و مقہور کرتی ہے) رحمت الہی عنایت غیر تنہا ہی بوسیلہ حاصمان درگاہ سیاست سے کام لیتی ہے۔ جب بنی العباس  
کے عہد میں حکمت یونانیہ و فلسفہ روم و رومانیہ نے اسلام پر حملہ کیا تو علماء کلام کے اقلام نے فیرون کا کام دیا جب  
صحابہ و عربا و عرباء کو موز قرآن سے واقف تھے اٹھ چلے تو مفسرین مطالب تنبیہ کی حفاظت پر کمر مہمت باندھی۔ یہاں تک کہ



جسطرح مدرسہ اندلس میں صد ہا علوم و نبویہ کا اپنے اور بیگانوں کو درس دیا گیا اسطرح قرآن مجید کے متعلق بیہزار علوم کو مدون کیا گیا کہ جسکا دسواں حصہ بھی حمد آدم سے لیکر اب تک کسی قوم نے اپنی کتاب الہامی کہنے کے لیے اچھا نہیں کیا اسی لئے زمانہ نزول سے اب تک جسطرح قرآن مجید محفوظ رہے کوئی کتاب نہیں۔ اور جسطرح اسلام کا شجر طوبی اثر زمین پر ابر رحمت کی طرح پھیلتا گیا ہر ملک و ہر شہر کو اپنے حیات بخش پہلوں اور پہلوں سے بہرہ ور کیا اور اپنے ظل عاطفت سے بہرہ یاب فرمایا تو زمین خدا تعالیٰ نے اہل سیف و قلم کو اسکا حامی بنایا۔ جنہوں نے بوم منش اور حوش طبع لوگوں سے اسکو ہر طرح بچایا۔ چنانچہ جب ہندوستان کو اس آفتاب جہان تابنے تاریکی جہالت و بت پرستی سے چھوڑا یا اور اپنے قدرتی نور سے منور فرمایا تو یہاں ہی اسکے حامی اور مددگار پیدا کر دیے جب قدر فتنہ گر آتش فتنہ سلگاتے رہے آتما ہی خاصان خدا اسکو نسیم لطف و ابر رحمت سے بچھاتے رہے۔ پس جسطرح آمد بہار سے پہلے درختوں پر خزان آتی اور باغ میں ہوا در صرل جاتی ہے اسی طرح (بہار آئندہ کہئے)

۱۵ چنانچہ علم ریاضی کے متعلق بیچ اور آکر اور مہر لاپ اور مرایا و مناظرہ کو جسکا اثر اچکل فز و کراف و فتنہ زمینی ہے اور حسیہ و مقابلہ و غیرہ علوم کو زندہ کیا اور ہندوستانی اور ستارہ کی چال و غیرہ فنون ہیئت میں صد ہا ایجاد کئے۔ حساب و ہندسہ کے ہول کو از سر نو قائم کیا۔ فن تجارت و فلاحت میں یہ لوگ استاد زمانہ مانے گئے۔ مساحت کے ہول سے بیشتر عرب نے قلم کئے۔ جہاز رانی اور ستاروں کے حساب سے سمندر میں سفر کرنا اول مسلمانوں ہی نے رواج دیا پھر طبیعات میں علم الفنا کر جس سے ہوا اور پانی اور زمین اور کرہ نار کے عجائب حالات معلوم ہوتے ہیں اور ہر علم انجاوات کہ جس سے ہر زمین کے معدنیات کی کیفیت اور جو اہرات زمین سے سونا چاندی نکالنے کی کیفیت اور بہاڑوں اور دریاؤں اور چشموں کے پیدا ہونے کے حالات منکشف ہوئے ہیں اور علم النبات کو جس میں درختوں کے سرخ سبز ہول نے اور ان کے ثمرات کے مختلف مزہ ہونے اور زمین کی جڑی بوٹیوں کے خواص سے بحث ہوتی ہے۔ اور علم الحيوان کو جس میں حیوان کے انواع و صفات کے عجائب حالات سے گفتگو کی جاتی ہے۔ اور علم کیا کہ جسکو کسٹری کہتے ہیں جس میں احوالات عناصر سے بحث ہوتی ہے وغیرہ علوم کے اہل اسلام ہی استاد ہیں۔ پھر جہت منطق اور فلسفہ کو جسکا اسلام نے ترقی دی وہ بھی ظاہر ہے۔ قدیمی یونان کی کتابوں میں ایسا خوب اچھی کلیات خمس وغیرہ ناچند مرتبے تھے مگر سائل مذکور ہیں لیکن مسلمانوں نے تو اسکو اس درجہ تک پہنچایا کہ جسکے بعد ترقی کا کوئی مرتبہ ہی باقی نہ رہا۔ اسی طرح قلم حکمت نظریہ کو از سر نو زندہ کیا اور حکم و یونان کے افلاک پر بحث کر کے ایک نیا فلسفہ قائم کر دیا کہ جسکو علم کلام میں بطور مبادی کے ذکر کیا جاتا ہے ۱۶ اسی طرح حکمت عملیہ میں ہندوستان غلاف اور ریاست مدین و مدینہ منورہ کے وہ ہول قائم کئے کہ جسکو اس وقت کے فلاسفہ ہی ماننے ہیں۔ پھر جہت فنیہ اور تاریخ میں بھی حکم اسلام استاد مانے گئے ہیں۔ اور ان عجائب سنتوں کے ذکر کی نویمان گنجائش ہی نہیں کہ جسکو اسلام نے اپنے زمانہ میں ایجاد کیا تھا چنانچہ مارون شہید کے حکم سے بغداد کے دو عالموں نے کوفا اور سجستان کے صحرا کا ایک درجہ محیط ناپ کر زمین کا محیط تخمیناً ساڑھے چوبیس ہزار میل ثابت کیا اقلیدس اور جہلی کی شرح کی بطلیموس کے بیچ کو ذکر کیا۔ منطق البروج کی تبدیل کا حساب لگایا۔ مرقد میں صد ہائی ہیئت اسد بن حنین بغدادی نے نور کی رفتار کا اندازہ لگایا اور اسی طرح قوت و بندہ کی ایجاد بھی انہیں کے زمانہ میں ہو اسے اور جہت ثقل کا بھی اور فن طب میں بھی جو کچھ ترقی ان کے عہد میں ہوئی وہ بیان سے باہر ہے ۱۷ اور فن عروض و قوافی تو خاص انہیں کا حصہ ہے چونکہ اس بیان کی تفصیل کو جہت ختم کتاب پر کار ہے لہذا اس بیان کو میں صرف دو باتوں پر اتمام کرتا ہوں (۱) یہ کہ اس وقت میں جن چیزوں میں ترقی اہل یورپ نے کی ہے جیسا کہ تاریخ ترقی ریل گاڑی و خانی جہاز تار ہڈی و ڈائنامیٹ وغیرہ عمدہ صنعتیں در کھڑا بنانے کے کارخانے اور دیگر کارخانجات یہ سب تخمیناً پچاس ساڑھے برس سے مختلف ملکوں میں مختلف لوگوں کے ہاتھ سے عروج ہوئے ہیں۔ روم اور مصر کے اہل علم یہی انہیں شہر یک ہیں اور لندن کی کچھ خصوصیت نہیں فرانس جو میں روس وغیرہ کل مالک ہیں ان کے ہول پہلے ہی اسلام میں تھے اور یوں ہمیشہ ہر زمانہ میں ایسے امور میں ترقی و تہنزل ہوتا آیا ہے (۲) یہ کہ یورپ کے چڑھنے سے پہلے ہی اس گودی اہل اسلام کے مقرر ہیں۔ چنانچہ سید لکھو کہ جو علم تاریخ میں فرانس کے ملک میں بڑا مدرس تھا وہ اپنی شہرٹی آف اسلام میں کہتا ہے کہ قوم عرب بلا شک ہمارے یعنی یورپ کے استاد ہیں جس کے انکار نہیں ہو سکتا اور انہوں نے وہ سامان مہیا کئے کہ جن سے ہماری یہ تاریخیں بنیں اور انہوں نے حالات سفر کو قلمبند کرنا شروع کیا اور وہی صناعی اور دستکاری میں



چند عرصہ سے اس شجر اسلام پر ہی خزان کے جہو کے چل رہے ہیں جس سے دشمن اور دہشت گرد افشوں مل رہے ہیں :  
 جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسکے انصار و مددگار شراب غفلت و نفاق پکیر پیوش اور مست بخواب خرگوش ہوئے تو مخالفوں نے میدان  
 خالی پا کر اپنا کام کیا۔ اسکی دولت و اسکی شوکت و اسکی سلطنت و حکومت و اس کے علوم و فنون کا کام تمام کیا۔ تھینا  
 سو برس کے عرصہ سے بڑی دور دراز سے ایک قوم عیسائی و انشمنہ آزادی پسند دنیاوی کاموں و صنعتوں میں ہوشیار رہا  
 مملکت میں پرفتن و بیدار ہندوستان میں آئی اور اپنے ساتھ ہی صد ہا جہاز اور آگہوٹ الحاد شراب خواری و زنا و غیرہ کے لائی  
 اول تو یوں ہی مسلمانوں کی حالت خراب تھی اور پھر اس آزادی اور اتحاد کی ٹانڈی نے تو وہ آفت دکھائی کہ ۱۵ ازان  
 افیون کے ساقی درے افگندہ حریفانہ سرماند و نہ دستارہ جس سے غفلت و راہی نزع اور بیداری نے ہر طرف سے  
 محیط ہو کر دینی و دنیوی ترقیوں سے محروم کر دیا۔ اور مخالفوں کا دل خوش کرنے کو ایک قوم نے تو وہ طرز اختیار کیا کہ گویا اہل  
 یورپ کا پورا جامہ ہی پہن لیا۔ حسب طرح وہ لوگ برا سے نام عیسائی ہیں اور حقیقت سخت ملحد نہ خدا کے قائل نہ ملائکہ و حشر و  
 نشر ثواب عقاب جلال و حرام طہر و نجس کے مقرر ہی کون ایک فارہ (ناصح) الہام اور کلام ملائکہ کیا مجنوں کی خیالی بڑبڑ طرح یہ لوگ

اس مرتبہ کمال کو پہنچ چکی انتہا نہیں انہی اور جہانک ہو کہ معلوم ہے۔ گویا وہ ایک شمع عجب کی اور اصلی فضیلت کا ہے کہ جو آج تک ہو کہ معلوم ہی نہیں ہوئی گریہ کہ عجب  
 کی قوم ہمارے جملہ فضل و کمال کا اب ہی سرچشمہ ہے۔ اور جن کمالات کو ہم یہ سمجھتے تھے کہ یہ اور لوگوں کی ایجاد ہونگے وہ اب ہو کہ کتابوں کے دیکھنے سے معلوم  
 ہوتا چلا جاتا ہے کہ اصل میں سب کے موجد عجب ہی ہیں ۵۔ پھر یہ مورخ اپنی تائید میں سکندر رہیٹ جرجی کا یہ قول نقل کرتا ہے کہ عرب کی قوموں کو  
 خدا تعالیٰ نے اس لیے پیدا کیا تھا کہ وہ علوم و فنون اور سبب تمدن کو ان مختلف قوموں تک پہنچا دیں جو فرات کے کنارہ سے اسپانیہ کے وادی کبیر  
 تک پھیل رہے ہیں۔ چنانچہ ان تمام قوموں نے جملہ کمالات اسی قوم عرب سے حاصل کئے تھے ۱۰۔ اور ان کی قوم نے اب نہ تو جو کچھ حاصل کیا  
 یا جو کچھ سکوا یا وہ عرب ہی کی فتوحات کے زمانہ طویل کے بعد آیا۔ اور عرب ہی اوسنے میکہ۔ عرب جان جائے تھے اپنے طریق تمدن کو گویا ساتھ لیا ہے تو  
 اور جان وہ قیام کرتے تھے وہ ان کا طریق تمدن پسند جاتا تھا چنانچہ انکی عادت تھی کہ جس ملک میں وہ گئے وہاں انہوں نے اپنی زبان اور اپنے علوم اور اپنا  
 دین اور اپنے اخلاق و مذہب کو شائع کرنا شروع کیا انہی لفظاً اور تاریخ و زری میں جبکہ مصنف فرانسس کا وزیر اعظم ہے یہ لکھا ہے کہ ایک زمانہ میں اہل یورپ  
 کی جہالت میں مگرین مارے پھرتے تھے کہ دفعہ آن برکت اسلامیہ کی جانب سے ایک نور علوم ادبیہ اور فلسفہ اور فنون و صنایع اور شکاریوں وغیرہ کا ہرنو  
 افکن ہوا کہ وہ اوس زمانہ میں شہر بغداد اور مصر اور دمشق اور قردان و مصر اور فارس اور عراق اور قرقند و غیرہ علوم و فنون اور صنایع کے مرکز تھے  
 اور جہاں کہیں کمالات علمی اور علمی پہلے انہیں شہر دن میں سے پہلے اور قردن و متوسط میں اہالیان یورپ انہیں شہروں میں سے علوم و فنون کو اڑا لیا گئے  
 آئے۔ اور گاؤں و قریہ ہیٹھیں کہتے ہیں (۱۱۰) میں بخوبی جانتا ہوں کہ عیسائی لوگ مسلمانوں اور ان کے مذہب و راہی ہر ایک شے پر نظر حارت ڈالتے  
 ہیں مگر وہ تحقیق کریں تو معلوم ہو جائے کہ اہل اسلام اپنے مذہب پر قائم ہونے کے جوڑے ہی عرصہ کے بعد تمام ریڈ زمین پر سے زیادہ فیاض اور سب سے  
 زیادہ با علم قوم ہو گئی۔ اور متقدمین کے علوم مفیدہ ہی ہو کہ بیشتر ازمین کے ذریعہ سے ہوئے۔ مسلمانوں کے مذہب میں فیاضی اور تہذیب و تمدن کے اکثر مسائل  
 ہیں۔ اور جہاں متقدمین سے آئے مذہب پر الزام لگانا جیسا کہ وہ اس زمانہ میں رسوا ہے محض بیجا ہے جیسا کہ دین عیسوی کو اوس کے پادریوں اور اوس کے محققوں  
 سے ہے (۱۱۱) فرنگی اوس فوقیت پر (کہ جو انکو مسلمانوں پر علوم اور فنون اور فوج میں ہے) بڑے نازان ہیں اور جو کوئی انکی گفتگو سے تو یہی جانے  
 کہ زمانہ سابق میں کوئی قوم اس سے عمدہ اور متقدم تحصیل میں کہی فائق نہیں ہوئی حالانکہ یہ دہو کا ہے کیونکہ ہر چند فروعات اس حکمت عملی کے کہ جو بحر بہ  
 سے متعلق ہے اور سوائے کارخانوں کے اور کوئی بات ایسی نہیں کہ جو خلفاء کی رعایا میں نہ تھی اور اب گریٹ برٹن میں حاصل ہے اس لیے قطعاً  
 اور جان فیون پورٹ اپنی کتاب میں مؤشع مورخ کا یہ قول نقل کرتے ہیں یہ بات یقینی ہے کہ اس زمانہ میں اہل عرب نے گویا سپاہی و راہی



نبی اور ملائکہ اور الہام اور جبرئیل اور خرق عادت انبیاء علیہم السلام کے معجزات لغوا، جنت اور جہنم کے وہ عقوبات کہ جو نصوص قرآن سے ثابت ہیں ان سب باتوں کے منکر اور حلال و حرام و طہارت و نجاست وغیرہ جملہ احکام اسلام کے نافرمان ہیں اسپر نام کے مسلمان ۴ پران کفریات اور پادریوں و رمدان یورپ کے معتقدات کا نام تحقیق اور ترقی اسلام رکھ کر صد ہا دولت مندوں آزادی پسندوں کو تفسیر کے پیرا یہ میں محدود گمراہ بلکہ حقیقی اسلام کا بدخواہ بنا دیا حیف صد ہا کورو عانی زہر کا پیالہ پلا دیا لہذا اس فقیر کو بھی حمیت ایمانی اور اہل اسلام کو نفع رسانی نے مجبور اور الہام الہی نے مجھ سے بے لیاقت کو اوردو میں ایسی تفسیر لکھنے پر آمور کیا۔ اسے آلہ التلمین تو قادر مطلق اور تیرا کلام مقدس اور تیرے سب انبیاء برحق ہیں تیرے وعدہ میں کوئی شک و شبہ نہیں مجھ کو وہ بات اس کتاب میں تلقین فرما کہ جو تیرے نزدیک حق اور بجا ہو اور لغزش و خطا سے بچا۔ اب تک علی کل شئی قدیر و بالا جا بہ حدیر انت جی نعم الوکیل

بہت سے مدرسہ جاری کئے تھے اور ان مدرسوں میں ہزاروں طلباء عربی فلسفہ اور حکمت کی تعلیم پاتے تھے اور پران علوم کو انگریزی میں مدرسوں میں جاری کرتے تھے۔ ان میں بہت کالین کرنا چاہئے کہ تمام تہذیب و فلسفہ اور ریاضی جو دسویں صدی سے یورپ میں جاری ہوئے یہ سب اصل میں عرب کے مدارس فلسفہ سے سیکھے گئے تھے بالخصوص اندلس کے اہل اسلام تو فلسفہ یورپ کے بانی خیال کئے جالی ہیں انہی اہل رد و ما اور گوتمہ لوگوں نے ہسپانیہ کو وہ سوبیس میں فتح کیا تھا مگر اہل عرب نے صرف پیش پیرس میں اس ملک کو فتح کیا اور کوہ ہری میز سے اور تکر اسطوف فرانس میں پہنچ گئے اور کوہ علی ترقی بھی ایسی جلد حاصل ہوئی جس میں نہیں ترقی حاصل ہوئی تھیں تھے لطفاً۔ اور ہسٹری لوئیس کی تاریخ فلسفہ میں یہ لکھا ہے۔ مسلمانوں کی وجہ سے یورپ میں علم و فلسفہ پہنچا اس امر خاص میں یورپ اور انکا ٹیون احسان اور اس سے بڑا احسان عرب کا یورپ پر ہے کہ انہوں نے علم منہسہ اور طب اور کیمیا میں بڑی کوشش کی اور انہیں کی بدولت اسپین سے فرانسیس کو فرنگستان میں علم پہلا آئے اور ڈاکٹر ٹیلیسکنڈر فریڈریش کی کتاب کے دوسرے حصہ میں لکھا ہے کہ فرنگستان میں جو علوم کا چرچا ہوا سو وہ عربوں سے ماخوذ ہوا ہے الخ عربوں نے خاص اؤن کتابوں پر التفات کیا جن میں علم ریاضی اور طبیعی اور انہی مندرجہ تھے۔ اور فرنگستان کے مالک مغربی بھی عرب کے ترجموں کے وسیلہ سے ان علوم سے آگاہ ہوئے شاعر لیمن۔ شاہ فرانس نے ان علموں کو زبان عربی سے لاطینی میں ترجمہ کروایا۔ دستکاری کے صنائع بدل مالک فرنگستان میں بہت کم تھے مسلمانوں کو سکو ترقی بخشی اور علم معاری ہی اہل فرنگ نے عربوں سے حاصل کیا جنہیں بڑی شان و انداز و باگز گزٹایاں ہوتی تھے لطفاً۔ اسکے سوا اور بہت سے موزین اہل یورپ کے اقوال ہیں جنکے ذکر کا بیان مقام نہیں۔ مگر سبکی مصدق کے لئے لارڈ و فرنگ صاحب بہادر و لیکچر منڈکی وہ اسچ کو چھوڑ دوں چند روز ہوئے جہاز سے اترنے ہی میں اسلام کے بابت بیان کی ہے۔ اور جب کو جنوری ۱۸۵۷ء میں انگریزی اور دینی اخبارات سے چہا ہے (کافی دانی ہے۔ اس بیان سے بری عرض ہم نہیں کہ اہل اسلام کے سوا اور کبھی دنیاوی امور میں ترقی نصیب نہیں ہوتی نہ اب ہے بلکہ یہ مفہود کہ جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ (پابندی ملت اسلامیہ دنیاوی ترقیوں سے مانع ہے) محض غلط ہے اور اسپر کوٹ چلون ہنگر اسلام کو نظر حقارت دیکھنا اور دنیاوی ترقی کی طبع دیکر ساوہ لوح مسلمانوں کو ٹھکانا اور کچھ ٹوٹی پھوٹی انگریزی زبان سیکھ کر یہ تکلف یورپین بنا سخت ہو قونی اور بڑی حاکم ہے۔ اگر پابندی اسلام مانع ترقی ہوتی تو اہل اسلام ترقی میں سب پرست نہ لیجائے۔

حاشیہ متعلق صفحہ ۳۔ وہ علوم کہ جو قرآن مجید سے متعلق ہیں اور جنکو خاص علماء اہل اسلام نے ایجاد کیا ہے بہت سے ہیں مگر بیان بطور نمونہ کے چند علوم ذکر کرتا ہوں (۱) صرف کہ جس میں مصدقے ماضی مضارع بنانا وغیرہ یا قریں مذکور ہوتی ہیں (۲) علم نحو جس میں نقطہ عربی سے باعتبار اعراب و بنا کے بحث ہوتی ہے اور ان دونوں علموں بغیر زبان عرب پر واقعیت مشکل ہے۔ (۳) علم معانی کہ جس میں کلام عرب کے احوال سے بحث ہوتی ہے کہ جنکی وجہ سے کلام متفقہ حال اور مقام کے مطابق ہوتا ہے کہ جس میں ہندو خیر اور مسند الیہ اور مسند اور تعلقات فعل اور فقر اور انشا اور فصل وصل ایجاد و طاعت مساوات کے احوال بیان ہوتے ہیں (۴) علم بیان کہ جس سے ایک مطلب کو باعتبار وضاحت و خفا کے چند طور سے ادا کرنا معلوم ہو جاتا ہے اور اس میں تشبیہ اور مجاز اور کنایہ و استعارہ وغیرہ ان امور سے بحث ہوتی ہے کہ جن سے انسان کلام میں تعقید معنوی سے محفوظ رہتا ہے۔ یہ دونوں علم فصاحت و بلاغت کلام سے متعلق ہیں جو اہل زبان میں وہ لوگ اپنے ذوق سلیم سے جانتے ہیں ورنہ اس علم کی







## شان نزول

کتاب لائل بن بیہقی نے اور واحدی نے (بطریق یونس بن کثیر عن یونس عمرو عن ابی یسیرہ عمرو بن شریح بن حلیل یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیجہ رضی عنہا سے فرمایا کہ جب میں تخیلیہ میں ہوتا ہوں تو آواز غیبی سناتا ہوں جس سے مجھ کو ایک دہشت معلوم ہوتی ہے حدیجہ رضی عنہا نے سنکر عرض کیا کہ آپ بو بکر رضی عنہ کو ساتھ لیکر ورقہ بن نوفل کے پاس جائیے اور اس واقعہ کو بیان کیجئے۔ چنانچہ حضرت اوس کے پاس تشریف لیگئے انہوں نے عرض کیا کہ اگر حضرت جب وہ ہاتھ غیب آپ کو پہر اسی طرح سے یا محمد یا محمد کہہ کے ہلکے تو آپ ٹھہر کر اوسکی بات سنئے وہ کیا کہتے ہیں پس اپنے ایسا ہی کیا کہ جب آواز آئی تو آپ نے کہا لیلیک اوسنے کہا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین (الحق) اتقان۔ اور اسکے قریب قریب مولانا یعقوب چرخ نے حضرت علی رضی عنہ و ابن عباس رضی عنہما سے روایت کیا ہے +

اگرچہ یہ روایات خبر احادیث میں لکیر بر تقدیر ثبوت یہاں ایک بات قابل غور ہے وہ یہ کہ جب کیا بارقرا اور مزمل اور مدثر نازل ہو چکی تھی تو پہر آپ کو آواز جبریل سے دہشت کیون معلوم ہوئی اور آپ اس واقعہ کو ورقہ کے پاس کیون لیگئے کیا خود نہ جان سکے + اسکا جواب یہ ہے کہ گو آپ نبی تھے اور تزکیہ نفس میں تمام نفوس قدسیہ کے سرتاج مگر انسانیت کے جامہ میں تھے کہ جسکا ایک جزو ہیبت ہے اور جب ہیبت پر ملکیت کا اثر قوی ہوتا ہے تو آپ اس فعل و انفعال سے ایک تشویش پیدا ہوتی ہے کہ جسکو گہرا ہٹ یا خوف جو چاہو سو کہو اور اسی لئے ایک بار یہ دو بار یہ بات آپ کو ابتدا نزول وحی میں پیش آئی پہر نہیں + اور ایسی حالت میں انسان کا تقصی طبعی یہ ہوتا ہے کہ کسی دشمن ہم جنس سے ملکر انس پیدا کرے سو ورقہ چونکہ اہل کتاب و ردی علم و صاحب شعور تھے اسلئے اوسکے پاس جائیگا اتفاق ہوا کہ کچھ تعلیم و قلم کے طور پر نہ گئے تھے اور نہ مرید ہو کر تلقین پائے اور فیض و ہمارے کے لئے جیسا کہ حضرت علی رضی عنہ السلام حضرت یوحنا کے پاس مرید ہونے اور صلیباغ پانے گئے تھے جیسا کہ انجیل متی کے ۳ باب میں ہے۔ اور اس بیودہ و حواس کا جواب (کہ جبریل کوئی چیز نہیں ور یہ آواز خیالی مجنون کے تخیلات کے مشابہ ہے) ہم مقدمہ کتاب میں دیکھ چکے ہیں

ایک نے دوسرے کے برخلاف بیان کیا ہے اور ان میں سے سنے اور مرض اور توفا اور یوحنا کی انجیل (ناریجن) صحیح بخاری و مسند احمد بن حنبل کا بیوان حصہ ہی نہیں تاہم او میں ہی بہت غلط ہیں و رہنما عیسیٰ یونین جو کچھ اپنے خیالات کی تائید میں الحاق کیا ہے وہ علاوہ ہے اور نہ کیسے پاس کوئی سند متصل منقطع کتاب تک ہے۔ پیرس امتداد پر عیسائی مسلمانوں کے روبرو تاریخ دانی کا دعویٰ کرتے ہیں (۱۹) علم قصص کریمین قرآن مجید کے تمام قصوں کو مدلل اپنے اپنی کتابوں میں نصیحت و عبرت کے لئے ترتیب وار جدا کیا ہے (۲۰) علم تصوف کہ جسکو قرآن کی آیات سے (کہ جو انسان کی کیفیات قلب حب و توکل و خوف و رجاء و غنیمت ملکات فاضلہ کو جلا دیتے ہیں) اخذ کر کے مدون کیا ہے اس فن میں ہی صدائے کتابین (۳۱) علم تفسیر کہ جسکا بیان مقدمہ کتاب میں ہوا + یہ علم ہی ایک بحر ذخار ہے جسکی تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں۔ علاوہ اسکے اور بھی علوم ہیں ۱۲ مسند



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ شروع اسم کے نام سے کہ جو نہایت مہربان اور رحمت کرنے والا ہے۔ یہ تو سب علماء کے نزدیک متفق علیہ ہے کہ اس سورہ فاتحہ کے سات آیتیں (جملہ) ہیں مگر اسمین اختلاف ہے کہ آیا بسم اللہ ہی ان میں داخل ہے کہ مجموعہ کا نام سورہ فاتحہ رکھا جاوے یا بسم اللہ کو (کہ جو قرآن مجید کا جزء اور بلاشبہ کلام الہی ہے) اس سورہ کے اول بلکہ سب سورتوں کے اول میں اسے لکھ دیا گیا کہ ایک دوسری سورہ میں فرق ہو جاوے۔ اور اس سے سورہ کا ابتدا کرنا باعث تبرک سمجھا جانے پس مدینہ اور بصرہ اور شام کے قاریوں اور فقہاء کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہ کا یہی مذہب ہے کہ یہ جزء سورہ نہیں محض فصل اور تبرک کے لئے لکھی گئی ہے۔ اور یہی بات قوی ہے کیونکہ بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر و ثناء کو احمد مدربہ العالمین سے شروع کرتے تھے اور سید علی طبرانی اور ابن خزیمہ اور ابو داؤد وغیرہم محدثین کی روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ بسم اللہ کو آہستہ پڑھتے تھے اور احمد مدربہ العالمین کو پکار کر پڑھتے تھے پس جب پہلے تو بسم اللہ کا جزء نہیں کیونکہ سورہ میں سے ایک جزء کا خفیہ پڑھنا کوئی وجہ نہیں رکھتا اگر یہ جزء ہوتی تو اسکو بھی پکار کر پڑھتے۔ اور مکہ اور کوفہ کے قاری اور فقہاء اسکو جزء احمد سمجھتے ہیں اور امام شافعی اور عبد اللہ بن مبارک کا یہی مذہب ہے اور یہاں یہ لوگ اسکو نماز میں پکار کر پڑھتے ہیں۔ اور انکے پاس یہی دلائل ہیں + مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء اربعہ نے اس بارہ میں کسی بات کی صراحت نہیں کی دونوں فریق اپنی اپنی رائے سے اپنے نزدیک احادیث سے ثابت کرتے ہیں + ہر چہ اسکو جزء احمد کہتے ہیں۔ اور انکے دو قول ہیں بعض کی یہ رائے ہے کہ یہ آیت پوری ہے اور بعض کہتے ہیں آیت کا ٹکڑا ہے بلکہ اگلا جملہ مگر ایک آیت ہوئی ہے۔ پس جبکہ نزدیک بسم اللہ ہی ایک آیت پوری ہے تو انکے نزدیک صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین ایک آیت ہے۔ اور جبکہ نزدیک نہیں تو وہ صراط الذین انعمت علیہم کو ایک آیت اور غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کو دوسری آیت کہتے ہیں واللہ اعلم۔

### ترکیب

لفظ آجار اور اسم مجرور مضاف الیہ موصوف اور لفظ الرحمن الرحیم دونوں کے بعد دیگر اسکی صفت موصوف و صفت جو مضاف الیہ ہے اپنے مضاف سے ملکر جار کا مجرور ہوا۔ اور یہ جار متعلق ہے ایک فعل محذوف کے کہ جو یہاں اقرار ہے کیونکہ جس چیز پر بسم اللہ پڑھی جا یا کرتی ہے وہاں اسی قسم کا فعل محذوف مانا کرتے ہیں جو کہانے وقت پڑھیں گے تو وہاں اکل اور پیتے وقت انشرب علی هذا القیاس پس سب اپنے فعل محذوف کے ساتھ ملکر



جملہ فعلیہ ہوا۔ خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو اس سورت میں یہ بتلاتا ہے کہ یوں کہا کرو نہ یہ کہ وہ خود اپنی طرف سے یہ کہتا ہے میں خدا رحمن و رحیم کے نام سے شروع کرتا ہوں تاکہ آگے چلکر یہ کہنا پڑے کہ وہ کسی مخاطب سے یہ کہتا ہے کہ میں تیری ہی عبادت کرتا اور تجھے ہی مدد مانگتا ہوں انہیں پس حاصل مطلب یہ ہوا کہ خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو تعلیم کرتا ہے کہ یوں کہو کہ ہم خدا کے نام سے شروع کرتے ہیں کہ جو پڑا مہربان اور رحیم ہے الخ۔ ان مسائل کا ذکر اس تفسیر میں مفید عام نہیں اسلئے ان سے قلم کو روکتا ہوں کہ بسم اللہ میں جو اسم ہے وہ یہو سے مشتق ہے کہ جبکہ معنی بلندی کے ہیں جیسا کہ اہل بصرہ کہتے ہیں یا سہۃ کہ جبکہ معنی علامت ہیں جیسا کہ اہل کوفہ کہتے ہیں۔ اور یہ کہ لفظ اللہ کون سے لفظ سے مشتق ہے اور رحمن منصرف ہے یا غیر منصرف۔ لیکن یہ نکتہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ بسم اللہ میں اصل بسم اللہ تھا الف کو کثرت استعمال سے حذف کر کے اُسکی جگہ کتابت میں ب کو طویل کر دیا اسلئے عربی میں یسیر اللہ کہتے ہیں نہ یسیر اللہ

### نکات متعلقہ معنی

**دفعہ ۱** چونکہ دنیا میں انبیاء علیہم السلام اس لئے آتے ہیں کہ لوگوں کو خدا کا رستہ دکھادیں اور اس معبود حقیقی تک پہنچادیں کہ جو عالم حس میں دکھائی نہیں دیتا نہ کسی قوت سامعہ ولا بصرہ و ذائقہ و شامہ سے معلوم ہو سکتا ہے اور جبکہ وجود میں وہ لوگ شک کرتے ہیں کہ جبکہ ان کو اس خمسہ کے سوا اور کوئی کامل قوت ادراک عطا نہیں اور جو عطا ہے تو اسپر شکوک و شبہات کی ہزاروں من خاک پڑی ہوتی ہے اور وہ تمام کاروبار کو صرف عالم محسوس پر منحصر جانتے ہیں۔ اور جو وجود کے قائل ہیں تو ہر امر میں اسباب ظاہریہ اور اپنی تقرفات ہی کو مؤثر حقیقی جانتے ہیں اور اسی لئے جو چیز اسباب ظاہرہ پر مبنی نہیں (جیسا کہ معجزات و کرامات) ان کا وجود نہیں مانتے ہیں اور اسی لئے توکل کو لغو جانکر حصول دنیا میں مگردانی اور نہ کامیابی پر سخت پشیمانی اٹھاتے ہیں الغرض ہر کاروبار میں اس حقیقی فاعل کی طرف کہ جو اس پروردہ میں آپ سب کچھ کر رہا ہے) توجہ نہیں کرتے پس ان کے لئے خداوند تعالیٰ نے اپنے بڑے نبی کی معرفت اول یہی سبق دیا کہ ہر کاروبار میں میرا نام لیا کریں اور ہر چیز کا فاعل حقیقی اور مؤثر تمام جانکر برکت اور استعانت کے لئے مجھی کو یاد کیا کریں سو اس لئے نبی صلعم نے کہا ہے پیئے ہر کار خیر میں بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیا اور یہ سنا دیا کہ کہ جو کام اس سے خالی ہو گا وہ گو عادت اللہ کے موافق اپنے اسباب پر مرتب ہو جائیگا مگر اس میں ہر روحانی برکت جو منعم حقیقی اور فاعل اصلی کی یاد اور اسکی استعانت سے ہوتی ہی نہ ہوگی (اجزم اور اتر جو احادیث میں وارد ہے اوسکے ہی معنی ہیں اور اسی لئے اپنے کلام مقدس میں سب سے اول بسم اللہ کو نمائندہ بنا کر لکھو دیا جو شخص بن کچر خدا تعالیٰ پر ایمان کہنا اور تعلیم عبادت کے لئے سلسلہ نبوت و حق پائیگا



اور آسمانی دستور العمل کو بھی تسلیم کرتا ہے تو اس کے نزدیک مکتب نبوت میں بسم اللہ الرحمن الرحیم سے بہتر کوئی سبق عقل  
 سین نہیں آسکتا۔ یہ بات تعلیم کتاب آسمانی کے لئے ضرور ہے اور جس لہامی کتاب میں دل یہ نہیں تو اس کتاب میں قصور  
 ۲ ہر کار بار میں موثر حقیقی اور خالق اسباب بلکہ جملہ کائنات سمجھ کر اس کا نام لینا اور اس سے برکت و استعانت چاہنا  
 اگرچہ ایسا بدیہی حکم ہے کہ جس کو فطرت سلیمہ بہت جلد تسلیم کرتی ہے اور جس میں کسی خدا پرست کو انکار نہیں مگر قرآن نے جو  
 خدا کا نام لینا بتلایا ہے تو ان خوبیوں کے ساتھ بتلایا ہے کہ جب تک کچھ بیان ہی نہیں۔ از انجملہ یہ کہ بسم اللہ الرحمن  
 نہ فرمایا بلکہ بسم اللہ الخ فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ جس طرح خدا تعالیٰ کی ذات پاک سے برکت اور استعانت طلب  
 کی جاتی ہے اسی طرح اس کے نام میں بھی وہی اثر ہے دوم یہ کہ بندہ کی رسائی اور اس کا ارتباط بحالت ابتدائی اس کے  
 نام ہی تک ہے کسی نے کیا خوب کہا ہے ۵ دامن تلک تو تیرے کہاں دسترس مجھے ۶ تیری گلی کی خاک ہوں تو ہی ہے  
 بس مجھے ۷ سوم چونکہ مشرکین باسم اللات والعزیز کہتے تھے ان کے مقابلہ میں روشرک کے لئے بسم اللہ کہنا مناسب ہو  
 از انجملہ یہ کہ تین نام ذکر کئے اللہ رحیم اور انسان کیا بلکہ ہر ممکن کے تین حال میں اول عدم کہ جب سکمی ہستی کا  
 نام و نشان ہی نہ تھا جیسا کہ خود بھی فرماتا ہے هل انی علی الانسان حیث من اللہ کہ کوئی کون شے کا مگر کسوٹا  
 کہ بلا شک انسان پر ایک ایسا زمانہ ہی گزرا ہے کہ جہاں اس کا نام و نشان نہ تھا دوم یہ ہستی دنیا جس کو عرف عام میں زندگی  
 کہتے ہیں سوئم اس عالم سے کوچ کر جانا کہ جس کو موت کہتے ہیں یا یوں کہو اول وہ زمانہ کہ جہاں سکی روح اس قید جسمانی سے آزاد  
 اور عالم قدس میں شاد ہستی یعنی دنیا میں پیدا ہونے سے پیشتر دوم یہ زندگی مجازی کہ جہاں ہزار ہا حاجات و رہنمائیات  
 ہر طرف سے گھیرے ہوئی ہیں تیسرے یہاں سے آزادی حاصل کر کے اپنے اصلی وطن میں جانے اور وہاں عالم قدس میں اپنے  
 اعمال کی جزا پانے کا زمانہ ہے پس اس لئے ابتدا کلام میں (کہ جو ہر کام کے ابتداء میں پڑھنا بندہ کو مناسب ہے) اپنے وہ تین  
 نام ذکر فرمائے کہ جو تینوں حالتوں سے مناسب ہیں تا بندہ کو اپنے تینوں حال یاد آ جاوے اور تینوں حالوں میں خدا تعالیٰ  
 کے ساتھ تعلق خاص اور احتیاج بالاختصاص کا تصور اگر جمیع امور دنیا و آخرت میں نیک چلنی اور ہر طرح کی پہلائی پر دل آمادہ ہو جائے  
 اور روحانی معلوم کی سب تعلیم کو برحق جان کر بصدق دل او کو قبول کرے سو اس لئے سب سے پیشتر اللہ کا نام ذکر کیا کہ جو اس کی  
 اوس ذات مقدسہ پر دلالت کرتا ہے کہ جہاں ہر حکمی صفات کمال و جلال پائے جاتے ہیں کہ جہاں سے قدرت کاملہ ہی ہے کہ  
 وہ معدوم موجود اور موجود سے معدوم کر سکتا ہے یہ نام پہلی حالت کو یاد دلانا ہے اور خالق سے رابطہ پڑھنا ہے  
 جب اس نام کا تصور دل میں جگہ پکڑتا ہے تو پھر دنیا میں کسی چیز کی ہستی آنکھوں میں نہیں چھپتی چہ جائیکہ پھر اس کی پرستش  
 کی جائے اور اس سے حاجت برآری کر کے خیال کو بھی دلیں جگہ پکڑ جائے ۷ چو سلطان عزت علم پر کشد ۸ چہاں



بجیب عدم رکشد ۴ جبیلں اسم کی تجلیات عارف کے دل پر تو افکن ہوتی ہیں تو یہاں تک محویت ہو جاتی ہے کہ اپنے آپ کو بھی بھول جاتا ہے ۵ بسا میری نظروں میں تو اس قدر ہے ۶ جد ہر دیکھتا ہوں او دہر تو ہی تو ہے ۷ اس مرتبہ کو لفظ حیدر سجت کہتے ہیں تثلیث و تریج کا یہاں کیا ذکر ہے یہ معلم روحانی تیری تعلیم کے قربان پہلے ہی سبق میں تکیل کر کے سعادت کو پہنچا دیا مبدیٰ اصلی حل جلا کہ لا دیا۔ اسم سے ابتداء سلوک تھی اس کے سہمی اسد پر انتہا ہو گئی ۸ اس کے بعد لفظ رحمن کو ذکر کیا (کہ جو بروزن فخلان ہے) جس کے معنی زیادہ رحمت کر نیا لایا ہے کیلئے کہ رحیم سے اس میں حروف زیادہ ہیں اور کلام عرب میں زیادتی حروف زیادتی معنی کے لئے آتی ہے اور اس کیلئے رحیم آدمی کو کہہ سکتے ہیں رحمن نہیں کہہ سکتے کیونکہ حد سے زیادہ رحمت کسی کا کام ہے اور جو کوئی رحمت کرتا ہے کسی کی غرض سے کرتا ہے خواہ دنیا و دین کی بہلائی ہو یا زوال حب مال یا بھجنیت کے مار و تنگ سے رہائی ہو۔ اس سے قطع نظر اور جو کوئی رحمت کرتا ہے تو اس کے دین یہ جوش اوی رحمت کا پر تو ا ہے اور پھر یہ رحمت کر کے جو کسی کو کچھ بہلائی پہنچا کر گاہ سب چیزیں خدا ہی کی مخلوق ہیں الغرض یہ لفظ الہی پر بولا جاتا ہے یہ اسم اوی حالت دومی کے لئے آئینہ جہان نما ہے یا تریاق جان فرا ہے سو لفظ الہی کے بعد اس کے ذکر کرنے میں دو نکتہ ہیں اول یہ کہ عالم ہستی دنیا میں اگر انسان جسمانی اور روحانی ہزاروں بلاؤں میں گرفتار ہوتا ہے اور اس کو سیکڑوں چیزوں کی حاجت پڑتی ہے۔ پس اس عالم کے مناسب کہ جہنم میں کافر ہے پہلے سب میں لفظ رحمن ہی کہ جو غیر متناہی رحمت پر دلالت کرتا ہے کیونکہ جب قدر مرض او سیدر و وادینا عین حکمت ہے پس نیا کے حوالے چونکہ غیر متناہی ہیں اس کے مقابلہ میں ویسا ہی لفظ بولنا معلم روحانی کا کمال ہے۔

دوئم یہ کہ لفظ الہی اسم ذات ہے اور رحمن و رحیم اسماء صفات اور قانون بلاغت یہ چاہتا ہے کہ اسم ذات کے بعد وہ اسم صفت بولا جاوے کہ جو ہنزلہ علم کے خاص ہو یہاں اس لفظ رحمان میں ایک ور نکتہ ہی ہے کہ تم امور معاشرت میں اپنے بیگانے مومن و کافر بلکہ ہر چیز سے مہربانی اور رحمت سے پیش آؤ۔ اور سب باہم رحم دلی کا ہر تاؤ کرو چنانچہ اسکی شرح میں وہ خود ہی فرماتا ہے **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** کہ الہی تعالیٰ کو احسان کرنے والوں سے محبت ہے اور فرمایا **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** کہ خدا تم کو انصاف اور بہلائی کرنے کا حکم دیتا ہے۔

اور اسکی شرح میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیشمار احادیث صحیحہ وارد ہیں کہ جبکہ ذکر کی یہاں گنجائش نہیں۔ تمام قوانین تمدن اور رفاه عام کے لئے یہ جملہ اصل الاصول ہے ۹ اس میں دو گیتی تفسیر میں دو حرف است ۱۰ باد و شنان ملطف باد شمنان مدارا ۱۱ اس کے بعد لفظ رحیم کو انسان کے تیسرے حال یاد دلانے کے لئے ذکر کیا کیلئے کہ جب لفظ رحمن میں زیادتی باعتبار کمیت کے مراد رکھ کر اسکی رحمت کو عامہ و عامہ برے بہلون سب کے لئے قرار دیا گیا تھا



ابن عبد علیہ لفظ رحیم کو خاص ایک صفت یعنی خدا تعالیٰ کے فرمان برداروں کے لئے خاص کیا گیا پس اخیر میں لفظ رحیم کو لانا اسباب کو بتلاتا ہے کہ اس جہان سے سفر کر کے جب روح و جان جاوین گی تو اودن کے ایمان و اعمال کے لحاظ سے اُن پر اوسکی رحمت خاص ظہور کرے گی کہ جسکی تفسیر نبی علیہ السلام نے اور خود قرآن نے مواضع متعدده میں کی ہے کہ وہاں بتفضل رحمت اعمال حسہ و عقائد صحیحہ ہر طرح کی نعمت میں متشکل ہو کر نظر آوین گی۔ اس لفظ میں اجمالاً آخرت کے متعلق سب باتوں کی طرف اور اودن کا مومن اور عقائد کی طرف کہ جو وہاں کار آمد و نافع ہوں گے اشارہ ہے جس طرح کہ لفظ رحمن میں دنیاوی معاشرت کے احوال کی طرف اور لفظ العزیز میں اوسکی ذات و صفات کے متعلق باتوں کی طرف اشارہ تھا۔ یہ بسم اللہ الخ گو یا انسان کے لئے اُن تمام الہامی باتوں کا (کہ جو انبیاء علیہم السلام کے وسیلہ سے یا بطور الہام عقل کتب مقدسہ و کتب حکماء میں لکھی گئی ہیں) خلاصہ یا فہرست ہے گو یا سب کو جمع کر کے اور سب کا عطر نکال کر اس جملہ میں بہرہ دیا گیا ہے کہ پھر اسکی شرح باقی الحمد اور اسکی شرح تمام قرآن اور اسکی شرح تمام کتب نافعہ ہیں یا یوں کہو تعلیم روحانی اور الہام قرآنی ایک شجر طوبی اثر ہے کہ جسکا مبداء اولیٰ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے جس طرح کہ درخت کا مبداء تخم ہوتا ہے اور پھر اجمالی طور پر تمام پھل پھول شاخ و برگ آسمین پٹے ہوتے ہیں اور پھر وہ درجہ بدرجہ حالت تفضیلی میں آتے جاتے ہیں ۔

**دفعہ ۳** اس بسم اللہ کا ابتدا قرآن میں ان تین مخصوص اسموں کے ساتھ آنا اور ہر کار کی ابتدا میں اس کے خدا تعالیٰ کو یاد کرنا ایک ور لطف بات کی طرف ہی اشارہ ہے اور وہ یہ کہ انسان جو اہرات کو پیدا نہیں کرتا ہے بلکہ صرف خدا تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی چیزوں میں تصرف کرتا ہے پس اللہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ چیزیں کہ چہر مند ار انتفاع سے اسے اس جامع صفات کمال و جلال کے مخلوق ہیں ہم کو شکر کرنا چاہئے اور لفظ رحمن میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس طرح ان استیاء کا وجود اسکی طرف سے ہے اس طرح ان کی بقا بھی محض اسکی رحمت کا ملکہ کا نتیجہ ہے اور لفظ رحیم میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان چیزوں سے انتفاع کہ جو ان کے پیدا کرنے کا نتیجہ اور علت غائیہ ہیں (جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے ہوا الذی خلقکم مافی الارض جمیعاً اوی نے زمین کی سب چیزیں تمہارے لئے پیدا کی ہیں) محض اسکی صفت رحیمیت کا اثر ہے۔ قطعہ ابر باد و مہ و نور شہید ظلم درکار اندہ تا تو ناسے کیف آری و بغفلت بخوری ہمد از بہر تو سرگشتہ و فرمان بردار ۔

شرط انصاف نہا شد کہ تو فرمان نہ بری ہد اگرچہ اور یہی بہت سے اسرار اس تہوڑے سے کلام میں و مہیت رکھے گئے ہیں کہ جبکہ بیان کو ایک دفتر جدا گانہ چاہئے ۔ مگر آپ کو یہ تو بخوبی معلوم ہو گیا کہ اس قدر تہوڑے سے کلام میں اس قدر تعلیم روحانی اور مقاصد الہامی پہنچ کر ہوئے ہیں کہ عہد آدم سے لیکر اب تک



اور کسی کتاب الہامی یا غیر الہامی میں نہیں پائی جاتی اب اس سے بڑھ کر اور کون سی ضرورت قرآن اور انہما گئے لئے ہوگی سوال سمجھنے ایک انجیل عربی کا پڑانا نسخہ بخشم خود دیکھا ہے کہ اوسین ہر انجیل کے ابتدا میں اس بسم اللہ سے اچھی بسم اللہ لکھ رکھی ہے۔ اور اس طرح پارسیوں کی دساتیر میں ہر نامہ کے اول ایک اسی قسم کی بسم اللہ لکھ رکھی ہے غالباً نبی علیہ السلام نے یہ وہاں سے لیکر اپنے قرآن میں داخل کر دی ہوگی اور اس طرح بہت مضامین قرآن مجید کے کتب عہد حقیق و عہد جدید و دساتیر وغیرہ سے ملتی ہیں چنانچہ ایک پادری نے ایک کتاب عدم ضرورت قرآن لکھ کر یہ بات خوب ثابت کر دی ہے کہ نبی علیہ السلام نے یہ مضامین اور الہامی کتابوں سے لیکر اپنی کتاب بنائی ہے پس جب یہ ہے تو پھر قرآن نازل ہونے کی کیا ضرورت تھی جواب اس سوال سے تو اوپر ہی جناب رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پوری تصدیق ہوتی ہے کہ جسے کہ جعفر رانجیل کے نسخہ صحیح کر کے پادریوں نے لندن اور فرانس اور دیگر بلاد میں چھپوائے ہیں اونہیں اس بسم اللہ کا کہیں نام و نشان ہی نہیں البتہ اس عربی انجیل میں کہ جس کا آپ حوالہ دیتے ہیں سمجھنے ہی وہ بسم اللہ دیکھی ہے کہ جسکی یہ عبارت ہے۔ باسم اللہ والابن والروح القدس پس اس میں کیسکو شبہ نہیں کہ اس انجیل نے چونکہ عربی دان ہوا قرآن خوان تھا تقلیداً یہ بسم اللہ بنایا کہ لکھی جس سے یہ یقین ہو گیا کہ غیر لوگوں کے دلوں میں ہی اس کلام الہی کی خوبی بس گئی اور انہوں نے چاہا کہ ہماری کتابوں میں یہ ہو تو بہت خوب ہو چنانچہ بخوف ثبوت سرفہ بجنسہ اصل کلام الہی کو تو نہ لکھا اور اسی طرز پر کچھ الٹ پلٹ کر لکھ دیا۔ اور یہ تو ظاہر ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام عمر بہر کہی ایران میں تشریف نہیں لیگئے نہ کسی مجوسیوں کے مدرسہ میں بلکہ پائی نہ کوئی مجوسی کتب خانہ یا مدرسہ عرب میں تھا بلکہ یہودی اور عیسائی مذہب کا تو کچھ تپا ہی تھا پارسیوں کے مذہب سے تو وہ لوگ محض نا آشنا تھے پھر آنحضرت علیہ السلام ان کی کتاب میں سے کیسے کیونکر گئے اور اس زمانہ میں ان کی یہ کتابیں خود انہیں لوگوں میں ہی پوری مشاع نہ تھیں جس طرح کہ عیسائیوں اور یہودیوں کے ہاں کتاب کی قلت تھی ان کے ہاں ہی اور جو کوئی کتاب تھی تو اسکو بڑے متبرک لوگوں کے پاس مقدس جگہ میں رکھتے تھے غیر قوموں کے چھپا پڑا تھا کہ جسکے بدولت ہر کتاب گلی کو چون میں عام لوگوں تک دست گردان پڑتی ہے۔ اور یہ گمان کرنا کہ عجی غلام سلمان فارسی و عیسائی آپ کے پاس رہتے تھے اونے سیکھ کر لکھی ہوگی محض خیال خام ہے کیونکہ اول تو یہ قلام کچھ اپنے مذہب کے عالم نہ تھے کہ انہوں نے تعلیم کر دیا ہوگا۔ دوم اگر یہ تھا تو پھر ان غلاموں پر کیا مصیبت پڑی تھی کہ ایسے شخص کے ہاتھ پر اس حدت دل سے ایمان لائے کہ ہر چند اونکے مالکوں نے اس بات پر ان پر کوڑے برسائے دیو پ میں جو رخا کیا ہو کہ پاس کی تکلیف دیکر سخت مشقت میں گرفتار کیا مگر وہ پھر ہی حضرت کے دین سے نہ پھرے سوا ایمن ہی کوئی شبہ نہیں کہ ایرانیوں نے







امید دلانا اور محبت پیدا کرنا مطلوب ہے۔ تاکہ لوگ اس سے ڈریں اور رحمت کے امیدوار رہ کر طاعت کریں اور خالص  
لوگوں کو تو لفظ اللہ ہی سے بلا لحاظ رحمت و غضب محبت الہی پر متنبہ ہو جاتا ہے۔ جس طرح بسم اللہ میں سیر الے اللہ ہے  
اسی طرح الرحمن الرحیم میں سیر من اللہ ہے یعنی اسم چونکہ علامات آثار میں سے ہے پس عارف اس نشان سے معبود  
حقیقی تک جا پہنچتا ہے اور پروا نہ لے لہذا اولاً رکیط طرف توجہ کر کے مخلوق کی جانب جاتا ہے۔ اور چونکہ امید سے خوف  
زیادہ تر اس امر میں مؤثر ہے اسلئے لفظ اللہ کو مقدم کیا۔ اور یوں ہی علم اور بالخصوص مقام تبرک کا مقتضی یہی ہے کہ  
لفظ اللہ جس طرح ذات میں مقدم ہے ذکر میں بھی مقدم رہے اور بعد لفظ الرحمن کے رحیم اسلئے ذکر ہوا کہ عالم پر جو رحمت  
ہوتی ہے اسکی دو شاخ ہیں اول یہ کہ ہر چیز کے لئے اسکی تمام حاجات اور ضروریات کو پورا کیا جاوے دوم اسکو  
مخالفت اور شنائی چیزوں سے بچایا جاوے اول شاخ چونکہ نہایت بڑی اور اہم ہے اسلئے لفظ الرحمن کہ جس میں رحمت  
زیادہ گہنا ہے اور دوسری چھوٹی شاخ کے لئے لفظ رحیم بولا گیا۔ اور اس میں یہی اشارہ ہے کہ دنیا کے بادشاہوں نے  
بڑی چیزوں کا سوال کیا جاتا ہے اگر اسے کوئی کمتر درجہ کی چیز مانگتا ہے تو خفا ہوتے ہیں بخلاف خدا تعالیٰ کے کہ اس سے  
چھوٹی بڑی ہر چیز کا سوال کیا جاتا ہے پس اس رمز کے لئے رحمن اور رحیم دو لفظ بولے تاکہ دونوں باتوں پر دلالت  
کریں۔ رحمن بڑی باتوں پر رحیم چھوٹی باتوں پر۔ اور ایک پہلے میں لفظ اللہ ہے کہ جس سے ہیبت دلپسٹاری ہوتی  
ہے تو دوسرے پہلے میں دو لفظ تسلی بخش کے بعد دیگر سنا کر مطمئن بنایا تاکہ جب قدر اسکا خوف دلپسٹا ہوا ہوتی  
ہی محبت ہی جلوہ گر ہو کیونکہ افراط و تفریط مصلحت نبوت و منصب رسالت سے بعید ہے عیسائیوں نے اللہ ہیسیج  
و کفارہ ثابت کرنے کے لئے اول تو وہ خوف زائد از حد دلایا کہ خدا گناہ کو تو بے سے معاف ہی نہیں کر سکتا اور وہ  
جو آدم علیہ السلام نے گناہ کیا تھا تمام بنی آدم پر پشت بہ پشت چلا آتا تھا (حالانکہ کسی کا گناہ خدا کی عدالت کو کیا  
بندوں کی عدالت میں ہی دوسرے شخص پر لازم نہیں ہوتا) اسکی سزا دینی خدا کو از حد ضرور رہتی اسلئے خود دنیا  
میں بیکل حضرت مسیح نو چھینے جسم میں خون کہا کر مقام مخصوص سے پیدا ہوا اور تمام دنیا کے گناہوں کی (دہوئی  
کی لادی کی طرح) گہٹری باند بکرا اپنی پشت پر لا کر لے گیا اور تین روز جہنم میں رہا اور ملعون ہوا حالانکہ یہ عقیدہ  
چند وجہ سے رد ہے (۱) تو خدا قادر اور رحیم و عفو رہے تو بے سے گناہ معاف کرنا اسکا قدیم دستور ہے۔  
(۲) عیسائیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام سے پیشتر جب قدر انبیاء اور انکے فرمان بردار میں سب  
مسیح کے پیدا ہونے سے پہلے ہی نجات یافتہ ہیں بلکہ مسیح اور حواریوں کے کلام سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کفار و مشرک  
ہیں تو انکی نجات کیوں ہوئی اور انکے گناہ موروئی کیوں معاف ہوئے (۳) خود حضرت مسیح اور یوحنا (یحییٰ)



علیہ السلام کو گونگوں کو توبہ اور استغفار کرنے کا حکم دیتے ہیں بلکہ خویشی نے ایک شخص کے گناہ معاف کر دئے پس اگر کفارہ مسیح پر نجات کل بنی  
اوم موقوف ہے تو استغفار اور توبہ اور یہ گناہ معاف کرنا کیونکر ہوا؟ - اور پرامید اور رجا کا بیان تک امن فراخ کیا کہ  
تثلیث اور کفارہ اور الوہیت مسیح پر ایمان لانا والے کی حق میں پولوس نے ہر سرام اور ناپاک چیز کو پاک کر دیا اور  
شرعیات پر چلنے والے کو یعنی قرار دیکر مطلق العنان اور ساندہ بنا دیا حالانکہ حضرت مسیح فرما چکے ہیں کہ تورات کا ایک شوشہ  
نہیں ہے گا اور خود تورات میں شریعت کے تارک پر سخت تہدید ہے۔ تورات تو کیا اسکے احکام عشرہ کو بھی  
مٹا دیا۔ اس افراط و تفریط کا کیا ٹھکانا ہے منجملہ اور ضرورات نزول قرآن کی ایک یہ بھی ضرورت تھی کہ اس سخت  
گمراہی کو اٹھاوے۔ فرمائیے پادری صاحب اس سخت ضرورت کو سوائے قرآن کے اور کس کتاب آسمانی  
نے پورا کیا۔ منجملہ بیچارہ مجزات کے آنحضرت علیہ السلام کا ایک معجزہ یہ کلام حکمت الہیام بھی ہے کہ جس میں ہزاروں  
خوبان ہیں اور جس کا مثل بنانا پڑے اور ان پڑے سے ممکن نہیں ہے۔

### فضائل

جن کلمات کا عالم برنج یا عالم مثالی میں کوئی نہ کوئی ایسا اثر خاص ہوتا ہے کہ جسطرح عالم غضری میں دو اون کا  
اثر محسوس ہوتا ہے منجملہ اون کے یہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہی ہے جس سے برکت کا نازل ہونا اور شیطان و خبیث کا اثر  
نہونا وغیرہ فوائد علاوہ اس روحانی فائدہ کے ہیں کہ جسکی ہم ابھی شرح کر آئے ہیں اور ان فوائد کا سر تو ہم کسی موقع  
پر بیان کریں گے مگر اب بعض فوائد کو مشاہدہ ثقات میں آئی ہیں ذکر کرتا ہوں از انجملہ یہ ہے جو ابو داؤد  
نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو ایک شخص نے بغیر بسم اللہ پڑھے کہا نا کہا یا پس  
جب ایک لقمہ باقی رہ گیا تو بسم اللہ اولہ و آخرہ کہہ کر اوسکو منہ میں رکھ لیا اس بات پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو  
ہنسی آئی پھر فرمایا کہ اسکے ساتھ شیطان کہا تا تھا جب اس نے بسم اللہ پڑھی تو شیطان نے جو کچھ کہا یا تھا کہڑا  
ہو کرتے کر دیا۔ اور مسلم نے بھی روایت کیا ہے کہ جس کہ نے بسم اللہ نہیں پڑھی جاتی اوس میں شیطان کا حصہ  
ہو جاتا ہے از انجملہ وہ ہے کہ جو ترمذی نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے کہ جب بیت الخلاء  
میں جا کر کوئی شخص بسم اللہ پڑھتا ہے تو اوسکے ستر اور جنوں کی آنکھوں کے بیچ میں یہ کلام پڑھ دیا جاتا ہے۔

۱۔ انجیل متی باب سوم ۱۲۔ انجیل لوقا باب ۵ آیت (۲۰) اور (۲۳) ۲۔ پولوس کا وہ نام جو طیس کو کہا ہے اوسکے اول باب ۱۵ درس میں ہے۔ ۱۲۔  
۳۔ پولوس کے نام گیتون کا ۳ باب اور اس میں مسیح علیہ السلام کو طیسوں میں کہا ہے ۱۲۔ ۴۔ یہ خیال مت کرو کہ میں تورات یا نبیوں کی کتاب منسوخ کرنے آیا ہوں میں  
منسوخ کرنے نہیں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں کیونکہ میں تم سے پہلے کہا ہوں کہ جب تک آسمان زمین ٹل جائے تورات کا ایک نقطہ یا شوشہ ہرگز نہ مٹے گا جب تک سب کچھ پورا نہ ہو۔  
۵۔ کوئی ان حکم کو جس سے پہلے کوئی نیک اور دیکھا آدمی کو سکھاتا تھا ان کی بادشاہت میں سب سے پہلے ماکہلا میگا انجیل سے باب ۵ درس ۱۴ تا ۲۱ ۱۲۔ منہ



گو یہ احادیث خبر عامہ ہیں اور بالخصوص اس اخیر حدیث کے سلسلہ میں ترمذی نے کلام یہی کیا ہے اور بعض علماء نے ان کو معنی مجازی پر محمول کیا ہے مگر میں یہ کہتا ہوں کہ دراصل شیطان یا جن یا ہمزاد جو کہو ایک ایسی چیز مخلوق الہی میں سے ہے کہ جو محسوس نہیں اور انسان کے اکثر امور میں شریک ہوتا اور اس کی نقل کرتی ہے جس کا قصد یا لوگوں کو مشاہدہ ہوا ہے چنانچہ حجتہ العدر الیہا السلام میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ ایک بار میری ملاقات کو ایک دوست یامین نے اوٹھو کہا نادیا وہ کہا نے لگا کہ ادیکے ہاتھ سے روٹی کا ایک ٹکڑا چوٹ کر خلافت عادت از خود دور تک اس طرح لڑکتا ہوا چلا گیا کہ جس سے سب حاضرین جلسہ کو تعجب ہوا پھر اگلے روز محلہ میں ایک شخص کے سر پر اگر وہ جیش یون لولا کہ فلاں جگہ پہنچے فلاں شخص سے کل ایک روٹی کا ٹکڑا چھینا تھا مگر اس نے ہم سے لے ہی لیا ہو کر دیا اور اسے بطرح کی بیٹیا رکھایا صاف دیکھ میں پس اب یہ کیا تعجب ہے کہ اس قوم جن کو ذکر الہی سے ایک جلی لفظ ہو اور اس کی تاثیر ملکیت اور سکو سخت ایذا پہنچاتی ہو کہ جس سے وہ لوگ ہٹ جاتے ہوں کشتہ حضرت سلامت یہ تو پورے خیالات اور فاسد توہمات میں کہ جس کو آج کل اہل یورپ بالخصوص نئی روشنی والے اور ان کے مفاد محض لغو سمجھتے ہیں اور نہ جانتے ہیں اور اس طرح عیسائی بھی ان باتوں کو نہیں مانتے الغرض روشن دماغ اور تربیت یافتہ لوگ قائل نہیں جو آپ ہر بان اس انکار بلا دلیل کا کوئی علاج ہی نہیں۔ اہل یورپ کا کیا کہنا ہے وہ تو کل غیر محسوس چیزوں کے منکر ہیں حتیٰ کہ خدا تعالیٰ کا وجود ہی صدمہ نہیں مانتے جرمن اور فرانس کے ملحدوں بولچوز وغیرہ کی کتابیں دیکھئے وہ حضرت عیسیٰ و موسیٰ و نورات و انجیل سب الہام کے قصہ ہی کو لغو سمجھتے ہیں۔ اور ہر ہزار اہل یورپ روحانیات کے بلا اور اسے بائبل کر دینے اور بلا دینے کے ہی قائل ہیں۔ چنانچہ لکھنؤ میں ایک کمیٹی بڑے زور سے یہ دعوے کرتی ہے جس کے ممبر ہندوستان میں بھی موجود ہیں۔ اور عیسائیوں کی انجیل میں جب شیطان اور دواورنا پاک و حرا کا نکالنا حضرت عیسیٰ سے لکھا ہے تو پھر اس قوم کا انکار جن بلا دلیل چہ معنی دارد؟ اور جب دلائل عقلیہ و نقلیہ سے یہ قوم ثابت ہو چکی ہے تو پھر اسکے انحال ناشائستہ اور کلام الہی کے اثر کا انکار اور یہی طرفہ ہے۔ اگر سب کا نام روشن دماغی ہے تو اس روشنی ظلمت مآب کے کیا کہنے ہیں از انجملہ وہ قصہ ہے کہ جب کو امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ حضرت خالد بن ولید سے مقابل لوگوں نے یہ کہا کہ تم جو اسلام کے مدعی ہو کوئی کرامت تو دکھاؤ تاکہ تمہارے دین کی صداقت معلوم ہو اور اس زہر قاتل کے شیعہ کو بچاؤ اگر کچھ اثر کیا تو یہ دین حق ہے چنانچہ خالد نے اس کے ہاتھ سے وہ زہر لیکر او نہیں کے رو برو بسم اللہ کہہ کر پیلیا اور پھر وہیں کھڑے رہے مگر کچھ بھی اثر نہ ہوا۔ اور اسی قسم کے صد شواہد میں سوالیہ اس اوقات ہم بسم اللہ کہتے

یہ چنانچہ کچھ کے زہر دفع کرنے کے لئے اس اقم الحروف کے نام اسلام سے متعلق ایسا عمل ہے کہ جس سے زہر دور ہو جاتا ہے بار اعتراف کیا ہے اور جو چاہے اگر تفسیر کرے



ہیں مگر ہر ایک اس قسم کی کوئی بات معلوم نہیں ہوتی جو اب خواہ وہ خواہ کوئی کلام ہو اور کسی تاثیر کے لئے دو یا ضرور میں اجتماع شرط اور تعلق موانع۔ دیکھئے تریاق کے اثر میں کسی ایشمند کو شک نہیں مگر جب کسی ایک ہی شرط فوت ہو جاتی یا کوئی مانع حائل ہو جاتا ہے پھر تاثیر نہیں کرتا۔ اس طرح خلوص نیت و صدق اعتقاد و رابطہ الہی وغیرہ ان باتوں کے لئے شرط ہیں اور رب کا رسی اور خیالات فاسدہ و توہمات شیطانی ان چیزوں کے لئے موانع ہیں۔ اب کلام کو یہیں تمام کر کے باقی احمد علی کی تفسیر لکھتا ہوں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۝

سب طرح کی خوبان اللہ کے لئے ہیں جو کل مخلوقات کا پرورش کرنے والا ہے جو نہایت مہربان بڑا رحم والا جزا کے دن کا مالک ہے

### ترکیب

الحمد مبتدا و ثبوت کے متعلق ہو کر اسکی خبر ہوئی۔ رب العالمین اسکی صفت اول (گو یہ نکرہ ہے مگر معنی کے لحاظ سے معروف ہے کیونکہ رب العالمین سوائے خدا کے اور کسی پر صادق نہیں آتا) الرحمن الرحیم صفت موصوفہ اسکی صفت دوم مالک یوم الدین مضاف و مضاف الیہ ملکہ اسکی صفت سوم۔ یہ موصوف اپنی تینوں صفات سے ملکہ ثابت کے متعلق ہو کر مبتدا کی خبر ہوئی اور خبر و مبتدا و ملکہ جملہ اسمیہ ہوا۔ گو مقام انشاء حمد جملہ فعلیہ چاہتا ہے مگر خبر حمد ہی انشاء حمد ہے دوام و ثبات کے لئے جملہ اسمیہ لایا گیا۔

### تفسیر

ان تین آیتوں میں خدا تعالیٰ بہت سی حکمتوں کی رعایت رکھ کر اس تقریب کو بتلاتا ہے کہ جسکی طرف بسم اللہ میں اشارہ تھا۔ بسم اللہ میں لفظ اللہ سے ہیبت اور رحمن و رحیم رغبت دلا کر اپنی ذات پاک کی طرف توجہ کرنا مجملہ بتلایا تھا لیکن اس وصول اور تقریب کا کوئی طریق صراحتہ مذکور نہ ہوا تھا کہ وہ کیونکر اسکی طرف متوجہ ہو اور کون سی روحانی سڑک پر چل کر شہر مقصود تک پہنچے یا کسی درخت میں اولٹا لٹکے یا دنیا کے تمام طبیبات چھوڑ کر لنگوٹا باندھ کر کسی مندر یا تالاب یا دریا کے کنارے بیٹھا کرے یا کسی گرجا میں باجا بجا کر کوئی راگ یا بھجن گایا کرے یا پیالہ لیکر گھر گھر بیک مانگنا پھرے یا کوئی اور جتن کرے کہ جس سے اس محبوب عالم مہبود حقیقی کا وصال اور جمال کمال نصیب ہو تا کہ کمال حقیقی اور سعادت عظمیٰ ملے سو اس راوی پر خارا اور اس بحر ذخار میں سیکڑوں بہتک کر مر گئے اور بڑے بڑے حکیموں اور فلسفیوں کی کشتیاں غرق ہو گئیں۔ درین ورطہ کشتی فروشد صزار کہ پیدائش تختہ برکنار۔ اس لئے رحمن و رحیم نے اپنی رحمت سے الہام کے



ذریعہ سے اس مشکل کو حل کر دیا اور اپنی طرف آنے کا راستہ سہل کر دیا کہ اسے طالبانِ راہِ نجات اور اسے جو پندگانِ آبِ حیات تم زبان سے یوں کہو اور ان الفاظ کے رنگ معانی سے اپنی روح کو رنگین بناؤ کیونکہ جب تم ان الفاظ کے معنی کو خوب دلیں جاؤ اور خیال میں لاؤ گے تو تمہاری روح کی تمام کثافت اور غلٹ بہیمیت دور ہو جائیگی پس جب آئینہ کا رنگ دور ہوا تو اسی وقت آفتابِ جہان تاب کا عکس پڑ کر پر نور ہوا۔

### تفصیل

اس اجمال کی بہیمیت ہے کہ انسان دراصل روح ہے کہ جس کو نفسِ ناطقہ ہی کہتے ہیں اور جو اس جسمِ پیشتر بتی اور اسکے مفارقت کے بعد ہی رہیگی۔ اور یہ جسمِ خاکی کمالات حاصل کرنے کے لئے اوسکا آئہ یا مرکب ہے جس طرح آئینہ میں ذاتی جو ہر ظاہر کرنے کے لئے راکہ یا کمر یا لگا دیتے ہیں تاکہ اسکے بعد رگڑنے سے اوسکا جو ہر اصلی شکل آئے اور یہ خوب صاف و شفاف ہو کر چکنے دکنے لگے اسی طرح حضرت روح کو اس جسم کے ساتھ اسی غرض سے پابستہ کیا ہے پس اصل و بالذات روح کی صفائی مقصود ہے تاکہ یہ اوس مبداءِ نور سے تشبہ حاصل کر کے اوس سے جانے اور اسی کو سعادت عظمیٰ اور سیکو کمالِ اصلی اور سیکو اتمامِ سلوک کہتے ہیں لیکن اس سلوک کو جو لوگ اپنی عقل سے تمام کرتے ہیں تو اُن کو وہم اور تخیلاتِ فاسدہ کے زہن (جو کہ اس جسم اور اسکی بہیمیت پیدا ہوتے ہیں) مقصود تک نہیں پہنچنے دیتے بلکہ وہ ان توہمات و تخیلات کی وجہ سے مخلوقِ پرستی یا بنیادِ جسم کے گرانے اور اس وسیلہ سے روح کو چمکانے کے درپے ہوتے ہیں جیسا کہ خبیث میں وَلِئَا لَتَكْفُرَ الْاِنْحِرَ اور جو انبیاء علیہم السلام اور الہام کی روشنی میں اوس سید ہی شکر پر چلتے ہیں کہ جس کو خدا تعالیٰ نے قائم کیا وہ مقصود تک پہنچ جاتے ہیں کما قال تعالیٰ - وَ عَلٰی اللّٰهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ هُمْ يَجَازِلُوْنَ کہ بعض سید ہی خدا تک پہنچتے ہیں اور بعض ٹیڑھے ہیں۔ اور خود اسی سورہ میں آگے چل کر یہ تعلیم کرتا ہے کہ یون کہو اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ اَلَمْ کہو وہ سید ہی راہ دکھا کہ جو انبیاء کی راہ ہے اغرض یہ متفق علیہ کہ جب تک روح کو صفائی نہیں ملے تک سالی ہونے

لے کسلے کہ جب تک طرفین میں کوئی مناسبت نہیں ہوتی اس وقت تک تقرب نہیں ہوتا پس وہ نور محض اور لطیف بہ ظلماتی اور کثیف باہم کیونکر ارتباط ہو پس جب انسان اپنی روح کو منور کرتا ہے اور غلٹ غالب ہو جاتی ہے تو ظلمات اور تاریکی ہو لائیت دور ہو جاتی ہے۔ اور انوارِ عالم قدس اس پر اس طرح پڑنے لگتے ہیں کہ جس طرح آئینہ میں آفتاب - پھر یہ شخص بارگاہِ قدس اور انجمنِ انس میں باریاب اور جمالِ باکمال سے فیض یاب ہوتا ہے۔ پس اس طریق کو خدا نے اس سورہ میں نہایت لطف کے ساتھ بیان فرمایا ۱۲ منہ



اور یہ ظاہر ہے کہ روح میں کئی طور سے تاریکی پیدا ہوتی ہے (۱) یہ کہ یا تو سرے سے خدا تعالیٰ کے وجود اور اس کے جمیع صفات قدرت و عظمت کا قائل نہ ہو اور تمام مخلوقات بالخصوص چیزوں کی ہستی کو از خود جانے جیسا کہ وہ جس طرح چاہے یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ یہ چیزیں از خود طبیعت عناصر سے پیدا ہو جاتی ہیں اور جب تک طبیعت اپنے تصرفات پر قادر رہتی ہے یہ زندہ رہتی ہیں اور جب حرارت غریزہ پر تحلیل ہو جاتی ہے تو فنا ہو جاتی ہیں۔ اور یہ سب کا رو بار گردش فلک اور طبائع اجسام سے ہوئے ہیں نہ زمانہ کی ابتدا سے نہ انتہا یہ رہت ہیثیت سے یونہی نہیں ہر تاجہ اور یونہی ہر تارہ کی گناہنا ہے اس خراب عقیدہ کے لوگ پہلے ہی بہت تھے اور اب بھی بالخصوص یورپ میں ہزاروں ہیں۔ (۲) یہ کہ خدا تعالیٰ کو خالق تو جانتے مگر بعد پیدا ہونے کے خالق کو اس کے اسباب و شروط کی وجہ سے خالق سے مستغنی جانتے جیسا کہ بعض آریہ سہل ج کا عقیدہ ہے کہ بعد مخلوق ہونے کے پہر اس کی طرف کچھ حاجت باقی نہیں رہتی (۳) یہ کہ اس مجموعہ عالم میں سے کسی جز کو اس کے کمالات ذات و وجود میں مستقل جانتے اور پہر اس کو بھی اختیارات کو حیثیت میں شریک سمجھ کر اس سے بھی واسطہ عبودیت رکھتے جیسا کہ قدما و یونان و فارس اور زمانہ جاہلیت کے عرب اور ہندو لوگ آگ اور پانی اور ہوا اور آفتاب و ماہتاب و ستاروں اور خیر مرے ارواحون کے نسبتاً یہ عقیدہ رکھتے تھے بلکہ کہتے ہیں (اس تاریکی روحانی کو زبان ابہام میں شریک کہتے ہیں)

(۴) یہ ہے کہ آدمی بعض حاجات اور کار و بار کے پورا ہونے کی وجہ کہ حکم و حمت الہی معصیت ملک یا شہر یا اس شخص سے خلافت جانتی ہے) اس کو مراسر پر غضب و بغیض اور ہلاک و جانکراؤں سے محبت نکجائے اور دلیں نفرت پیدا ہو جاتا جن سے اس کے اہل اور اس کے مادی لوگوں سے دشمنی کا برتاؤ کیا جاوے جیسا کہ بعض یہود نے انبیاء علیہم السلام کو قتل کیا اور خدا کی دشمنی پر مکر باندھی (۵) یہ کہ گویا خدا اور انبیاء کا اقرار ہو مگر قیامت اور دہائی جزا و سزا کا انکار ہو جیسا کہ یہود میں فرقہ صمد و قیسم کا عقیدہ تھا اور اب بھی صمد ہائے دینوں اور دیگر بعض مذاہب کے لوگوں کا عقیدہ فاسد ہے بلکہ وہ دربار جزا و سزا کا اسی عالم پر متاسخ کے وسیلہ سے (جیسا کہ ہنود اور مجوس کا عقیدہ تھا)

یا مال و اولاد و تندرستی و بیماری میں محرومی و بر خور داری کے وسیلہ سے جانتے ہیں جیسا کہ بعض جہلاء کا عقیدہ ہے (۶) یہ کہ قیامت اور جزا و سزا کا تو عقائد ہو مگر اپنے اوہام باطلہ اور خیالات فاسدہ سے بعض شخصوں کی نسبت یہ عقیدہ ہو کہ وہ ہی وہاں جہ طرح چاہیں گے اپنے معتقدوں اور پرستش کرنے والوں کو فائز المرام کریں گے اور خدا تعالیٰ کے عذاب و عتاب سے مانع آویں گے اسلئے خدا کے ساتھ نذر و نیاز استد و پرستش میں انکو شریک کرتے ہیں انکو بھی خدا ہے یا خدا کا جز یا شریک وہیم جانتے ہیں جیسا کہ نصاریٰ کے حضرت مسیح (علیہ السلام) کو

۱۔ اسکا انگریزی میں بھیج دینا ہے۔ آجکل اہل اسلام میں سے ایک فرقہ پھر یہ کہلاتا ہے وہ گویا نام مسلمان ہیں مگر نہ حقیقت طبعیہ میں چاہے اس فرقے کے سرگروہ نے جو ایک انگریزی ہے اس میں و تہذیب الاخلاق اخبار میں انکے عقائد ہمارے اس قول کے شاہد عدل ہیں ۱۲۰



کفارہ سمجھ کر بالکل مطمئن ہو گئے ہیں اور ان کو خدا اور کبھی جزو خدا سمجھتے ہیں اور اس طرح اور بھی صد ہا جہلا امین کہ وہ اپنے بزرگوں کو مالک مختار جانتے ہیں۔ سوال اہل اسلام ہی تو اپنے نبی علیہ السلام کو شفیع روز محشر جانتے ہیں جو اب شفاعت تو یہ ہے کہ خدا تعالیٰ رحیم ہے اپنے نبی علیہ السلام کی معرفت رحمت ظاہر کر لگا اور اپنے وعدہ کو پورا فرما لگا۔ نہ یہ کہ آنحضرت علیہ السلام خدا کے شریک سیم ہو کر اس کے عذاب کو دفع کرینگے اور خواہ وہ چاہے یا نہ چاہے اس کے معسوب و مفضوب کو جنت میں لیجا یمن گے یہ کسی اہل اسلام کا عقیدہ نہیں بلکہ جو کچھ آپ سے سرزد ہو گا برضی الہی ہو گا پس یہ چہ طور ان روحانی تاریکیوں کے اصول ہیں کہ جو قرب خدا سے مانع ہیں۔ اور یہ قرب سے محروم رہنا آخرت میں دوزخ اور طوق و زنجیر وغیرہ چیزوں کی صورت میں ظاہر ہو کر جہنم ہو جاویگا بلکہ ہو چکا اور طرح طرح کی سختیاں دکھاویگا۔ کیونکہ روح کی راحت (کہ جو شکل جنت ظہور کر لگی بلکہ کر چکی) یہ ہے کہ اس کے مرکز اصلی کی طرف پہنچنے میں کوئی چیز حائل نہ ہو جائے۔ دیکھئے دنیا میں جب کوئی چیز کسی چیز کی چیز طبعی یا مرکز اصلی کے بیچ میں مانع اور حائل ہو جاتی ہے تو وہ چیز اپنے چیز اور مرکز اصلی کی طرف جانے میں کیسی پڑ پڑاتی ہے اور یہ پڑ پڑانا اور کشاکشی کے صدمات اوٹنا نا اوسکے لئے جہنم ہے (علی قدر مراتب) باقی ان تاریکیوں کے فروعات سو وہ بشمار اور ہزار ہزار ہیں ان کے ذکر کی یہاں گنجائش نہیں ان پانچوں طریقوں کی ظلماتیت کو عرف شرع میں کفر اور الحاد کہتے ہیں اور ساتھ ان طور تاریکی روحانی کا ایک اور ہے کہ جو اس حکم اعمال سے متعلق کھینچنے کی طرح وہ چہ طور قوت نظریہ اعنی اعتقاد سے متعلق ہیں یہ قوت عملیہ سے علاوہ رکھتا ہے وہ یہ کہ انسان اپنی زبان سے وہ باتیں بولے اور ہاتھ پاؤں سے وہ کام کرے کہ جو نور فطرت کے خلاف ہوں جن کو عرف شرع میں حرام اور مکروہ کہتے ہیں جیسا کہ کلمات کفر کہنا گالی دینا غیبت کرنا جو بڑھ بولنا فحش کی باتیں مومنہ سے نکالنا قتل کرنا چوری کرنا زنا کرنا شراب پینا لوٹ مار کرنا وغیرہ وہ افعال و اقوال کہ جن کی تاریکی روح پر اثر کرتی اور نہایت کو زور دیتی ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تشبیہ فرمادی ہے کہ جب بندہ گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نقطہ ہو جاتا ہے پھر وہ پہل کر تمام دل کو گھیر لیتا ہے رواہ البغوی یہہ سات چیزیں تمام گمراہی کی باتوں کے اصول ہیں کہ جن کے مٹانے کے لئے سلسلہ ارا نبیاء علیہم السلام دنیا میں آیا ہے اور تمام کتب آسمانی بلکہ جمیع کتب حکمت اخلاق انہیں سات چیزوں کی شرح ہیں۔ خود قرآن مجید میں ہی مختلف عنوان سے اس کو بیان کیا ہے چنانچہ ایک جگہ ایک ہی جگہ میں اس کو ختم کر دیا **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا** **وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا** کہ جس نے اپنی روح کو پاک و صاف کر لیا اوس نے مراد پائی اور جس نے آلودہ کیا



تو خسارت اوٹھائی اور ایک جگہ اس نجات اور ابدی حیات کو اور لطفت سے بیان فرمایا **فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكَلِّمْهُ** کہ جو چاہے اپنے رب کے پاس آنے کا ٹھکانا بنا لے۔ اور ایک جگہ اور یہی خوبی سے اسکو ادا کر دیا **يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِرٌ هَزَلَىٰ مَرَاتِكُ كَدًّا مِّنْ لَّدُنِّي وَفِي سَعْيِكَ** کہ اے انسان تو اپنے رب کی طرف کہٹ کہٹ کر کے چلا آتا ہے آخر اس کے پاس پہنچے گا۔ وغیرہ **مِنَ الْآيَاتِ** پس انسان جب ان ساتوں کو چھوڑ ان کے برخلاف میں جو سات عمدہ اصول ہیں ان کی طرف موہنہ موڑتا ہے تو مقصود اصلی کو پہنچ جاتا اور سعادت عظمیٰ پاتا ہے پس ان آیات میں خدا تعالیٰ نے اپنے پاس آنے کا رستہ اس طرح سے بتایا کہ خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء ان صفات کے ساتھ کرو تا کہ روح منور ہو جائے اور جناب قدس تک گزر ہو جائے۔ اب ہم یہ بات بتلاتے ہیں کہ کون سے جملہ سے کس بات کی طرف اشارہ ہے الحمد للہ {کہ تمام خوبیاں اللہ کے لئے ہیں} میں اول بات کی طرف اشارہ ہے کیونکہ حمد اور ثنا و صفت کو کہتے ہیں کہ جو کسی شخص کے کمالات ذاتیہ و اختیاریہ کی وجہ سے زبان پر آوے جس طرح کہ طرح کمالات غیر اختیاریہ پر ہوتی ہے حمد اختیاریہ پر۔ موتی کی صفائی اور کسی مکان و غیرہ غیر ذی عقل کی صفائی و زیبائی کو جو بیان کرینگے تو اسکو مدح کہیں گے نہ حمد اور شکر کسی انعام و اکرام کی وجہ سے ہوتا خواہ زبان سے ثنا و صفت کر دیجائے یا کوئی تعظیم کا کام کر دیا جاوے یا دل ہی میں خوشنودی پیدا کی جائے۔ شکر اور حمد میں عموم و خصوص من وجہ ہے جو حمد کہ کسی انعام و اکرام کی وجہ سے ہو وہاں اسکو شکر ہی کہہ سکتے ہیں۔ پس جب بندہ نے دل سے یہ کہا اور صحیح اعتقاد کیا کہ تمام خوبیاں خدا کے لئے ہیں تو خدا تعالیٰ کی ذات و صفات کمالیہ کا ہر بار یاد رہا یا نہ رہا۔ اور جب کہا رب العالمین کہ وہ تمام عالم کا پرورش کرنے والا ہے۔ اس سے دوسری اور تیسری بات جانی رہی کہ علم حاصل کرنے والا علم پر وزن فاعل بالفتح اس چیز کو کہتے ہیں کہ جس سے دوسری چیز کا علم حاصل ہو جاوے اور وہ خدا تعالیٰ کی ذات اور صفات کے سوا ہر موجود و مخلوق کو شامل ہے کیونکہ ان سے انکی پیدا کرنے والے خدا تعالیٰ کا علم حاصل ہوتا ہے دیکھئے جب ہم کسی تخت یا مکان کو دیکھتے ہیں تو ہم کو یقین کا نل ہو جاتا ہے کہ ضرور اسکا بنانے والا کوئی بڑی اور معمار تھا کہ جسکے ہاتھ سے یہ بنے ہیں اس طرح مخلوقات کو غور کرنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ ضرور کوئی قادر بیچون بے چگون اسکو عدم سے ہستی بنانے والا ہے۔ پھر اس عالم کے بیشمار انواع و اقسام میں عالم مجردات



یعنی وہ چیزیں کہ جو جسم غضری و جرم سماوی سے بری ہیں اور بہکوبیب لطافت کے دکھائی نہیں دیتی ہیں۔  
 (جس طرح کہ عالم غضری میں ہوا لطافت سے دکھائی نہیں دیتی جیسا کہ ملائکہ اور ارواح عالم جہانیاں پہر  
 اسکی دو قسم ہیں عالم علویات جیسا کہ آسمان اور آفتاب و ماہتاب و ستارے اور عالم سفلیات پہر اسکی ہی دو  
 قسم ہیں ایک عالم لطیفات یعنی وہ چیزیں کہ جو لیبب لطافت کے دکھائی نہیں دیتیں جیسا کہ ہوا اور کرہ آتش  
 اور دیگر بساط کہ جو علوم جدیدہ سے ثابت ہوئے ہیں اور وہ چیزیں کہ جنکا مادہ صرف بہ لطیف عناصر ہیں  
 یا بہ غالب ہیں جیسا کہ جن اور شیطان اور دیگر مخلوقات الہی کہ جسکو ہم نہیں جانتے و ماکینہم جو کہ ریاض  
 الاہوتی دوسرا عالم کثیفات پہر اسکی ہی دو قسم ہیں عالم مضروآت جیسا کہ پانی اور خاک عالم  
 مرکبات پہر اسکی چار قسم ہیں عالم کائنات جو یعنی وہ چیزیں کہ جو زمین سے اوپر  
 ہیں جیسا کہ ابرا اور ازلے اور قوس قزح وغیرہ چیزیں دو قسم عالم جادات یعنی پہاڑ  
 اور دیگر معدنیات چاندی سونا ہستیا بلور وغیرہ سوم عالم نباتات  
 یعنی درخت اور گہائش اور جڑی بوٹیاں۔ چارم عالم حیوانات یعنی انسان گدھا  
 گھوڑا درند پرند جاندار چیز خواہ بری ہو خواہ بحری ان تینوں احسیر کو موالید ثلاثہ کہتے ہیں  
 ان سب میں عالم انسان مشرف ہے بلکہ اپنے روحانی علاقہ سے تو ملائکہ سے ہی دو چار قدم آگے  
 ہے پس جب ان سبکو جمع کر کے خدا نے رب العالمین کہا تو کوئی چیز اسکی تربیت و پرورش  
 سے خالی نہ ہی اور تربیت یہ ہے کہ درجہ بدرجہ کسی چیز کو پورا کیا جاوے اور  
 اسکے کمال تک کہ جو مقدار ہے پہنچایا جاوے۔ اور عالم محسوسات میں تو آپ کو ہی  
 صد ہا بلکہ ہزار ہا چیزوں کا درجہ بدرجہ پورا ہونا اور تربیت پانا مشاہدہ سے معلوم  
 ہوتا ہے۔ سب سے اول اشرف المخلوقات حضرت انسان کو ہی دیکھئے کہ اول غذاؤں  
 سے لطفہ بنتا ہے پھر عورت کے پیٹ میں علقہ اور مضغہ بن کر پورا بچہ بنتا اور باہر آتا ہے۔  
 اور پھر ایک ہی بار جوان و قوی نہیں ہو جاتا بلکہ رفتہ رفتہ اس طرح سے کہ پہلے بیٹھنے  
 لگتا ہے پھر گھٹنوں چلتا ہے پھر دیوار پکڑ کر پہر بڑھتے بڑھتے ڈاڑھی موچہ اگر  
 قوی جوان ہو جاتا ہے۔ اور پہر اس طرح منزل بمنزل بے اختیار گھٹتا جاتا ہے۔  
 اور یہی حال سب چیزوں کا ہے۔ خواہ ہم کو معلوم ہوں یا نہ ہوں۔



اب میں آئے کہ روبرو ایک ایسی دلیل بیان کرتا ہوں کہ جس سے آپ کو تمام عالم کے مجموعہ کا حادث ہونا بخوبی معلوم ہو جائے۔  
عالم یعنی خدا تعالیٰ کی ذات و صفات کے سوا جو کچھ ہے یا جو ہر ہے یعنی بذات خود قائم جیسا کہ درخت و پتھر  
یا عرض کہ جو کسی اور میں ہو کر پایا جاتا ہے جیسا کہ رنگ سیاہی سفیدی کہ جو بغیر کسی جسم کے پائی نہیں جاتی اور ان  
میں سے ہر ایک حادث ہے یعنی پہلے معدوم ہوتا تھا پھر موجود ہوا ہے اور جب عالم کے دونوں جزو حادث ہوئے  
تو مجموعہ عالم ہی حادث ہے اور ہر حادث کے لئے ایک محدث یعنی پیدا کر نیوالا ضرور ہے کیسے کہ جب تمام عالم  
حادث ہوا تو قطعاً ضروری الوجود نہیں ورنہ عدم کو قبول کرنے کے کیا معنی بلکہ وجود و عدم اسکی ترازو کے دونوں پلہ مساوی  
میں ہیں کوئی مزج یعنی اس وجودی پلہ کا جبکہ انیوالا ضرور ہے اور وہ عالم سے الگ ہے اور عالم کے جمیع اوصاف و خصوصیات  
سے بھی یہی طرح مباین ہے کہ بطرح اپنی ذات میں مباین ہے۔ اب رہا یہ ثبوت کہ کل اعراض حادث ہیں سو وہ  
یوں ہے کہ بعض کا حادث ہونا تو مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تاریکی چلی گئی روشنی ہو گئی اور سبز چٹا سفید ہو گیا  
اور بعض کا یوں کہ ہر عرض قابل عدم ہے اور جو قابل عدم ہے وہ قدیم نہیں سو یہ بھی قدیم نہیں اور جو قدیم نہیں وہ  
حادث ہے۔ اور کل جو ہر کا حادث ہونا ہی ظاہر ہے کیسے کہ کوئی جو ہر ایسا نہیں کہ جسپر کوئی نہ کوئی عرض سوار نہ ہو  
اور نہیں تو حرکت و سکون سے تو کوئی بھی خالی نہیں کیونکہ اگر دو آن تک ایک جگہ میں ہے تو ساکن ورنہ متحرک پس  
جو حادث کا محل ہے وہ خود ہی حادث ہے ورنہ قدم حوادث لازم آوے گا۔ اسکے سوا اور صد ہا دلائل اور براہین اس  
امر پر ہیں کہ جنکے ذکر کی یہاں گنجائش نہیں۔ پس جب آپ کو یہ معلوم ہو گیا کہ یہ تمام عالم حادث ہے تو اس میں بھی  
کوئی شک نہ رہا ہو گا کہ یہ ممکن ہے اور ممکن تو اپنی ذات و صفات میں ہر وقت واجب تعالیٰ کا دست نگر رہتا ہے  
یعنی ہر ساعت و ہر لمحہ ہر بات میں فقیر کی طرح اسکی طرف جہولی پھیلائے رہتا ہے اور وہ رحمن و رحیم اور مہین خزانہ  
غیب ہے وجودات اور صفات اور کل حاجات کے ٹکڑے ڈالتا رہتا ہے تاکہ ہر وقت اسکو اس سے ارتباط و احتیاج رہے  
اور ایکبارگی حاصل کر کے دعویٰ استقلال نہ کرنے لگے اور خدا کی کا دم نہ پھرنے لگے۔ اور اس احتیاج ہمہ وقت کے روا  
کرنے کو تربیت و راہروا کرنے والے کو رب کہتے ہیں اس عمدہ مطلب کو (کہ جبیر حکماء و مصلحاء و دلائل و براہین  
لاسے میں بڑی سخت مشقت و ٹھٹھانے میں) کس سہل طور سے ایک لفظ رب العالمین میں بیان کر دیا کہ جسکو عالم و جال  
حاکم و فلاسفر برابر سمجھتے ہیں اور جسکو آؤنٹ بکری چرانے والے عرب کے بدو بھی سمجھ کر حفظ اوٹھاتے تھے کیونکہ تمام عالم  
میں سے اکثر چیزوں کا مربی ہونا تو مشاہدہ سے معلوم ہے اور باقی چیزوں کی نسبت عقل یہ فیصلہ کر سکتی ہے کہ جب وہ  
بھی ممکن ہیں تو ہر طرح انکو ہر وقت احتیاج ہے اور انکو بھی کوئی جج کی وجہ معلوم نہیں پس اس لفظ رب العالمین سے



چند امور ثابت ہوئے (۱) خدا تعالیٰ کی ذات مقدسہ کا اور اس کے تمام صفات کمالیہ کا ثبوت کیلئے کہ اس عالم  
 گونا گوں کے تربیت بغیر حیات - قدرت - علم - ارادہ - سمع - بصر - کلام - تکوین اور ہر راز قیامت -  
 رحمت - حلم وغیرہ کے نہیں ہو سکتے اور تمام حدوث و نقصان کی باتوں سے بری ہونا کیونکہ ممکن اور وجہ  
 اور رب اور ربوب میں تضاد ذاتی ہے پس جہالت عجز حدیث کہاٹنے پینے سوٹنے چلنے پہرنے سے  
 وہ پاک ہے اس طرح جو رو بنانی بجا جٹانے اور حجم و شکل ہونے اور کسی مکان خاص میں اور زمانہ میں پای جانے  
 سب سے پاک ہے کیونکہ یہ باتیں مرہوت کا حصہ ہیں نہ رب کا (۲) یہ کہ او سکا نہ کوئی شریک ہے نہ ہم نہ ہم  
 نہ ہم کفو نہ باپ نہ بیٹا کیلئے کہ آپ جو کوئی دوسرا ہو گا تو عالم میں داخل ہو گا اور جب وہ ایک عالم بلکہ کل عالموں  
 کا رب ہے تو پھر اس کا کوئی شریک نہیں کہ یہاں سے توحید کا کامل ثبوت ہو گیا (۳) یہ کہ مخلوقات کو  
 جس طرح اپنے خالق کی طرف ابتداء وجود میں احتیاج ہے اسی طرح بعد وجود کے بھی ہر وقت ہر بات میں اسکی دست نگر اور محتاج ہے  
 جیسا کہ لفظ تربیت با و از بلند کہہ رہا ہے پس جو مستقل ہوتے اور اسباب و شروط کو مستقل بالتاثر جانتے ہیں محض تاریکی جہالت اور  
 وادی ضلالت میں ہیں (۴) عالم بلکہ اور جب قدر عالم متدرجہ الوجود مانے جائیں ان میں سے کوئی فرد اور کوئی جزا ایسا نہیں  
 کہ اپنے کسی کمال یا کسی صفت جلال سے اس مرتبہ میں پہنچ جائے کہ وہ اسکی ہر وقت کے دست نگری سے آزاد ہو جائے  
 پس جب خود ہر وقت محتاج ہے تو پھر اور کیسی کیا حاجت بروائی اور کار براری کر سکتا ہے پھر اسکی پرستش و عبادت اور  
 اس سے سوال و استعانت خام خیال اور روح کیلئے وبال ہے۔ سبحان اللہ ایک لفظ رب العالمین میں اول اور دوسری اور  
 تیسری اور چوتھی صورت ظلمت روح کو کس طرح سے متاثر کیا منور بنایا ہے بلکہ اسی لفظ میں پانچویں بات کی طرف  
 بھی اشارہ ہے کیونکہ جو رب العالمین ہے تو اسکو مہربان اور نہایت رحیم ہونا لازم ہے ورنہ تربیت ممکن نہیں اور جب وہ  
 مہربان اور ہر وقت تربیت کر رہا ہے تو یہ بات خیال کر کے دل از حد اس سے محبت کر لگا اور جانے زیادہ پیار بھیگا  
 لیکن اس بات کی طرف لفظ الرحمن الرحیم میں اور بھی صراحت کر دی پس جو اسکو رب العالمین بھیگا اور پھر اس کے ساتھ  
 ہی رحمن و رحیم کے معنی بھی دل پر نقش ہونگی تو ایک دریا محبت جوش میں آئیگا اور شعلہ عشق بندہ کے دل میں شہر کے  
 گاہ اور جہان عقل کے ذریعہ سے برسوں میں پہنچتا ہے وہاں عشق کے بدولت ایک لمحہ میں وصال ہوتا ہے دیکھئے  
 جب بچہ اپنی ماں سے غافلانہ طور پر سوال کرتا ہے تو وہ اس سے اسی دانشمندی پیش آتی ہے اور جب بچہ میری ماں چھیڑا  
 امان کہہ کے گلے سے چٹ جاتا ہے تو پھر اس کے دل میں بھی محبت کا بجد جوش ہوتا ہے پس یہی حال بندہ کا خدا سے ہو  
 جب یہ ایک بار جوش محبت میں یار بی کہتا ہے تو وہاں سے پہلے عہدی عہدی کی آوازیں آتی ہیں چنانچہ خود کا تار تار جسم و سب







غریبانہ اس ملک سے جانا اور ہر چیز کو چھوڑ جانا ہے۔ کیونکہ یہ ترکیب اجسام ایک روز منہدم ہونے والی ہے یہ خاک کا گہر مٹی میں بیٹھنے والا ہے۔ ہمارے بدن کے وہ حالات کہ جو تیس برس یا چالیس برس بعد پیش آتے ہیں زبان حال سے یہ خبر سناتے ہیں ادھر بال سفید ہونے لگے ادھر چہرہ کی تازگی میں فرق آئے لگا۔ آنکھ کان ہی جواب دینے لگے سب کیل و پرزے ڈھیلے ہونے لگے طبیعت اپنے کاروبار سے معطل ہونے لگی ایک دن بلبکہ سا بیٹھ گیا سب عیش و آرام خواب و خیال ہو گئے سب نغمتیں جاتی رہیں پس جب تک اس عالم میں سب نعمت اور ہر طرح کی فرحت نصیب نہوئی تو کچھ ہی ہوا پس مالک یوم الدین ہونا اس رحمت کو کمال تک پہنچا دینا ہے۔ کیونکہ مالک روز جزا و مان بہان سے بڑا کر دیگا۔ اور اس غیبر متناہی زمانہ میں بہت کچھ سلوک اور احسان کرے گا یہ کمال رحمت ہے

۳ آپ یہ تو جان ہی چکے ہیں کہ نبی بندوں اور خدا میں ایک واسطہ ہے کہ جو بندوں کو خدا سے

ملاتا اور باہم میل و جول پیدا کرتا ہے۔ پس اس کلام میں کہ جو خدا کی طرف سے نازل ہوتا ہے اس رابطہ اور میل جول کے متعلق تمام باتیں اجمالاً یا تفصیلاً ہونی ضرور ہیں اور اس باہمی ارتباط اور رشتہ کا مدار چند چیز پر ہے۔ (اول) یہ کہ خدا تعالیٰ کی ذات اور جمیع صفات کا بندوں کو یقین کرادے اور مشاہدہ سا کر کے دکھادے نہ یہ کہ صرف بیان غیبر کافی اور دعویٰ غیبر شافی پر بس کرے۔

یہ ترکیب اجسام کے لحاظ سے سب سے بڑا وہیہ نرم جسم حیوانات اور نباتات ہے ہر جمادات اسلئے دنیا میں جبدر جمادات کی عمر ہے وہ حیوانات نباتات کی نہیں۔ یہ جمادات وہ ہیں کہ جو قدرتی ترکیب سے مرکب ہیں۔ جیسا چاند کی سونا ہیرا لکڑی وغیرہ درندہ ترکیب صناعی کو وہ اس کو کام کہان۔ شاہجہانی عمارتیں ہی کئی سو سال بعد ہلنے لگتے ہیں۔ ایک دوست کا مکان دیکھنے کا بعد مدت کے اتفاق ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ ہر جگہ کا چونہ چڑ گیا دیواروں میں دھراؤ دھراؤ درزین پر گئیں نہ کمرہ پر وہ روئی ہے نہ کرسی تختہ کا وہ حال ہے یہ دیکھ کر ترکیب انسان کی طرف دہیان آیا کہ اسی طرح یہ گل ہی مرجھاتا ہے۔ اور اس خاندان کا نقشہ چند روز میں کیسا بگڑ جاتا ہے۔ شجر جیتا گل خان کن پود شش شدند ۴ و زخاں یک دگر فرا موش شدند ۴ انا کہ بعد زبان سخن می گفتند ۴ آیا چہ شنیدند کہ خاموش شدند ۴ پھر چند احباب واقارب کی وہ شکلیں کہ جو ہمارے روبرو خاک میں مل گئیں یہیں آنکھوں کے سامنے کھڑی ہو گئیں۔ اور بے اختیار دل آنکھوں سے آنسو ہو کر بہنے لگا سہ مقدور ہو تو خاک سے پوچھوں کہ اسے لیم ۴ تو نے وہ گنجائے گرانما یہ کیا کئے ۴ ۹ اس بے بنیاد ہستی میں یہ کچھ غفلت و فراموشی اور مصائب پر ہرقراری اور دکھ پر آہ و زاری سے اسے شمع صبح ہوتی ہے روتی ہے کسے ۴ ہنوزی سی رہ گئی ہے اسے ہی گزار دے ۴ اس مضمون کو قرآن مجید نے اکثر مقام پر بڑی خوبی کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ایک جگہ گہانہ کے ساتھ تشبیہ دیکر بے شبانی بیان کی ہے۔ جیسا کہ فرماتا ہے۔ گمٹل غیث

اَنْجَبَ الْكَفَّارُ نَبَاتًا تَقْرِیْهِمْ فَتَرَهُ مَصْفًرًا ثُمَّ یَكُوْنُ زَحَطًا مَّا الْاٰیةُ ۱۲ منہ



اور یہ بات عالم جاہل حکیم و فلاسفر سے حصہ میں علی قدر اعتقاد اہم باران رحمت کی طرح آوی سوا عنادی اور ازلی کو باطلوں کے شخص اس پر ارفیض پاوی سو یہ بات سوقت میں کہ جب سلسلہ نبوت کو تمام کرنا منظور ہو از حد ضرورت اور یہ بڑی بہاری بات ہے بلکہ جو شخص نہائی کا بیڑا اٹھاوی اور سلسلہ نبوت کا خاتم ہو اسکے لئے کرامت اور معجزہ ہے۔ اور یہ اول امر اس لئے ضروری ہے کہ انسان کے جتنی عادتیں کو وہ غیر محسوس چیز کا شکل سے قابل ہوتا ہے اور ذات باری ہی محسوس نہیں اس لئے سیکڑوں ملحد اس اوی شکوک میں سر ٹکر کر مر گئے۔ اور سیکڑوں کی چشم حق میں پٹلمات کے پردہ لپٹ گئے۔ اور یہی مضمحل جہانی اور اثر شیطانی ہے (دوم) وہ نبی اپنے نور نبوت سے اس عالم کی ابتداء اور انتہاء اس طرح دکھا دیوے کہ عقل کے نزدیک جس طرح اونچیز کی ابتداء انتہاء میں کہ جس کو اپنے روبرو ہونے دیکھا پھر لپٹنے دیکھا کوئی شک نہیں بتا ایسا ہی اس مجموعہ کائنات کی ابتداء انتہاء میں کوئی شک باقی نہیں تاکہ سو خدا کی نہ کیسکو قابل عبادت ہے نہ کسی سے مدد مانگی نہ کیسکو آئوہیت کا حصار جانے اور سیاگی چیز و نکو فانی اور نعماء دنیا اور مصائب ہر کوئی جانی جاگہ ہر حال میں اویسکا خیال کہی دراپنی اکھوسا فر تیز رجائی کیونکہ تمام اصول سعادت ہی پر موقوف ہیں (سوم) یہ کہ خدا تعالیٰ سنی محبت پیدا کرادی جو عقل سلیم کے نزدیک ایک ساتھ جائز ہو یعنی ہزار جان دلی سپر قربان ہو نیکو مادہ ہے جس کو کہ عشق یا محبت کہتے ہیں یہ کہ صرف ہائے یہ کہہ کر بس کہ خدا سے محبت کرو اور ایسی والی محبت کرو کیونکہ سب خیر و حانی حکیم کا پہلی مہنہ کہ وہ یہ کہہ چلا جاو کہ تندرستی حاصل کرو بیمار کو دفع کرو بلکہ اپنی بدخیر سے علاج کر کے مرض نائل کر کے اس کو تمام انبیاء کی تعلیم کی یہی علت غائی اور مقصود اصلی ہے (چہارم) یہ کہ نیک چلنی اور قائم رہی اور دنیاوی کاروبار میں اہر بہت کو اختیار کرنے پر پہلے لوگوں کے اچھے بچے حالات اور ان کے نیک بد خیر کو یاد دلا کر خوب مادہ کیا جاو کہ اوس کے دل میں یہی باتوں کا خوف اور نیک توں کا شوق پیدا ہو جاو اور جس طرح دنیاوی کاروبار کو کسی نتیجہ پر یقین کرنے سے از خود اختیار کرتے اور ان کے بجالانے میں جو کچھ مشقت اور ٹھٹھاتے ہیں اس نتیجہ کے شوق میں اس کو خاطر میں نہیں آتا ہیں اس طرح ہر عمل کا نتیجہ نیک بد لوگوں کے روبرو ہر وقت تصور ہر شکر کہ ہر اسے جس سے وہ از خود نیک عمل بجالا اور بچے کا سون سے بچنے میں سعی کریں۔ نہ یہ کہ فقط اسی بات پر پسینگی کہ فلاں کام کرو اور فلاں نکر و اور نہ پہلے لوگوں کی کہانیاں کہہ کر قصہ خوانی کی طرح اپنی مصلحت کا رنگ بھادو وہ نبی بلا سود اپنے کتاب کو روز ناچہ یا تاریخ بناوے۔ یہ وہ چار اصل اصول ہیں کہ جن پر عقلمند میں نکہوت صبا کرتے ہیں اور جن کی غبی کا ہر اہل مذہب ہم سہم ہیں اب دیکھئے کہ

### ان چاروں کو

خدا تعالیٰ نے کس نبی کے ساتھ اپنی ایک ہوئی کلام میں بیان کر دیا کہ جس کو ذرا بھی سمجھ ہو تو وہ یہی اس کلام مقدس پر سوچائے ایمان لاو (اول) امر کو الحمد لہ رب العالمین میں مشاہدہ کرادیا کیونکہ جب تمام عالم درجہ بدرجہ کمال کو پہنچتا اور اس کا ہر جزو وقتاً فوقتاً پرورش پاتا ہے جیسا کہ ہم بیان کر آئے ہیں اور مشاہدہ یہی اسکی تائید کر رہا ہے تو اب اس تمام عالم اور مجموعہ کائنات سے علیحدہ ایک شخص سے کہ موجود ہو نہ ہو کہ چربی اور قادر اور علیم و حکیم مرید و سمیع و بصیر رحمن و رحیم ہے البتہ اوس عقل کے اندھے کو شک ہو گا کہ جو کچھ



و کرسی کو دیکھ کر اوسکے بنا ہوا اسے کے وجود اور صفات صنعت و قدرت میں شک کرتا ہے ورنہ عقل کو تو مشاہدہ سے بڑھ کر بات کا یقین ہو گا۔ دیکھئے جب کوئی کسی پردہ کے پیچھے سے کوئی دیوار بنا لے اور رفتہ رفتہ چکر اوسکو تیار کرے پس اس دیوار کی حالت دیکھنے والیکو اوس شخص کے وجود کا ایسا ہی یقین ہو گا کہ جس طرح اوسکو عیاں دیکھنے سے ہوتا اور اسکی صفات و اس پر اس کے حدوث میں ہی کوئی شک باقی نہ رہیگا اسی طرح جو شخص ہر چیز کو خدا ہی کے یہ قدرت پرورش پائے اور گہٹے بڑھتے دیکھتا ہے وہ بھی اوسکی ذات اور صفات پر اعلیٰ درجہ کا یقین کہتا ہے اگرچہ یہاں تک بھی اوسکی صفات معلوم ہوتے ہیں مگر الرحمن الرحیم مالک یوم الدین میں اور بھی کہو لہ یا اور مشاہدہ کر کے دکھا دیا۔ اب غور کیجئے یہ برہان مفید ہے یا یہ کہنا کہ ابتداء میں ہوتے آسمان کو اور زمین کو پیدا کیا الخ جیسا کہ سب سے اول تو رات میں کہا گیا ہے نہیں ہرگز نہیں کہنے کے اوسکو تو وہی مانے گا کہ جو خدا کا قائل اور الہام کا بالخصوص اس کلام کا مقرر ہو گا ورنہ وہ کہہ سکتا ہو کہ جائز ہے کہ آسمان زمین قدیم ہوں و خدا موجود نہ ہو بخلاف اس عبارت قرآنیہ کے کہ اسنے منکر و مکی کے تمام شکوک و شبہات کی جڑا گھاڑ دی اور اس بات کو اس قوی برہان سے ثابت کر دیا گویا مشاہدہ کر دیا لہذا اسلئے ہی قرآن کا نازل ہونا ضروری تھا اور دیگر کتاب ناجیل وغیرہ میں تو اتنا ہی نہیں جیسا کہ ہم ہر کتاب میں نام لکھ کر بھی کہتے ہیں۔ امر دوم کو بھی سی جملہ احمد لہ رب العالمین سے مشاہدہ کر دیا کہ اسلئے کہ جب عقل نے اپنی نگاہوں کو عالم کو ہر وقت ایک غیر متغیر کا محتاج دیکھ لیا کہ جو غیب سے اوسکو ہستی کا حصہ عطا کرتا، اور یہ برہان اسکی تربیت فیض اٹھاتا ہے تو اب اس کے حادث ہونا اور اسکی ابتداء اور انتہا میں کیا شک باقی رہ گیا یہ بات ہی ایسی فطری یقین ہے کہ جیسی پہلی بات اس برہان سے جو شخص ذرا بھی غور کرے دیکھ کر تو اپنی عقل کی دونوں آنکھوں سے جسطرح خدا تعالیٰ کو صحیح صفات مشاہدہ کر لیا اسی طرح اسکے مروبہ مصنوع عالم کے احتیاج اور حدود و ضوابط پر ہونے کو بھی دیکھ لے گا ایک حکیم و فلسفی جو فی الہیات میں بی شمار دلائل سے ان دونوں باتوں کو ثابت کر کے لطف و ہما کو یا کوئی صاحب حقیقت و حافی اپنے منہ سے اور نور نبوت سے یہاں تک پہنچ جاوے تو اوسکا علم اور یقین اس امر میں اس سے زیادہ ہو گا کہ جو اس کلام اور اس برہان سے فیض پا ہوا لیکو حاصل ہے۔ تو رات کا جملہ مذکورہ تو اس امر میں اسی نقصان پر ہے جو پہلے امر میں تھا۔ اور کتابوں میں تو اتنا ہی نہیں ہے ہی نزول قرآن کے لئے ایک بڑی ضرورت تھی (امر سوم) کو احمد لہ رب العالمین۔ الرحمن الرحیم۔ مالک یوم الدین سے ثابت کیا بلکہ دونوں جہاں یا کسائے کہ محبت کی دو قسم ہیں ایک ذاتی کہ بغیر طرح کسی موقع کے اوسکی ذات سے ایک جذبہ تنہا طبعی کہ جس کی کیفیت پیدا ہو جائے دوسری صفاتی کہ کسی سے پہلے حقوق اور حال کی نعمتوں اور آئندہ کی امیدوں سے محبت کیجئے۔ پہر صفاتی کی میں قسم میں ایک پہلے حقوق کے لحاظ سے دوسرے حال کی بخششوں اور نعمتوں سے تیسرے آئندہ کے لئے بہتری اور قسم کی پہلانی کی امید ہے۔ اور تمام دنیا کی محبتوں کو بھی جو آپ غور کریں گے تو وہ انہیں میں سے ایک محبت ہو گی۔ پس کیسے دیکھیں کہ یہ پیدا کرنے کی ہی صورت ہے کہ یا اوسکو علوہ ذات دکھایا جائے یا ان تینوں صورتوں میں سے ایک کو یاد دلایا جائے بلکہ فیہ دل پر

نہایت

نہایت



لکھ دیا جاوے۔ اور جہان کہ جلوہ ذات اور یہ تینوں حالات ہی سامنے کھڑے کر دے جاوے تو وہاں محبت کا کچھ ٹھکانا ہی نہیں اس کے مقابلہ میں زبانی محبت کرنیکا حکم دینا وہ نسبت رکھتا ہے کہ جو کسی پیاسے کو برف کے شربت پلانے سے زبانی پانی پو پانی ہو کہنا نسبت کہتا ہے پس اس ہم امر کو خدا تعالیٰ نے ان تینوں جلوں سے دلون پر نقش کر دیا اور فرہم کی محبت سے دلوں کو بہر دیا۔ اس کے بعد میں اپنی ذات جمع اوصاف کا جلوہ دکھا کر ذاتی محبت کا پیالہ پلا دیا اور رب العالمین میں حقوق سابقہ و لاحقہ تربیت اور حاجت والی کو یاد دلا کر شیدا بنا دیا اور الرحمن الرحیم سے اپنی ہر وقت رحمت عنایت کا امیدوار بنا کے مفتون کر دیا اور مالک یوم الدین سے تو آخرت کی نغما باقیہ اور عنایات غیر متناہیہ کا نقشہ دل پر جا کر بنا دیوانہ کر دیا اور محبوبون بنا دیا۔ اور اسی لئے ایک جگہ قرآن مجید میں اس کلام پر ایمان لایا تو ایکی نسبت یہ فرمایا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَدْرِكُ اللَّهُ إِلَهُ الْإِيمَانِ اس کے سب چیزوں سے زیادہ محبت کہتے ہیں۔ اور یہی کئی جگہ اس طرح پر ارشاد فرمایا ہے۔ اس وقت میں جو لوگوں کے الہامی کتاب میں فرض کر رکھی ہیں ان میں اس ہم مسئلہ کا پتا ہی نہیں چنانچہ اس کے سرناموں سے آپ کو معلوم ہوگا اور جو کہیں بھیچیں کر رہی ہے تو صرف محبت کرنا فرمایا ہے نہ محبت کا طریق بتلایا ہے نہ اس کو دلوں میں جما یا ہے۔ اس لئے جس قدر اس امت محمدیہ میں محبان خدا گزرے ہیں اور اب بھی ہیں اور آئندہ ہوں گے کسی میں سٹوان حصہ ہی نہیں کیونکہ محبت کا نیکو دل تو پوری پوری اطاعت ہے جیسا کہ فرماتا ہے قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا عَلِيَّ کہ اگر تم خدا سے محبت کہتے ہو تو میرا کہا مانو کیونکہ اطاعت رسول عین اطاعت الہی ہے سو یہ فرمانبرداری اور جان نثاری جس قدر اس امت میں ہے رسول کے لئے پانی جاتی ہے اس کا بیون حصہ ہی کسی میں نہیں ہوئی علیہ السلام کی امت کی سرکشی تو ضرب المثل ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ حواری کو مطلع تھے مگر آنحضرت علیہ السلام کے صحابہ سے کیا نسبت جنہوں نے حضرت پر اپنی جان کو تہلکہ میں ڈال کر خدا کے دشمنوں سے بڑے استقلال سے مقابلہ کیا اور سچ علیہ السلام کے ایک حواری نے تو چند روپے لیکر ان کو دشمنوں کے پنجہ میں پھنسا دیا اور حضرت دشمنوں نے پھر اس ورد گیر حواری کا نور ہو گئے (جس پر عیسیٰ علیہ السلام نے سب کو بے ایمان و سخت لی کا لقب عطا کیا) انجیل مرقس باب ۱۰ اور اظہر مرتبہ محبت کا یہ ہے کہ اس کے شوق میں اپنی جان و جسم کو اوپر ذاکر کے وصال کا طالب ہوے خرم آنروزی کو زین منزل و بران برویم بہ راحت جان طلبیم جو جانان برویم بہ درہو اسخ تو ذرہ صفت رقص کنان بہ تالب چشمہ خورشید و نشان برویم بہ اس مرتبہ کو زبان شریعت میں شہادت اور عرف طریقت میں فناء فی اللہ کہتے ہیں اس محبت الہی نے اسلام میں یہاں تک ترقی کی کہ مرنے جینے کہانے پینے ہر کار و بار میں اوسید کا واسطہ اور اوسید کا ذکر مقدم سمجھا جاتا ہے کار عاشق و بار عاشق بہت حاصل روزگار عاشق بہت اور شہداء اور اولیاء اللہ اس امت میں انبیاء بنی اسرائیل کے ہم پلہ گزرے ہیں جنگ خرق عادات کرامات کا ایک عالم مقرر ہے فیض حواریوں میں ہر منقطع ہو گیا اس امت میں قیامت تک بیگا دوسری صدی عیسوی سے لیکر اب تک عیسائی بھی کسی سچے عیسائی کا پتا نہیں بتلائے کہ جس پر ہر اثر نکرے سانپوں کو اٹھائے اس کا ہاتھ



لگتے ہی بیمار تندرست ہو جاوین (انجیل مرض ایہی نزول قرآن کے لئے ایک بڑی ضرورت تھی واضح ہو کہ جب انسان کے دل پر یہ تینوں باتیں  
 خوب جلوہ گر ہو جاتی ہیں پھر اسکی آنکھوں میں کیسی ہستی مستقل نہیں معلوم ہوتی چہ جائیکہ اوسے طلب حیات و اداء عبادات بلکہ وہ ہر کام میں غفلت  
 سے استعانت چاہتا اور اسکی عبادت کرتا ہو اسلئے ان تینوں باتوں کے بعد ایک ایک بندہ وایک نسیتین بندے کو تہہ پہلو دیا (امہر چہارم) کو ایدنا  
 المستقیم اطالذین انعمت علیہم غیر المصنوب علیہم لا الضالین میں اضع کر دیا کیونکہ جب بندہ کو ہر امر میں ہرست چلنی کی ترغیب ملی و سیدنی چلو کر دیا تو وہ  
 نیک نتیجہ ملا و تبا دیا اور اس کے برخلاف افراط و تفریط کر نیوالوں ہرست کو چھو نیوالوں کا اثر غضب الہی و گراہی پہلو کا حال بیان کر کے تبا دیا تو گویا  
 ہر کام کا نیک بد نتیجہ دنیاوی و اخروی نکھون دکھا دیا پس حط ان تینوں مضامین کی شرح قرآن مجید میں جایا ہر سطح اس امر چاہم کی شرح کیلئے  
 ہی موسیٰ اور فرعون و دیگر انبیاء اور ان کے اعداء کا حال بیان کر کے تہہ کر دیا اور ہر عالم آخرت کے نیک بد نتائج مختلف طور سے بیان کر کے  
 تو دل کو عالم آخرت کے شوق وراہنے خوف پھر دیا۔ چونکہ تورات انجیل میں یہ بات نہیں بلکہ صرف مورخانہ طور پر ابتدا آخرت کا ذکر نہ تھا  
 نویسی کی ہے اسلئے اسکی اصلاح کے لئے ہی قرآن کا نازل ہونا ضرورت تھا (۲) ان تینوں آیات میں رحمت و غضب کی جیسی رعایت  
 مستطیل لہام کو ضرورتی ویسی ہی کہی چنانچہ اس آیت ہر جہہ کے لئے یہ مناسب تھا کہ آثار غضب کی نسبت اطوار رحمت کو زیادہ  
 ظاہر کیا جاوے اسلئے رب العالمین اور الرحمن الرحیم دو جملہ تو وہ بیان کئے کہ جسے رحمت ٹپکتی ہے اور ہر خوف دلائی کو جلیا آئے میں نیک  
 مالک یوم الدین کو ہی ذکر فرما کر چوگنا کر دیا تاکہ رحمت پر مغرور ہو کر جرئت نہ پیدا ہو جائے الغرض افراط و تفریط کا مل احتساب کیا نہ سراسر  
 رحمت نہ بالکل غضب بلکہ مناسب سبب۔ یہ کمال حکمت ہے (۴) مبد و معاد کو ہی برابر یاد دلا یا جس طرح احمد علیہ رب العالمین الرحمن الرحیم  
 میں آفرینش اور پرورش دنیا کا ذکر تھا تو سیطرح مالک یوم الدین میں آخرت کو یاد دلا دیا (۵) ہر ایک موقع پر وہ مناسب لفظ بولا گیا  
 کہ اگر او لفظ بولا جاتا تو مطلب قیامت ہو جاتا چنانچہ احمد کی جگہ المدح و الشکر میں یہ بات حامل نہ ہوتی کیلئے کہ مدح غیر اختیاری کمالات  
 ہوتی ہے اور بیان خدا تعالیٰ کے کمالات اختیار اور عدم اضطاری ہونا ثابت کرنا مقصود تھا تاکہ فلسفہ یونان کا یہ غلط خیال رد  
 ہو جائے کہ یہ عالم اوسے باجواب (بالاضطرار) سرزد ہوا اور وہ بے اختیار ہر چیز کی پرورش کرتا ہے اور سیطرح شکر کسی نعمت عطا  
 کرنے پر ہوتا ہے نہ کمالات ذاتیہ پر بخلاف الحجر کے کہ وہ سب پر ہوتی ہے پس اسلئے لفظ حمد کو اختیار کیا اور اس کے ساتھ الف لام ہی  
 بلا دیا تاکہ فائدہ استفراغ دیکو اور ہر حمد اسکے لئے ثابت ہو جاوے۔ کلام عرب میں الف لام اکثر اسم نکرہ پر آتا ہے جیسا کہ انگریزی میں  
 نون (نکرہ) پر لفظ دی آتا ہے اور یہ لام چار قسم ہے کیلئے کہ اگر اس سے کوئی شخص خاص مراد ہے جیسا کہ الرجل یعنی وہ آدمی تو اسکو  
 لام عہد خاص کہتے ہیں اور اگر ماہیت مراد ہے تو پھر یا صرف ماہیت بلا لحاظ تحقق افراد ہے تو اسکو لام جنس کہتے ہیں جیسا کہ  
 الرجل غیر من لمرءۃ میں جنس رجل (مرد) مراد اور اگر وہ ماہیت افراد میں تحقق ہونے کے لحاظ سے ہے تو یا کل افراد مراد ہو گئے تو  
 اسکو لام استغراق کہتے ہیں جیسا کہ الحمد من کل افراد مراد ہیں خواہ کوئی حمد کسی کی کرے سب انجام کار خدا ہی کی حمد ہیں کیونکہ



جسکی کوئی حمد کرے گا سو وہ اسیکے ہائے آیا ہے۔ نوکرون کے جو دو سخا کی تعریف و حقیقت آقا کے جو دو سخا کی تعریف ہے کہ جسکے مال کو اسکی اجازت سے دیتے ہیں۔ اور اگر کل افراد مراد نہیں بلکہ بعض غیر معین تو اسکو لام عہد و ہستی کہتے ہیں جیسا کہ کوئی شخص اپنے نوکر کو کہے اعط الرجل کہ کسی شخص کو یہ صدقہ دے یعنی جو ملے کسی خصوصیت نہیں اس تقسیم کے بیان کرنے میں علماء اصول اور بیان کے مختلف عنوان ہیں۔ تلویح اور مطول میں علامہ سعد الدین علیہ الرحمۃ نے اسکی خوب تحقیق کی ہے اور اسطرح بتدی جگہ للہفور یا کوئی اور نام آتا تو یہ مطلب حاصل نہوتا کیلئے کہ دعویٰ یہ ہے کہ کل خوبان خدا کو میں سوا اسکے لئے وہ اسم لانا چاہتے کہ جن میں کل خوبان مجتمع ہوں تاکہ اوسی دعویٰ میں دلیل پیدا ہو کر ایک عجیب لطف حاصل ہو سوا اسکے لئے سوائے لفظ اللہ کے کہ جو اس ذات واجب الوجود کے لئے مقرر کیا گیا ہے کہ جس میں تمام صفات کمالیہ ہوں اور کوئی اسم صلاحیت نہیں رکھتا کیونکہ اور اسماء صفاتیہ ہیں ادن میں خاص ایک صفت کا لحاظ ہے۔ اور اسطرح رب العالمین میں رب کی جگہ اگر صانع اور خالق کہتے تو مقصود حاصل نہوتا کیلئے کہ مقصود یہ تھا کہ ہر دہریہ اور منکر کے رو برو ذات باری تعالیٰ کو ثابت کیا جاوے سو یہ بات لفظ رب میں حاصل ہے کہ جس سے ہر چیز کا ہر وقت حادث اور محتاج ہونا دیکھ کر جلد یقین ہو جاوے کہ آخر اس سلسلہ ممکنات کا ہر وقت پرورش کرنے والا ضرور کوئی واجب الوجود جامع الصفات ہے ورنہ اگر یہ چیزیں خود بخود ہوتیں تو پھر انکے وجود کی باگ کون روکنے والا ہے کہ جو ہر شے ہر چیز عطا کرتا اور تدریجاً میدان ہستی میں آنے دیتا ہے۔ کیونکہ بارگی نہو گئیں بخلاف لفظ خالق و صانع کے کہ ادن میں یہ بات حاصل نہیں۔ اور اسلئے خدا تعالیٰ کے ثبوت وجود کے لئے اس برہان تربیت سے کوئی دلیل بڑھ کر کیا بڑا برہان نہیں۔ اور اسطرح اگر العالمین میں جمع کی جگہ لفظ مفرد عالم لائے اور رب العالم کہتے تو وہ مدعا کہ جو چھٹے بیان کیا حاصل نہوتا۔ کیونکہ گو حکماء یوتان اور زروشتیوں اور کیومرثیوں اور قدما ہنود اور بہت سے لوگ ان کا یہ عقیدہ غلط ہے (کہ ہر نوع کے لئے ایک رب ہے کہ جس کا بت بنا کر اب تک ہندوستان میں ہنود پوجتے ہیں۔ اور جہاں عرب نے ہی ہر کام کا ایک حاجت روا بنا کر سیکڑوں بت کعبہ میں اور دیگر مقامات میں رکھ کر چھوڑے تھے) مگر انکے مقابلہ میں خدا کو رب العالم کہنا نفی شرک اور بت پرستی مثلاً نے کے لئے چند ناموں نہوتا اور جب رب العالمین کہا تو سب کو خدا کی بے نہایت قدرت و عظمت بتا کر



اور رب مہودون پر فوقیت مشاہدہ کر اگر خواب غفلت سے جگا دیا کر اسے نادانوں ذرا بہہ تو جانو کہ اول تو حکوم جس چیز کے لئے رب قرار دیتے ہو وہ بھی رب حقیقی نہیں بپ بیٹے کے لئے نہ مان و لا کے لئے نہ بادشاہ عیسیٰ کے لئے نہ ارواح و ملائکہ نہ ستارے نہ چاند و سورج نہ جو الہامی آگ کا مالک ہے نہ بھیسٹرن کا کچھ پانی پر اختیار ہے علیٰ ہذا القیاس اگر یہ بھی فرض کیا جاوے تو پھر سب کا رب کون ہے اور تمام عناصر و جسام اور علویات و سفلیات آسمان و زمین کے قبضہ میں ہیں سو وہ حقیقی رب عباد اور امتعات اور سیکا حصہ ہے۔ درحقیقت انسان جب تربیت کے مضمون کو خیال کرے اور جو چیزیں ایک ادنیٰ چیز کی تربیت میں درکار ہیں انکو سوچے گا تو یقیناً یہ کہہ اٹھے گا کہ ایک نوع کا رب رب نہیں کیسے کہ تربیت اور پرورش بلکہ نوع کی بغیر اسکے کہ اسکو جمیع انواع پر اختیار کلی ہو ممکن نہیں ذرا انسان کی پرورش میں صرف روٹی ہی کو خیال کر لیجئے کہ اسکے لئے آفتاب کی حرارت اور مانتاب کی برو و ستارہ بارش اور ہوا اور زمین کی صلاحیت وغیرہ کتنی چیزیں درکار ہیں سو وہ کل ایک سبب النوع کے ہیں کی نہیں پس وہ سبب النوع ایک روٹی حاصل کرنے پر تو قادر ہی نہیں و جمیع امور میں تو کیا خاک تربیت اور پرورش کر لے گا۔ اب یہاں سے مہود وغیرہ ان مذاہب کی حقیقت اور اس کے پیٹواؤ کی عقل کی تیزی اور صفائی تو آپکو بخوبی معلوم ہو گئی ہوگی کہ جنہوں نے عناصر اور کو اکب پرستی کو طریق نجات ٹھہرا دیا اور دسائیز اور ویدوں اور پیرانوں کو انہیں اغویات سے بہر دیا۔ جو اللہ کو رب لے لیں جائیگا وہ تو ان کو اور پیران طریقوں کے پابند ہو کر ریاضت کرنے اور ترک گوشت کرنے اور غیر قوموں کے پانی کہانے سے بچنے کو مدار نجات یا مکتبی کا باعث جاننے والی کو تو کس درجہ کی چل مرکب میں گرفتار جانکر اوپر تاسف کر لے گا۔ یاد رہی صاحب کلمے قرآن کے ایک لفظ نے کس قدر جہنمی اندھوں کو دنیا اور مرض مہلک کے بیماروں کو تندرست کر دیا اور کس قدر مردہ روحوں کو زندہ کر دیا مہارے تمام اناجیل و تورات اور قرآن کا یہ ایک لفظ ذرا دو نوں کو دو پلوں میں رکھ کر تو لو اور پیرانصاف سے بولو۔ حضرت مسیح علیہ السلام نے تو دو چار بیماروں اور دو ایک مردوں اور دو ایک اندھوں کو معجزہ دکھا کر تندرست اور زندہ کیا اور وہ تندرستی اور زندگی بخشی کہ جو ہم فانی سے متعلق تھی اور اخیر نبی سید المرسلین علیہ السلام کے تو ایک لفظ نے حیات ابدی اور صحت روحانی بخشی۔ اب کہئے کونسا معجزہ بڑا ہے؟ کیا ایک لفظ سے عالم کو زندہ کیا یہ اک ادا نے ہے فیضان محمد و ہون میں آپ کے کیا ہی اثر ہے پس سچا ہی میں قربان محمد و اور اس طرح الرحمن الرحیم کی جگہ اگر کوئی اور لفظ بولا جاتا تو وہ لطف کہ جو ہم نے ان دونوں لفظوں کی تفسیر میں بیان کیا ہے حاصل نہوتا اور اس طرح اگر رحیم کو پہلے اور رحمن کو پیچھے لاتے تو وہ بات فوت ہو جاتی۔ اور اس طرح مالک یوم الدین میں اگر لفظ مالک کی جگہ حاکم کہتے تو یہ بات حاصل نہوتی کیسے کہ کسی چیز کا مالک ہونا اوپر کلینیہ اختیارات کو ہاتھ میں لانا ہے بخلاف حاکم کے کہ اسکو اپنے محکوم پر ایک اختیار خاص کے سوا اور کوئی اختیار نہیں ہوتا بلکہ لفظ حاکم عام ہے اور خاص میں عام بھی



آجاتا ہے۔ اور اس لیے جو مالک کو ملک پڑھتے ہیں اور نیکے قول کو مرجح ٹھہرایا جاتا ہے۔ اور اگر مالک کے بعد لفظ یوم نہ لائے بلکہ مالک الدین کہتے تو یہ مقصود اعظم کہ جو قیامت کا ثابت کرنا ہے حاصل نہوتا کیلئے کہ دین (دان یدین سے) جزا کو کہتے ہیں عرب بولتے ہیں کما تدرین تدران کہ جیسا کہ لگا دیا ہر لگا۔ پس یہ جزا ہر وقت نہیں ہوتی بلکہ خواہ جزا دنیاوی ہو خواہ اخروی اور سکا ایک وقت ہوتا ہے اور یوم سے مراد یہی یہاں مطلق وقت ہے اگر لفظ یوم ذکر نہ کرتے تو جزا کا موقت ہونا سمجھا جاتا تو ہر وقت جزا پانے سے خواہ مخواہ بہت سے کچھ لوگوں کے دلوں میں عدالت میں شبہ آتا اور اپنے افعال نیک پر اویسی وقت نیک نتیجہ مرتب ہونے سے نیکی کرنے والا مایوس اور بد کام کا بڑا نتیجہ اویسی وقت نہ پانے سے شہر اور ولیہ ہو جاتا پس جب یوم کہا تو دونوں کو آگاہ کر دیا اور جزا کا کمال کے وقت (قیامت) کو مبہم کر کے دلوں کو خوف و امید سے بہر دیا اور یہ بات قانون نبوت کے اصل لاء اصول ہے [۴] یہ کہ اس کلام میں جو خدا نے اپنے بندے کو حمد کرنے سے قریب کا رسہ پہلا یا تو اس کلام کے ساتھ حمد کرنی بتلائی کہ جس سے ہر طرح کی تاریکی روحانی (خواہ عقائد سے متعلق ہو خواہ عمل سے) نازل ہوتی ہے اور پھر اس حمد کو تین اوصاف پر قائم کیا اول یہ کہ حمد اوس ذات کے لئے ہے کہ جو تمام جہان کا پرورش کرنے والا ہے دوم یہ کہ وہ نہایت مہربان و رحیم ہے سوم یہ کہ وہ یوم جزا کا مالک ہے۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ جہیں یہ تین وصف نہ پائے جاویں وہ ہر قسم کی حمد کا مستحق نہیں اور جب حمد کا مستحق نہیں تو پھر عبادت اور استعانت کا تو کیا استحقاق ہے پس اس لیے اس کلام کے بعد وہ کلام ذکر کیا کہ جو اس کا نتیجہ ہے یعنی

۱۔ اور چونکہ دین سے جزا ملتی ہے اس لیے اوسکو دین کہتے ہیں اور اوسکو اس لحاظ سے کہ وہ ایک راہ خدا کی ہے اوس پر خلق کو چلنا چاہئے **مذہب اور شریعت** کہتے ہیں اور چونکہ وہ لکھنے کے قابل ہوتا ہے اس لحاظ سے اوسکو **مکنت** کہتے ہیں۔ بات ایک ہے مگر ہر اعتبار سے ایک جدا نام ہے ۲۔ اس میں نبی اخیر کی تعلیم خدا سے ملانے میں اپنا نظیر نہیں رکھتی جو بات پہلی امتوں کو ساری عمر میں نصیب ہوتی تھی اس امت میں اول بار حاصل ہوتی ہے ۳۔ اول ما آخر ہر نسبتی است ۴۔ آخر ما جیب متن تھی ست ۵۔ اور اسی لئے پہلی کتابوں کی طرف حاجت نہ رہی چنانچہ نبی علیہ السلام نے حضرت عمرؓ کو فرمایا ہمارا کتاب کوئی کی کتاب کی کیا ضرورت ہے ۶۔ واسطہ اگر موعی ہی زندہ ہوتے تو میری ہی اتباع کرتے (بخاری) انہیں روح اقرا باتوں سے غمناک نہیں ۷۔ برس میں شرعاً غبارو سے زمین پر دین محمدی ابر رحمت کی طرح پھیل گیا۔ ۸۔ پہلا یہ بات تلوار کے زور سے کہیں نصیب ہوتی ہے ۹۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ دین محمدی تلوار کے زور سے دنیا میں پھیلا وہ اپنے نصیب بجا سے اسلام کے نورانی چہرہ پر دہیہ لگاتا چاہتے ہیں ۱۰۔



اِيَّاكَ تَعْبُدُ وَيَا كَيْفَ تَسْتَعِينُ اَم تَعْبُدُ الْاِصْنَادَ كَرْتَيْ هِيْن - اور تمہیں ہی سے (ہر کام میں) مدد مانگتے ہیں +

ترکیب فقہ فعل اور ضمیر مخفی فاعل ایاک مفعول ہے کہ جو تخصیص کے لئے مقدم کر دیا گیا ہے فعل اپنے فاعل و مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ ہو  
واو حرف عطف نستعین فعل با فاعل ایاک مفعول مقدم ہے تخصیص فعل اپنے فاعل و مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کہ موقوف جملہ سابقہ  
تفسیر بندہ جبکہ اسکی حمد اور ان وصاف کے ساتھ کہ چکا کہ جنگی تجلی سے خدا تعالیٰ کی سبھی اور صفات کا نیکو وہ نقشہ اسکے دل پر چایا کہ اسکے  
سوا پہر اور کوئی نظرون میں نہ سار یا تو اس شوق فاسدانہ نے اسکو بارگاہ حضور تک پہنچایا پس عبادت کہ وہ ابتدا میں خدا تعالیٰ کو  
بن دیکھے اس کے صفات مخصوصہ سے یاد کر کے دلشاد کرتا تھا اس طرح اب اسکے روبرو ہو کر یہ کہنے لگا کہ اوسیکر معبود میں تجھ پر قربان  
تیرے سوا کون میں تیری ہی عبادت کرتا ہوں و تجھ ہی پر کام میں مانگتا ہوں کہ اوس کی تپا پہلی آیتوں سے رابطہ معلوم ہو گیا کہ یوں لکھ  
کا نتیجہ اور اس تعلیم کا ثمرہ ہے اور غائبانہ حاضر ہو کر کلام کر گیا مگر یہی منکشف ہو گیا مگر کلام ہرگز اور معانی بیان کرنے باقی ہیں پیشتر ہم معانی بیان کئے ہیں  
معانی عبادت نہایت چہ کی عاجزی اور انکساری ہے کہ جو کسی کی تعظیم کے لئے عمل میں آوے اور یہ عبادت کے اس قول سے  
ماخوذ ہے طریق معبد اسے مذلل اوس سبتہ کو غیب معبد کہتے تھے کہ جس پر کثرت سے لوگ چلتے ہوں و روہ ہاؤن میں روندا جا  
پس اسی سے عبادت ہے کہ عابد اپنے معبود کے آگے بچھا جاتا ہے۔ عبادت دو قسم ہے اول وہ کہ جو ظاہر اعضاء بدن سے متعلق  
ہے۔ دوم وہ کہ جو قوی باطنیہ سے علاقہ رکھتی ہے۔ پہر اول کی دو قسم ہیں۔ بدنی اور مالی پہر بدنی کے دو قسم ہیں۔  
ایک یہ کہ کوئی فعل تعظیماً عمل میں آوے۔ جیسا کہ سجدہ کرنا رکوع کرنا۔ جبکو نماز کہنے میں اور اسکا نام زبان سے  
تبرکالینا اوسکی تسبیح و تقدیس کرنی اوسکی کلام کو تبرکاً پڑھنا اوسکے اور مقدس مقامات میں تبرکاً جانا کہ جہاں اسکے اہرام  
کے نشان ظہور برکات ہوں جیسا کہ حج و طواف و سعی وغیرہ مصائب و حاجات میں اوسکو پکارنا اوسکے نام کی دعاؤں دینا  
دعا مانگنا دوم اوسکے خوف اور ادب سے کسی کام کو عمل میں نہ لانا جیسا کہ جماع و اکل مشرب کو کہ جو نفس کے نزدیک نہایت  
مردوب ہیں اوسکے لئے ترک کرنا جبکو شرع میں معلوم یعنی روزہ کہتے ہیں اور جیسا کہ مقامات متبرکہ میں شکار نہ کہیلنا و اسکے  
درخت نہ کاٹنا جیسا کہ حرم اور احرام میں نہیں کرتے اور مالی عبادت اوسکے نام پر کچھ دینا جیسا کہ زکوٰۃ اور  
صدقہ۔ اور جو قوائے باطنیہ سے متعلق ہیں وہ بھی چند قسم ہیں۔ اوسکے آیات و عجائبات قدرت میں غور و فکر  
کرنا اوس سے دلی اور حقیقی محبت رکھنا۔ اوسکی دل سے نہایت تعظیم اور عظمت کرنا۔ اذکار و روح  
اور نفس اور قلب اور خفے اور سر یہی اسی قسم میں داخل ہیں کہ جبکو ارباب طریقت  
عمل میں لاکر قدسی ہو جاتے ہیں۔ یہ اصول ہیں باقی اوسکے فروع اور سباب و شروط بے شمار ہیں  
پس جب اوسکے روبرو حاضر ہو کر بندے نے یہ کہا کہ ایاک نعبد کہ ہم خاص تیری ہی عبادت کرتے اور آئندہ



کریں گے تو اقرار کر لیا کہ یہ امور خاص تر سے ہی لئے عمل میں لائی گئے اور کسی کو شریک نہ کریں گے۔ اب غور کرو کہ ایک تو بند کو یہ حکم دینا کہ تو بت کو سجدہ کیجیو کسی تصویر کو نہ پوجو جیسا کہ تورات میں مذکور ہے اور ایک یہ کہ ان دلائل کا پر ثواب ذکر کرے جو پہلے یمن آیتوں میں مذکور ہوئیں بندہ کے موہنے سے یہ اقرار کر دینا دونوں میں کون زیادہ اثر رکھتا ہے۔ چونکہ پہلی کتاب میں اس امر میں قاصر تین اسلئے نزول قرآن کی ضرورت ہوئی۔ اور جس طرح رد و شرک میں یہ کلام بے نظیر ہے جس طرح ہر قسم کی بندگی اور عبادت الہی کی ترغیب میں اپنا مثل نہیں رکھتا کیونکہ ایک یہ کہنا کہ تو اپنے سارے دل اور سارے جی سے اس کی بندگی کر (تورات سفر استثنا) اور ایک اون دلائل سے کہ جو پہلے مذکور ہوئے بندہ کی آنکھوں میں اور کسی کو قابل عبادت نہ رکھ کر اور اپنی ہر ورشل و رحمت یاد دلا کر خدا کے موہنے سے یہ اقرار کروانا۔ ان میں زمین آسمان کا فرق ہے اور اس طرح یہ آیت محبت الہی کے پیدا کرنے میں ہی مجتہل ہے۔ تورات میں تو صرف یہ ہی ہے کہ تو اپنے سارے زور سے اپنے خداوند کو دوست رکھ (استثنا) وہاں نہ محبت کا طریق بتلایا ہے نہ وجوہات محبت ذکر کئے ہیں اور اس جگہ دونوں باتیں ہیں کیلئے کہ وجوہات محبت تو (پرورش کرنا ہر طرح کی حاجات کا رو کرنا بعد مرنے کے آرام و راحت پہنچانا) اول کی تینوں آیتوں میں ذکر ہو چکے اور بیان طریق محبت بتلادیا کہ اس کی عبادت کرو ورنہ اسکے سوا محبت کا اور کیا طور ہے کیا کسی لکڑی یا بت کو گلے سے لگا کر پارسا کرے۔

**واضح ہو**

کہ دنیا میں جو لوگ وہم اور خیالات فاسدہ کی پابندی سے جن خیالی معبودوں کی پرستش کرتے ہیں۔ ان کی چند قسم ہیں کیونکہ بعض تو جسمانی چیزوں کو شریک عبادت کرتے ہیں۔ اور بعض غیر جسمانی چیزوں کو اول یعنی جسمانی معبودوں کی دو قسم ہیں۔ ایک جسم سفلی دوسرا جسم علوی پہر وہ معبود کہ جو جسم سفلی ہیں ان کی ہی دو قسم ہیں بسیط اور مرکب بسیط جیسا کہ آگ اور پانی اور ہوا چنانچہ ان چیزوں کی ابتک ہتھوڑا اور مچھوس پرستش کرتے ہیں اور دساتیر اور وید اور پرانوں میں مذکور ہے اور پھر وہ معبود کہ جو اجسام مرکبہ ہیں ان کی بھی چند اقسام ہیں متحد تیاست پتھر اور چاندی اور سونا اور تانبا اور پتیل چنانچہ ان چیزوں کی بھی ابتک اہل ہند پرستش کرتے ہیں۔ اور درخت وغیرہ نباتات چنانچہ پیل کو ابتک ہندو لوگ پوجتے ہیں اور اسکے کاٹنے کو بڑا گناہ جانتے ہیں اور حیوانات چنانچہ گائے اور بیل اور سانپ وغیرہ جانوروں کو ابتک ہندو پوجتے ہیں اور ان کے ذبح کرنے کو بڑا گناہ عظیم جانتے ہیں۔ اور انسان چنانچہ راجہ رام چند اور کرشن اور مہادیو اور لیشن وغیرہم بہت سے انسانوں کو ابتک خدا جانتے اور ان کے نام کی



خیالی صورتیں بہتوں کی بنا کے مندرون میں رکھتے ہیں وراوٹے آگے گا بجا کر اور ہوگا لگا پوجا کرتے سجدہ کرتے ہیں اور اسے حاجات طلب کرتے ہیں۔ اور اس طرح عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا جانتے ہیں اور بعض ہندوؤں پر حضرت عزیر علیہ السلام کو بھی خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور وہ معبود باطل کہ جو اجسام علویہ ہیں اور انکی یہی کئی قسم ہیں آفتاب اور ماہتاب اور ستارے چنانچہ انکو بھی ہنود اور مجوس۔ ایتک پوجتے ہیں و سائیں میں ہر ایک ستارہ اور آفتاب و ماہتاب کی تسبیح اور پڑھنے کا طریق مندرج ہے اور دیو اور پرائون میں بھی سورج دیوتا کی پوجا کے طریق مندرج ہیں اور گائتری منتر بھی ہندو اسکی پوجا کرتے ہیں بڑے عقائد سے پڑھتے ہیں جہیں آفتاب کی بڑی مدح ہے اور بعض تو ایسے دھرماتما ہیں کہ جب تک سورج دیوتا کے درشن نہیں کرتے ان جمل کے پاس نہیں آؤ آسمان چنانچہ بہت سے جہلاء عرب و مجوس آسمان کو ہر بات کا خالق سمجھتے تھے۔ اور جب ایران میں اگر اہل اسلام آباد ہوئے تو انکی اولاد میں بعض پر مجوس کا خیال قدرے مؤثر ہوا اور اپنے شعراء میں آسمان کی مخاطب کرنے لگے اور پھر جب اردو شعر نے جنم لیا تو انہیں ایرانیوں کی تقلید سے یہاں کے شعراء بھی بچارے آسمان کے سچے پڑ گئے اور سارے گلہ شکوہ ناکا میابی کے اسیکے سر پر لگا کر کوشش پانچ گالیان و شب ضمر سمجھنے لگے اور جو اجسام نہیں تو انکی چند قسم ہیں۔ ایک قسم نور و ظلمت یعنی چاند اور اندھیرا چنانچہ فرقہ مالویہ اور ثنویہ کہ جو مجوس ہیں اندھیرے اور چاند نے کو مدبر عالم جانکر پوجتے اور خدا سمجھتے اور میں دوسری قسم ارواح چنانچہ ایک قوم کا عرب میں بھی عقیدہ تھا کہ ملائکہ ارواح فلکیہ ہیں اور ہر ملک کے لئے ارواح فلکیہ میں سے ایک روح مدبر اور کارکن ہے اور اس طرح اس عالم میں سے ہر نوع کے لئے ایک روح مدبر اور رب ہے سو یہ لوگ ہر روح کی ایک خیالی صورت پتھر یا پیتل کی بنا کر پوجتے تھے۔ چنانچہ ہنود بھی ایتک یہی کرتے ہیں۔ اور ایک قسم خیر و شر چنانچہ مجوس میں سے ایک گروہ کا یہ عقیدہ ہے کہ اس عالم کے دو خدا ہیں اور وہ دونوں یہاں ہی ہیں ایک بزدان جو خیر ہے اور تمام اچھی باتیں وہی کرتا ہے اور ایک ابھرمین کہ جو شر ہے اور تمام بُری باتیں وہی کرتا ہے۔ اگرچہ پادری موجد ہونے کا دعوائے کرنے ہیں مگر باہمی مناظرات سے بھی اور انکی بعض کتابوں سے بھی یہ بات معلوم ہوئی کہ شر کا خالق خدا القائل نہیں گواہرمین کے قائل نہوں مگر اسکی جگہ دوسرا مستقل خدا انسان کو مانتے ہیں حالانکہ ہم نے اوکو سمجھا ہی کہ خالق ہونا اور چہر خدا خالق ہے اور بندہ کا سب اور اس فعل کے ساتھ کا سب مقصد ہوتا ہے نہ خالق دیکھو سیاہی بنانے والیکو سیاہ نہیں کہتے بلکہ اسکو کہ جسکے بدن پر لگی ہو لیکن انکی سمجھ میں یہ باریک بات نہیں آئی۔ اور اسلئے اہل اسلام میں سے بھی بعض لوگ کہ جسکو قدر یا معتزلہ کہتے ہیں یہک کہ شر کا خالق بندے کو قرار دیتے ہیں جس عالم کے لئے مستقل خالق ماننے



پڑتے ہیں وفسادہ ممالک اپنے پس یہ تمام کردہ ان چیزوں کو نفع کی اُمید اور برائی کے ڈر سے بوجھتے ہیں اور ابھی بوجھتے ہیں اور جو کسی عبادت یا طاعت کرتا ہے تو انہیں دونوں باتوں سے کرتا ہے۔ اور جو ذاتی عبادت کرتے ہیں تو وہ بہت ہی کم ہیں۔ اور محکمہ نبوت کے لئے ہر ضرور ہے کہ وہ اس خراب بات کو مٹا دے بالخصوص اس نبی کے لئے کہ جو تمام عالم کا نبی ہو اور اس وقت تمام عالم میں انہیں خیالات فاسدہ کی اندھیریان ہر طرف سے محیط ہوں اور اس مگر اسی نے تمام عالم کو تاریک کر رکھا ہو۔ اور اس خیال فاسدہ کے مٹانے کے لئے تنہا معجزات کافی نہیں کئے کہ کچھ عجیب نہیں کہ اس نبی کو بھی ان معجزات و کرامات سے بھلے اور معبودوں کے ایک معبود سمجھ بیٹھیں مطلب ہر عکس جو جاوے جیسا کہ جیسا یونان سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا سمجھ لیا اور اسکا بیٹا بنا دیا بلکہ کسی برہمن قوی سے ان تمام چیزوں کا بلکہ مجموعہ عالم کا اور بقدر عالم فرض کئے جاوے اور ان سب کا محتاج اور حادث ہونا اور انکے سب کمالات بلکہ انکی حیات کا مستعار ہونا دکھا دیا جاوے اور کسی مالک مختار قادر علیم و رحیم کا ہر وقت دست نگر ہونا مشاہدہ کر دیا جاوے تاکہ پھر اور کسی چیز کو اتھاق عبادت عمل سلیم کے نزدیک نہ رہے اور نہ کسی سے مدد مانگنے کی حاجت پڑے اس لئے خدا تعالیٰ نے اپنے کلام میں ایسا ہی کر دیا کہ اول عینوں میں تمام عالم کا محتاج ہونا اور اپنا ہر طرح کا قادر و رحیم و کریم ہونا ثابت کر کے بندہ کے دل پر وہ بجلی ذاتی کی کہ ہر چیز اور کسی نظر و نہن گر گئی اور خدا ہی کی عبادت و استعانت کا اقرار کرنا پڑا۔ پس ان عینوں کے بعد اب انکے بعد نے تمام جہان کے چھوٹے معبودوں کی خدائی چھین کر کلہ لا الہ الا اللہ کو برہان قطعی سے ثابت کر دیا۔

استعانت معونت (مدد) کا مطلب کرنا ہے۔ استعانت کے اصول چار ہیں (۱) دلیل کسی کام کا ارادہ پیدا کرنا اور اسکی خوبی اور نتیجہ کا حسن دل پر نقش کر دینا کہ جسکی وجہ انسان دسکی طلب میں سرگرم ہوتا ہے (۲) اس کام کے آلات و اسباب و سب ساز و سامان بہم پہنچا دینا۔ پھر اس ساز و سامان کی دو قسم ہیں ایک ضروری کہ جس بغیر کام تمام نہ ہو مگر آسانی ملحوظ نہ ہو دوسرے زائد از ضروری کہ جس سے آسانی وہ کام تمام ہو جائے مثلاً ایک نو صرف پیٹ بہر دینا خواہ عمدہ غذا ہو یا بری و دسگر یہ کہ عمدہ غذا سے پیٹ بہر ناپس قسم اول کے ساز و سامان کو قدرت ممکنہ اور دوسرے کو قدرت میسرہ کہتے ہیں۔ اور استطاعت ہی اسکی کہتے ہیں۔ پھر یہ ساز و سامان بے شمار ہیں۔ سلامت خواست ظاہرہ و باطنہ اور خارجی اسباب بہم پہنچانا وغیرہ (۳) ارتقاء موانع اعنی اس کار میں جو چیزیں خلل انداز ہیں (خواہ اس کام میں یا اسکی حسن خوبی میں) انکو دفع کرنا کہ کسی کام کا ارادہ دل میں مصمم ہو اور اس کے سب سامان ہی بہم پہنچیں مگر تا وقتیکہ اس کے خارج اور خلل انداز اور مانع آنے والی چیزوں کو دور نہ کیا جاوے وہ کام کبھی انجام کو نہ پہنچے گا



(۱) اوس کام پر غرض کا مترتب ہونا کیونکہ ایک گروہ کی یہ رائے ہے (کہ جب دونوں چیزیں ہونگی یعنی ساز و سامان اور ارتفاع موانع ہوگا تو خواہ مخواہ اوس فعل کا نتیجہ یا غرض پیدا ہوگی) مگر ہم خدا تعالیٰ کو قادر مطلق مان چکے ہیں ہر چند اوسکی حادث یوں ہی جاری ہے کہ وہ ان دونوں باتوں کے بعد اثر کو فعل پر مرتب کرتا ہے۔ لیکن وہ قادر ہے چاہے تو نہ ہونے دے۔ چنانچہ جس طرح کہی کہی اپنا قدرت دکھانے کو بغیر سامان و اسباب کے اثر مرتب دیتا ہے اسی طرح گاہے اسباب پائے جانے اور موانع نہ ہونے پر بھی اثر کو مترتب نہیں ہونے دیتا۔ کہی آگ نہیں جلائی بانی سے سیرابی نہیں حاصل ہوتی بے لکڑی کے فوج کو ہزیمت دیدیتا ہے۔ بے ساز و سامان غیب کا کام کر دیتا، اسکو ہم خرق عادات کہتے ہیں جو اپنے خدا کو عاجز کہے وہ اسکا انکار کیا کرے ہیں! دس کیا مگر سہارا خدا تعالیٰ قادر ہے۔ اس چوتھی قسم کو برکت بھی کہتے ہیں پس جن کاموں پر اثر مرتب نہیں ہوتا یا حسب لخواہ نہیں ہوتا تو وہاں کہتے ہیں کہ اس میں برکت نہ ہوئی اور اسی لئے ہر کار و بار میں خدا کا نام لینا اس برکت کے لئے طریقہ اسلام قرار پا گیا۔ پس جو لوگ کہ یہ سمجھتے ہیں کہ سامان کا ہم پہنچنا کافی ہے وہ اپنے زعم فاسد میں اپنی احتیاج کا سلسلہ خدا سے منقطع جلنے میں اسلئے نہ وہ برکت کے قائل ہیں نہ ہر کام میں اوسکا ہم لینا سود مند سمجھتے ہیں جیسا کہ اکثر اہل یورپ اور ان کے مقلدین پجری لوگ خدا تعالیٰ کو اس گمراہی سے نجات دی پس یہ حقدار مومن ہیں سب خدا ہی کے خزانہ غیب سے عطا ہوتے ہیں۔ کیونکہ اوسکے سوا جو کچھ ہے وہ اوسکے دامن تربیت تلے محتاجان پر مرش پاتا ہے وہ خود محتاج ہیں انکی ہستی ہی گہر کی نہیں چہ جائیکہ اور کمالات۔ اوسنے اور کوئی کیا خاک مدد کا جو خود محتاج ہووے دوسرے کا بہلا اوس سے مدد کا مانگنا کیا، وہ لوگ کہ جو مخلوق پرستی کرتے ہیں جیسا کہ معنی عبادت میں بیان ہوا وہ ادن معبودوں سے حاجات بھی طلب کرتے ہیں۔ پس خدا تعالیٰ نے لفظ ایاک مقدم کر کے جب بندہ کے موہنے سے حالت مشاہدہ میں یہ اقرار کرایا کہ ہم تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں تو ان تمام غلط مذاہب کو مٹا دیا اور سچہ توحید کہہ دیا۔ اس مسئلہ کو بھی حضرت خاتم الانبیاء علیہ السلام نے لوگوں کے دلوں پر ایسا مدلل کر کے بٹھایا کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں۔ اسلئے اس نبی علیہ السلام کا پیرو ہر جگہ موجد کے لقب سے مستاز ہے۔

سوال۔ بلا شک جو قومین کہ مخلوق پرستی کرتی ہیں خواہ اوس مخلوق کو اوسکا منظر بنا کر پوچھیں یا جہت قبلہ کی توجہ کریں جو کچھ یہہر حال صریح گمراہی میں ہیں مگر ہندوستان کے بعض مسلمان بھی تو اس سے بری نہیں دیکھتے کوئی تفریق پوچھنا کوئی کسی قبر کو سجدہ کرتا ہے۔ کوئی طاق بہتا ہے الغرض جس طرح ہندو کرتے ہیں اسی طرح یہہر گرتے ہیں صرف یہہر فرق ہے کہ وہ اپنے بزرگوں کو پوجتے ہیں یہہر اپنے بزرگوں کو جواب اس سے اسلام پر کوئی عیب نہیں لگتا کیونکہ اسلام ان باتوں کی



مانعت کر دی ہے جو کر لگا وہ عدالت اسلام کا مجرم ہوگا۔ پس خالص مسلمان تو ان باتوں کے پاس ہی نہیں بچا جان صحبت منہ و سے اگر بعض جہلا ایسا کرتے ہوں تو برا کرتے ہیں۔ دیکھو زنا کو شرع نے حرام کر دیا اب جو کوئی مسلمان اس کا مرتکب ہو تو اس سے اسلام پر کچھ عیب نہیں لگتا یہہ اوس شخص کی برائی ہے +

## سرار

۱۔ یہ کہ لفظ ایک کو کہ جو ضمیر منصوب منفصل ہے لفظ بعد سے مقدم کیا چند حکمتوں کے لئے (اول) یہ کہ عبادت بندہ کی طرف اوس شانہ شاہ حقیقی کے لئے ایک ہدیہ یا نذرانہ ہے پس اسکا مقصد یہ ہے کہ اس نذرانہ کی پیشکش کے لئے نذرانہ ہے اوسکا وجود اور اسکا جلال انکوں میں سما جاوے کیونکہ جب تک بادشاہ قائم اور اسکا وجود مسلم نہیں ہوتا تو نذرانہ اور ہدیہ ہی قائم نہیں ہو سکتا (دوم) یہ کہ خدا تعالیٰ کی ذات قدیم اور بندہ اور اسکی بندگی کا وٹ ہے تو جو چیز مقدم الوجود ہے جب تک کوئی اور وجہ عارض نہیں تو اوسکو ذکر میں ہی مقدم کرتے ہیں (سوم) یہ کہ عبادت ہر چند غذا اور روحانی ہے مگر یہ جسم اور اسکے مقتنیات جو چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہیں اونہ عبادت شاق گذرتی ہے اور یہود و نصاریٰ رام آتا ہے + دیکھئے تلح میں ات ہر نذرانہ میں اتی مسجد میں تہوڑی سی دیر میں اونگنے لگتے ہیں + اور درحقیقت یہ عبادت خدا تعالیٰ کی وہ امانت ہے کہ جبکا انا عرضنا الامانۃ الایۃ میں اشارہ ہے سو یہ بوجہ بہاری نیر کسی بہارے کے نہیں اونہ سکتا پس اس مکان اور ماندگی دفع کرنے کے لئے پیشتر شربت حضوری کا ہلالہ پلا دیا کہ اوسکے نشہ اور سرور میں چور ہو کر دنیا و مافیہا سے غافل ہو کر یہ تین عبادت میں مستغرق ہو جائے اور اسہر مکان و ماندگی نہ آئے + ہر چند ہر خستہ دل نا توان شدم + ہر گہ کہ یاد دوائے تو کروم چوان شدم + دیکھئے جب کوئی کسی پر عاشق زار ہوتا ہے تو جب اسکے محبوب کا نام لیکر کوئی اوس سے کہے ہی بہاری کام کو کہتا ہے تو اسکے نشہ میں اگر کس خشی سے کرتا ہے اور ہے جب وہ اسکے سامنے کھڑا ہو کر یوں کہے کہ تیرے قربان (کیونکہ عبادت دراصل قربان ہوتا ہے) محبوب کا تو نام سننے سے دل میٹرا ہو جاتا ہے چہ جائیکہ وصال اور مشاہدہ جمال ہو + جو میرے سامنے تیرا کیسے نام لیا + دل ستمزدہ کو میں ہتام ہتام لیا پس سنی ایک کو مقدم کیا (چہارم) اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ عابد کو لازم ہے کہ اولاً وبالذات معبود کی طرف دھیان رہے اور عبادت کو صرف اپنے اور اسکے بچپن ایک عہد واسطہ اور رابطہ جانے نہ یہ کہ عبادت یا اسکے ثواب و جزا پر نظر کرے کیلئے کہ کامل عبادت یہہ ہے کہ اور تو کیا اپنی ہستی کو ہی بھول جائے اور سوائے معبود کے اور کچھ نظر نہ آئے + اور یہاں سے یہہ ہی معلوم ہوا کہ عبادت عالم غور سے عالم سرور کی طرف اور اشغال خلق سے حضرت حق کی طرف جانا ہے۔ اور یہہ محبت کچھ عجیب کی بات نہیں عشق مجازی میں محبوب کو دیکھ کر سب کچھ بھول جاتا ہے۔ دیکھئے حضرت یوسف علیہ السلام کو دیکھ کر مصر کی عورتوں نے



بوجود ہو کر تہجد کی جگہ اپنے ماتہ کاٹ ڈالے پس حبس مجازی محبت اور جمال کا یہ حال ہے تو اوس حقیقی محبوب اور حقیقی حال میں کیا مقال ہے۔ اور یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ عبادت کے تین مرتبہ ہیں پہلا مرتبہ یہ کہ نواب کی امید اور عذاب کے خوف سے عبادت کی جائے دوسرا مرتبہ یہ کہ اپنی عبادت کے قبول ہونے سے بزرگی اور کمال پیدا کرنے کے لئے عبادت کرے۔ تیسرا درجہ یہ کہ خدا کی خاص خدا ہی کے لئے عبادت کرے (یعنی وہی مقصود ہو) اور تینوں میں اخیر مرتبہ بلند ہے۔ پس اس لئے ایک کو جو ذات الہی پر دلالت کرتا ہے مقدم کیا (پنجیم) اگر لفظ ایک کو مقدم نہ کرنے تو حصہ اور خصوصیت نہ سمجھی جاتی پس ان مذاہب باطلہ کا اس لطف و خوبی کے ساتھ رد ہوتا۔ کیونکہ یہاں اور عبودیت کی عبادت کنایہ مثلاً دی گئی ہے اور کنایہ صراحت سے ابلغ ہوتا ہے کیا خوب کہا کیسے خوشتر آن باشد کہ سہر لہران \* گفتہ آید در حدیث دیگران \*

۲۔ یہ کہ لفظ تعبد جمع مشکلم کا صیغہ بولا اعبد نہ کہا اس میں بھی کمی حکمت ہیں (اول) یہ کہ عبادت ایک نہایت عمدہ فعل ہے اسکے لئے خلوص نیت اور حضور قلب شرط ہے اور یہ ہر شخص کو میسر آنا مشکل ہے اس لئے اپنی عبادت کو اور اچھے لوگوں کی عبادت میں شامل کر دیا تاکہ وہ کریم اور بکے طفیل میں اسکو بھی قبول کر لے مثل مشہور ہے لکڑی کے ساتھ لوہا بھی تیرتا ہے (دوسرے) یہ کہ عبادت کا استحقاق تربیت اور رحمت اور بندگی کی حاجت روائی کی وجہ سے ہے (کہتے ہیں جبکہ کہائے اوس کا گائے) اور اوسکی پرورش ایک دو کے لئے نہیں بلکہ تمام جہان کے لئے ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اسکی عبادت ہی تمام جہان پر فرض ہوئی پس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے (کہ نہ تہا میں بلکہ اے خداوند عالم ہم سب تیری عبادت کرتے ہیں) جمع کا صیغہ بولا (تیسرے) یہ کہ یوروۃ نماز میں پڑھی جاتی ہے اور نماز میں جماعت مقصود ہے (تاکہ شوکت اسلام معلوم ہو اور ایک کا دوسرے کو حال دریافت ہو کرے۔ اور باہم محبت پیدا ہو اور ایک کی دوسرے پر انوار منعکس ہوں اور بہتوں میں ایک نہ ایک خالص بندہ ہی ہوتا ہے اوسکے ساتھ عبادت کرنا قبولیت کا باعث ہے) پس اس مقصود کی طرف اشارہ کرنے کو لفظ جمع لایا گیا (چوتھے) یہ کہ اگر اعبد کہتے تو اس میں عابد کو یہ خیال آتا کہ میں عبادت کرتا ہوں اور کوئی نہیں سو اس وسوسہ کے مٹانے کے لئے جمع مشکلم کا صیغہ بقید کہدیا تاکہ معلوم ہو کہ اور ہزاروں ہیں میں کیا ہوں ۳۔ یہ کہ تعبد مضارع کا صیغہ بولا کہ جو حال استقبال دونوں کو شامل ہے ماضی عبدنا نہ کہا کیلئے کہ حضوری کا مقام یہ چاہتا ہے کہ اوسوقت بھی عبادت کی جائے اور آئندہ کے لئے اسکا عہد کرے سو یہ بات مضارع میں حاصل ہے نہ ماضی میں۔ اور بقید سہارا ایک شتین میں ہیں ان سب کو ہاں خیال کر لیجئے طول کلام سے ڈر کر بس کرتا ہوں \*

۴۔ عبادت کو مقدم کیا اور استعانت کو مؤخر اس میں چند اسرار ہیں (اول) یہ کہ اول بادشاہوں کے حضور میں پیشتر



کوئی تعظیم و کورنش بجا لاکر کچھ بہیم یا نذرانہ پیش کر کے سپر عرض حال و سوال کیا کرتا ہے۔ گو خدا تعالیٰ کو دنیاوی باؤشاہوں سے کچھ بھی مناسبت نہیں مگر فطرت سلیمہ کا یہی مقتضی ہے اسلئے اول عبادت کو اُسکے حضور اعلیٰ میں پیشکش کر کے اپنی عبودیت کا اظہار کر دیا۔ اور اوسکی خوشنودی کو حاصل کر لیا۔ اُسکے بعد ایک نستیعین کہہ کر سوال کیا۔ خلاصہ یہ کہ عبادت وسیلہ ہے اور استعانت اور سوال مطلب و رہنمائی وسیلہ مقدم ہوتا ہے (دوم) یہ کہ ایک نعبد یہ چاہتا ہے کہ نفس کو عبادۃ الہی سے ایک بڑا رتبہ حاصل ہو۔ اور اس میں ایک قسم کی خود پسندی پیدا ہونیکا احتمال تھا تو اسی لئے اسکے بعد ایک نستیعین کہہ دیا کہ یہ عبادت ہمیں پیری ہی مدد اور اعانت سے ہوتی ہے تاکہ اوس مرض کا علاج ہو جاوے (سوم) اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ استعانت اُسی سے چاہتے ہیں کہ جسکی عبادت کرتے ہیں کیونکہ عبادت کا وہی سختی ہے کہ جو خالق اور مربی اور ہر طرح کی قدرت اختیار رکھتا ہو اور وہی سختی طلب غنائت گو یا کہ دونوں باتیں لازم و ملزوم ہیں۔ پہر ان دونوں غفلت و کسب کرنے میں ہی حکمت ہے۔

(۱) یہ کہ مرتبہ عبودیت دو باتوں سے کامل ہوتا ہے۔ اول یہ کہ عبادۃ کرے۔ دوم یہ کہ اپنا آپکو محتاج محض سمجھ کر کام میں اُسی سے مدد مانگے۔ کیلئے کہ جو نوکر ہمیشہ خدمت گزاری کرتے ہیں ورائی حاجات کا اظہار مولیٰ سے نہیں کرتے اور نہ اوس طالب مدد ہوتے ہیں تو اوسکے بقدر ربوبی نخوت یا کرتی ہے اور اوسکا فدوی محض ہونا ثابت نہیں ہوتا بالخصوص اوس آقا کے کہ جو دیکر خوش ہوتا ہے اور جو مانگنے کا حکم دیتا ہے۔ پس اسلئے ایک نعبد کے بعد ایک نستیعین کہہ دیا۔

(۲) یہ کہ یہ تکملہ عبادت کا ہے۔ یعنی پوری اور صل عبادت جب ہی پائی جاتی ہے کہ جب ہم تن عجز و انکسار ہو کر اس آگے ہاتھ پھیلا یا جاتا ہے۔ کس لئے کہ اسوقت میں ایک وحافی نیاز اور ارتباط پیدا ہوتا ہے کہ جو بہت سی عبادتیں نہیں ہوتا ہے۔ اور اسی لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دعا عبادت کا مغز ہے (مشکوۃ) اور اسی لئے ہر عبادت کے ساتھ دعا کا مانگنا اسلام میں لازم قرار دیا گیا۔ نماز پنجگانہ کے بعد ہمیشہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام دعا مانگا کرتے تھے اور سب نبیاء اکثر اوقات دعا کرتے تھے۔ اور اسی لئے حکیموں کا قول ہے کہ جب بندہ دعا کرتا ہی تو عرض الہی حرکت کرتا ہے یعنی بندہ اور خدا میں جو ایک رابطہ یا رابطہ ہے وہ زندہ ہوتا ہے اور اسلئے اسکے بعد اکثر بندہ کا مقصود خدا تعالیٰ عطا فرماتا ہے

(۳) یہ کہ دنیا کے جتنے رفریق مشرک ہیں وہ اپنے خیالی معبود کی عبادت بھی کرتے ہیں۔ اور ہر اونسے ہر حاجات کا سوال بھی کرتے ہیں جیسا کہ اب بھی ہنود بتوں سے ہاتھ جوڑ جوڑ کر مانگتے ہیں اور بعض آدمیوں کی بھی اولاد و مال و تندرستی و عزت مانگا کرتے ہیں۔ پس مشرک کی یہ دو شاخ ہیں ایک عبادت دوسرے استعانت اسلئے خدا تعالیٰ نے پہلے تین آیات میں وہ دلائل قائم کر کے (کہ جنہ اُسکے ماسواک ہر چیز کا محتاج اور حادث ہونا ثابت ہوتا ہے) ان دونوں شاخوں کو جڑ سے کاٹ دیا کہ بندہ کے منہ سے دربار خاص میں بہت سی جماعت کے روبرو اپنا جلوہ دکھا کر یہ قرار کر دیا



کہ ایک نعبد و ایک مستعین ہم خاص تیری ہی عبادت کرتے ہیں نہ اور کسی اور بچہ سے بدو مل گئے ہیں نہ اور کسی سے۔  
(۴) یہ کہ دنیا میں تین قسم کے آدمی ہیں اول جبری جو کہتے ہیں کہ ہم کو کچھ اختیار نہیں جو کچھ کرتا ہے وہی کرتا ہے ہم تو لکڑی اور پتھر کی طرح بے اختیار ہیں۔ دوم قدری جو کہتے ہیں کہ ہم کو فاعل مختار اور موجد اور قادر سمجھتے ہیں۔ سوم۔ اہل حق کہ جو نہ بندہ کو مختار محض کہتے ہیں نہ بے اختیار محض چونکہ وہ دونوں فرق غلطی ہیں کسلی کو اول گروہ تو شریعت بلکہ کل معاملات دنیاوی کا ابطال کرتا اور خدا کی ذات مقدس میں عبث ثابت کرتا اور پس لکے رد میں تو ایک نعبد فرمایا کہ جس سے بندہ کو عبادت کا اختیار ثابت ہوتا ہے اور دوسرا فرق کارخانہ خالقیت میں حصہ پیدا کرتا ہے۔ انکی اصلاح کے لئے لفظ ایک مستعین فرمایا کہ جس سے بندہ کا محتاج ہونا ثابت ہوتا ہے۔

### مسائل فقہیہ

اس آیت سے یہ بات ثابت ہوئی کہ خدائے تعالیٰ کے سوا اور کسی پرستش حرام ہے خواہ وہ اور کوئی ہو۔ نہ اور کسی کو سجدہ درست ہے نہ رکوع صحابہ نے عرض کیا کہ یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم چاہتے ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا کریں آپ نے منع فرمایا (مشکوٰۃ) اور نہ کسی کے نام کا روزہ رکھنا جائز ہے اور نہ غیر اللہ کے نام سے صدقہ و خیرات دینا درست ہے۔ نہ اور کسی گہر کا خانہ کعبہ کی طرح طواف درست ہے نہ احرام باندھ کر جانا یا ہاتھ تک کہ ذبیحہ پر ہی غیر اللہ کا نام لیکر فرج درست نہیں۔  
اور یہ طرح غیر اللہ سے مدد مانگنا ہی درست نہیں۔ نہ کسی کو فاضی احاجات دفع البلیات خیال کرنا روا ہے۔  
سوال جب یہ بات تو پھر مسلمان ایک دوسرے کیوں مانگتے ہیں کوئی کسی سے پانی مانگتا ہے۔ طبیک پاس علاج کیلئے جلتے باؤٹھا اور امر اسے سوال کرنے ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس حالانکہ ان باتوں کو کوئی ہی منع نہیں کرتا نہ انکے مرتکب کو کوئی مشرک کہتا ہے۔  
جواب استمداد کی دو قسم ہیں۔ ایک یہ کہ جس سے مدد چاہتا ہے او سکو عالم اسباب میں ایک حیلہ و رد و الہی کا مظہر جانتا ہے اور دوسرا مدد کرنا یا خدا ہی کو سمجھتا ہے چونکہ وہ اور کے دلیں لقا کرتا ہے تو وہ کام کر دیتا ہے۔ ایک یہ کہ اس غیر کو مستقل جانتا ہے قسم اول کی استمداد و تحقیق خدا تعالیٰ سے استمداد ہے نہ اس غیر سے۔ اور دوسری قسم غیر سے ہے۔ اس لئے قسم اول حلال اور دوسری حرام ہے اور سوال مذکور میں جو استمداد و قسم اول سے ہے اسی لئے علماء اسلام نے یہ فرمایا ہے کہ جو طبیب کو صحت بخشنے والا جانے گا اور دوا کو مستقل مؤثر سمجھے گا مشرک ہوگا۔ ہاں دوا کو حکیم کو ایک سبب جانے اور فاعل اویسی کو سمجھے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اور اسی طرح انبیاء اور اولیاء اور صلحاء سے محبت کہنا انکی تعظیم کرنا عبادت غیر اللہ نہیں۔  
کس لئے کہ یہ بھی صرف خدا تعالیٰ کے واسطے سے کیا جاتا ہے۔ نہ ایسے افعال میں عبادت پائی جاتی ہے۔ مگر افراط و تفریط بچانے

### نروحات



(۱) اس حکم کو قرآن مجید میں اور کتبہ ہی بکثرت بیان فرمایا و مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادِي کہ میں نے جن وانس کو اپنی عبادت ہی کے لئے پیدا کیا ہے۔ وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ کہ میرے رب نے یہ حکم دیا ہے کہ اس کو سوا جو استعینو بِاللّٰهِ کہ خدا سے مدد مانگو۔ اور بہت سی آیات میں۔ اس حکم کا اسلامیوں پر وہ اثر ہوا کہ کسی کسی نبی کی امت پر نہیں ہوا۔ بچکانہ نماز (کو جنہیں روحانی اور جسمانی عبادت اور استغفار اور اپنی عاجزی اور خدا کی شکرگزاری اور اس کی ثنا و صفات اور دعا ہے) پر اس کے ساتھ سنن و روافل اور پیر شب بیداری کہ جسکی نسبت فرمایا ہے يَبْدِئُونَ لَكَ يَوْمَ يُبْعَثُونَ سُجَّدًا وَقِيَامًا کہ خدا کے خالص بندے اس کے لئے سجدہ اور قیام میں شب گزاری کرتے ہیں اور پیر صبح اور شام اور زوال وغیرہ اوقات سفر و حضر ہونے جاگنے کہاتے ہونے کے اذکار و شایع اسلام کی شرف کی دلیل واضح ہے یہ بات کسی مذہب ملت میں نہیں۔ پیر مالی عبادت و ریاضت صوم و حج ہی اس ملت میں فرض ہے یہ نہیں کہ جو چاہے کرے یا نہ کرے۔ پیر اس عبادت اور توحید کا نواز و سرور جو کچھ اہل اسلام کے دلوں پر جلوہ گر ہوا اور بتک ہے اور سکا نظیر ہی کہیں کہیں امت میں پایا نہیں جاتا۔ محبت و خوف اہی ہے شب بھر رونا اور اس مزہ میں مست بخود ہونا کہ ان کی خبر نہ بدن کی سرور کائنات علیہ السلام و صلوة اور صحابہؓ اور تابعین اور تبع تابعین کے بلکہ اولیا و متاخرین حضرت محبوب جلالی عبدالقادر جیلانی قدس سرہ اور حضرت بایزید بسطامیؒ اور حضرت حمید بغدادیؒ و حضرت معین لدین چشتیؒ و غیرہم کے احوال بیان کرنے کی بیان گنجائش نہیں۔ خود آنحضرت کے سینہ فیض گنجینہ سے ایک ہانڈی کے جوش کیسی شوق الہی مژدہ آدیا کرتی تھی حضرت ابو حنیفہؒ کو شام سے صبح ہو جاتی تھی مگر اس ذوق میں و نگو خبر ہی نہ ہوتی تھی۔ اسی لئے ان لوگوں کی روحانی قوت اس درجہ پر غالب آگئی تھی کہ جو انبیاء بنی اسرائیل سے معجزات سرزد ہو کر ہیں وہ اسنے کرامات صادر ہوئی ہیں کہ جنکو لوقا اور قرش سے زیادہ تر ثقہ لوگوں نے مشاہدہ کیا اور اپنی کتابوں میں لکھا ہے۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ حواریوں کے حالات و انکی تاریخ و ملفوظات کو عیسائی انجیل اور کتاب الہی کہتے ہیں ہم ان بزرگواروں کے خدمات کی کتابوں کو قرآن اور کلام الہی نہیں کہتے مگر دونوں برابر ہیں کوئی کچھ کہا کرے کہ چونکہ انکے ہاں کتاب الہی نہ تھی اگر یہ لوگ ان تالیخون کو انجیل کہہ کر دل خوش کرتے تو کیا کہتے۔ ہمارے ہاں چونکہ قرآن مجید کلام اللہ موجود ہے لہذا اس تکلف کی کیا ضرورت اس بات سے انکی تاریخیں (کہ جنکو انجیل کہتے ہیں) معتبر اور ہماری تاریخیں غیر معتبر نہیں ہو سکتیں نہ وہ ہم سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان باتوں کو قرآن میں دکھلاؤ۔

(۲) چونکہ اس مذہب میں یہ نور عبادت و توحید ہمیشہ ہے اس لئے انکے ہاں وہ لوگ کہ جنہر فیض روح القدس نازل ہوتا ہے ہمیشہ چلے آئے ہیں اور عیسائیوں کے ہاں چونکہ یہ بات حواریوں میں ہی تو انہر روح نازل ہوتی تھی جس سے وہ صد ہا کرامات دکھاتے تھے زہر پیر اثر نہ کرتا تھا بیمار انکے ہاتھ لگانے سے تندرست ہو جاتے تھے۔ سانیوں کو اب تھلا دیتے تھے (مرقس) مگر انکے یہ چونکہ دین مسیح میں تخریب و تبدیل ہو کر فرقہ انگیزہ بات جاتی رہی پھر کوئی ایسا نہیں جو نہ کوئی عیسائی ایسا ہوگا کہ جو کہتا ہے



جسے معلوم ہوا کہ اب کیا حواریوں کی بعد سے کوئی سچا عیسائی نہ رہا اور نہ اس فیض روحانی کے بندہ ہونے کی کیا وجہ ؟  
 (۳۴) آپ جان چکے ہیں کہ بندہ سے کرامات جب صادر ہوتے ہیں کہ وہ قرب خدا حاصل کرتا ہے کیونکہ دراصل ہر چیز پر وہی قادر ہے  
 لیکن جب بندہ اسکی صحبت میں رہتا ہے تو جس طرح آگ کا لوہے پر اثر کر دہ اسکو بھی جلائیوا لانا دیتی ہے یا جس طرح پہول اپنی صحبت میں  
 مٹی کو معطر بنا دیتا ہے۔ یہی حال عابد و عارف کو خدا تعالیٰ کی قربت سے نصیب ہوتا ہے۔ پھر تو اسکی زبان و سکا بیان ہو جاتی ہے  
 ۵۔ حال نشین درمن اثر کردہ و نگہ نہ من ہمان خاکم کہ اسم دیکھنے کے جب ممکنات میں اثر و تاثیر کا یہ حال ہے پھر وہ تو فاعل  
 ذوالجلال نہ اور کیا آپکو یہ بھی معلوم ہوا کہ عبادت کا فائدہ بندہ کے لئے ہے خدا کو کچھ ضرورت نہیں وہ بندہ کے نفع کے لئے حکم دیتا ہے

لَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ط

ہمکو سیدھے رستہ پر چلا + + +

ترکیب

اِهْدِ امر حاضر معروف انت اسکا فاعل اور نا مفعول ال اور الصراط موصوف المستقیم صفت مکر مفعول ثانی۔ فعل اپنے  
 فاعل اور دونوں مفعولوں کے ملکر جملہ فعلیہ النشانیہ ہوا۔ اور معنی یہ مستقیمین میں جو اعانت مطلوب تھی اسکا بیان ہے کہ ہم آپ سے  
 یہ تمھاری اعانت چاہتے ہیں کہ آپ ہمکو ہر امر میں خواہ دینی ہو یا دنیوی سیدھے رستہ پر چلا دیں۔ افراط و تفریط یعنی کسی زیادتی سے بچائیں۔  
 پس پہلے جملہ سے معانی الفاظ

(ہدایت) زبان عرب میں مقصود کا رستہ دکھانا یا رہنمائی یا مطلوب تک پہنچانا ہے۔ اور ہدایہ (تحفہ) چونکہ تحفہ دینا  
 والوں کی محبت معلوم ہوتی ہے اسلئے اسکو ہدایہ کہتے ہیں۔ اور ہوا دمی الو حش اور وحی اور حوائی جانوروں کو کہتے ہیں  
 کہ جو سب کے آگے چلا کرتے ہیں کیونکہ وہ ان سب کی رہنمائی کرتے ہیں۔ لیکن عرف میں اسکا استعمال نیک چیزوں کی رہنمائی میں  
 ہوتا ہے اور وہ ان کہ جہان فائدہ اور بہلائی حاصل ہو پس اسلئے چوری وغیرہ بدکاری کا رستہ بتانے کو ہدایت کہیں گے  
 نہ قید خانہ کی راہ بتانے کو ہدایت بولا جائے گا۔ اور قرآن میں جو قافلہ وھملائی صراط الھدیم کہ ان دوزخیوں کو  
 جہنم کا رستہ بتلاؤ آیا ہے تو علیٰ بیل الاستہزار آیا ہے۔ چونکہ علماء میں سے بعض کہتے تھے کہ ہدایت کے معنی راہ دکھانا  
 اور بعض کہتے تھے مطلوب تک پہنچانا تو اسکا فیصلہ بعض محققین نے یوں کیا ہے کہ جہان اسکا استعمال مفعول ثانی کی طرف  
 لآم اور الی کے ذریعہ سے ہو گا تو وہ ان ارادة الطریق یعنی راہ دکھانا مراد لیا جاوے گا۔ جیسا کہ ان ہذا القرآن  
 یھدونی للذی ھی اقوام۔ ہدینا ہم الی صراط المستقیم اور جہانکہ بغیر ان دو کو ہو گا تو وہ ان افعال الی مطلوب ہو گا  
 مقصود تک پہنچانا جیسا کہ اھدینا الصراط المستقیم فقیر کہتا ہے کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں بعض مواقع پر اسکا خلاف بھی ہے







پس جو لوگ کہ منصب نبوت کے منکر ہیں جیسا کہ آریہ مسلح والے وہم کی دلدل میں دبے ہوئے ہیں۔ چوتھے مرتبہ کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے **هَذَا يَوْمَكَ الْخَلْدُ** کہ انسان کو ہم نے نیک و بد دونوں رستے بتلائے اور اس پانچویں مرتبہ کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے **وَجَعَلْنَا هُمْ اٰيَةً يُّهْدُوْنَ** یا مگر ہم نے انبیاء کو پیشوا بنایا کہ وہ ہمارے حکم کی رہنمائی کرتے ہیں۔

(چہٹا مرتبہ) ہدایت بخشنا ہے کہ خدا تعالیٰ بندہ کے دل سے حجاب ظلمانی اوٹھا کر اس کو عالم غیب کا مشاہدہ کرادے اور ہر چیز کی اصل حقیقت دکھا دے یہ ہدایت کا انتہائی مرتبہ ہے یہ انبیاء علیہم السلام کا حصہ ہے کہ جنکی اطاعت تمام خلق پر فرض ہے۔ اور ان کے مریدوں اور پیروں میں سے ہی ان لوگوں کو (کہ جنکے قلوب میں آئینہ کی طرح ان کے انوار قبول کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے) اس ہدایت میں سے کچھ حصہ ملجاتا ہے۔ اور ان پیروں کو حواری یا اولیاء اور یہی محدث کہتے ہیں اس ہدایت کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے **اَلَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فَاٰمَنَّا ثُمَّ لَا نَمُنَّ بِمَا كُنتُمْ تُعْبَدُوْنَ**۔ کہ جنہوں نے ہمارے لئے کوشش کی ہم انکو اپنا رستہ بتلا دیں گے آپ کو یہاں سے نبی اور ولی کے معنی ہی بخوبی معلوم ہو گئے۔ اور جو لوگ کہ نبوت کو بڑھئی لو ہمارے کام کا ملکہ قرار دیتے ہیں انکی غلط فہمی ہی معلوم ہو گئی۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ دنیا کے تمام کاروبار اور عہدہ صغیرین اور بزرگ وراثت کے احکام اور قواعد شریعت سب خدا کی ہدایت کا نتیجہ ہے۔

مگر آپ کو یہ بھی یاد رہے کہ یہ جتنے امور ہیں سب میں سید ہمارے ضرور ہے اور جہاں افراط و تفریط ہوتی سید ہمارے سے الگ ہوا۔ مقصد میں خرابی آئی پس اسی لئے خدا تعالیٰ نے اپنا کے بعد الصراط المستقیم ذکر فرمایا یعنی یہ تعلیم کی کہ یوں دے ماماں کو کہ اسی خدا ہمارے ہر امر میں سید ہمارے دیکھا۔

### واضح ہو

کہ جب تک ہر امر میں افراط (زیادتی) و تفریط (کمی) معلوم نہ ہوگی صراط مستقیم یعنی درمیانہ پن معلوم نہوگا۔ پس سب سے پیشتر ہم عبادت اور ستائش میں جو افراط و تفریط ہے اسکو بیان کرتے ہیں۔ پس عبادت میں افراط یہ ہے کہ جہاں خدا کی کسی صفت کا ظہور دیکھتے اسی کو پوجنے لگے۔ جیسا کہ مجوس اور ہنود کرتے ہیں کہ انہوں نے کوئی چیز ہی نہ چھوڑی۔ یہاں تک کہ جب ہندوستان میں ریل جاری ہوئی اور انجن کو جو بھیسریل اور گھوڑوں کے خود بخود دوڑنا دیکھا تو بہت سے ہندوؤں نے ہر ہر کر کے اس کے آگے ڈنڈوت کی اور بریلیشٹر ہمارا راج بنایا۔ اور تفریط یہ کہ معاش دنیا اور کاروبار میں ایسا مشغول ہو کہ ذرا ہی خدا کی



طرف توجہ نہ ہے عبادت تو کجا جیسا کہ اہل یورپ کا دستور ہے شاید پیرس اور لندن اور برلن وغیرہ  
شہروں میں کبھی کوئی خدا کا نام لیتا ہوگا۔ اور یہ طرح استعانت میں افراط یہ ہے کہ ہر چیز کو سبب سمجھ کر اور  
وسیلہ حاجات جانکر اوستے سوال کرے اور تاروکی تاثیر سے اپنی سعادت و خوشی سمجھے اور نباتات اور معدنیات اور  
حیوانات کے خواص مخصوصہ کی رعایت کرے اور گہر اور بیوی اور مہتیاروں اور دیگر اسباب معیشت میں بخوشی و  
سعادت کا خیال کر کے سودا لے بچا۔ لے اور عناصر اور آفتاب و مہتاب و ارواح انسانیت و دیگر غیر مرنی چیزوں کو  
خدا تعالیٰ کے خزانہ غیب کا دار و غریہ یا مالک یا مختار جانکر اوستے مدد مانگے اور اوستے نام سے نذر و نیاز ہو م و جگ  
کرے جیسا کہ ہتھوڑے کرتے ہیں اور بدوں میں انک یہی مضامین بہرے پڑے ہیں کہ جس سبب سے ہم لوگ ہر  
چیز سے ڈرتے اور ہر چیز سے امید نفع رسانی رکھتے ہیں اور تقاضا کرتے ہیں کہ دوا و غذا وغیرہ اسباب معتبرہ کو بے  
اعتبار جانے اور خدا سے دعا کرنا اور نیکی اور خدا کی راہ میں دینے کو خیر و برکت کا سبب نہ سمجھ کر اوستے عرض  
کرے اور جو چیزیں کہ عالم اسباب میں موثر ہیں اوستے کو فضول اور بے اعتبار جانے۔

اگرچہ صراط مستقیم کی تفصیل علم اخلاق کی کتابوں میں خوب کی ہے مگر سید مختصر طور پر بیان ہی بیان  
کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ ان مالا یذکر کلمہ لایذکر کلمہ

واضح ہو

کہ خدا تعالیٰ نے انسان کو تین قوتیں عطا فرمائی ہیں (اول) قوت ادراکیہ کہ جس سے ہر چیز کو جانتا ہے کہ  
جس کو قوت عقلیہ و لفظیہ ہی کہتے ہیں پس اس سے جس چیز کو جانتا ہے وہ یا خدا تعالیٰ کی قوت و  
صفات اور اس کے افعال کی دنیا و آخرت میں آثار ہیں اور اوستے علم کو علم الہی کہتے ہیں اور اس میں  
افراط یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی کئی حقیقت دریافت کرنے لگے اور اسکی صفات میں گہوڑے دوڑانے لگے۔  
جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگ باہم قیل وقال اور سوال کرینگے کہ ہم چیزیں تو خدا نے بنائی ہیں خدا  
کو کیسے بنایا۔ پس جب یہ نوبت پہنچی تو یوں کہو اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ قُلْ سَلِّمْ۔ کہ میں اللہ اور اس کے سوا کچھ  
اسپان لا یا (منفیع علیہ) اور اوستے رحم اور کائنات و وحدت و تکلیف و غیرہ وہ صفات ثابت کرے کہ جو اسکی تقدس کے منافی ہیں۔

یہ خلاف اسکے اہل اسلام کا کوئی ایسا شہ نہیں کہ جس میں پہنچ وقت باوجود خدا کی توحید و تقدس کی بکلی جاتی ہو اور  
سیکڑوں خدا کے بندوں کی شرافت اور اسکی شکر گزاری اور اپنے گناہوں سے ہفتاد بار اس سے دعا کرتے ہوں اور اوستے  
آگے اپنے جسم و روح سے نہایت پاکیزہ حالت بنا کر رہ چکے ہوں یہ سچے دین کی علامت ہے۔ بالخصوص کہ مظلوم اور دین  
طبیعی میں تو ہمہ وقت ہی حالت مذکور ہے۔  
فقیر کہ مظلومین جبل صفا کے جود یک صفت تمام شب کیسے پیل کی آواز کا نہیں آتی تھی (ابو جعفر عبدالحی)



چنانچہ یہود و نصاریٰ بلکہ ہنود نے ایسا ہی کیا ہے کہ خدا کو مجسم اور حضرت آدم کا تشکیک مانا اور حضرت مسیح علیہ السلام کی صورت میں اور کچھ مجسمہ سو شیر و غیرہ حیوانات کی شکل میں ہو کر دنیا پر آنا اور کہا نا پینا وغیرہ وہ باتیں ثابت کی ہیں کہ جس سے وہ بری ہے اور خالق کو مخلوق کے ساتھ مشابہ بنا دیا ہے تعالیٰ الرحمن ذاک علو اکبر یا بندہ کو عاجز محض جانکر تمام قبایح زنا و چوری کو اسی کی طرف نسبت کیے جیسا کہ جبر پر کرتے ہیں۔ یا یہ عقائد کرے کہ ایمان لاسنے کے بعد پھر بندہ کو کسی گناہ پر عذاب دینا اور اسکا دستورین بندہ جو چاہے سو کرے جیسا کہ پولوس اور اسکے مریدوں نے لڑا ہے کا عقیدہ ہے اسکے مقلد اہل اسلام میں سے بھی بعض لوگ ہیں جنکو ہر جیتہ کہتے ہیں اور تفریط یہ کہ اوسکی صفات کا انکار کیا جاوے اور اسکو اپنے خیال میں جزئیات کے علم سے بے بہرہ جانے اور ایسا عاجز جانے کہ سوائے عقل اول کے اور کوئی چیز اسنے پیدا ہی نہیں کی جیسا کہ حکما و پوٹا اور مجوس کا عقیدہ ہے اور یہ کہ اسکی صفات سمع و بصر وغیرہ جو لصوص قرآنیہ سے ثابت ہیں اوسنے بلا کسی وجہ وجہ کے انکار کیا جائے اور یہ کہ اسکو گناہ بخشنے سے عاجز قرار دیا جاوے کہ بغیر اس بات کے کہ وہ سب کی عیوض میں آدمی کی شکل میں اگر خود کفار ہو یہود کے ہاتھ سے صلیب پر کینچا جاوے گناہ معاف نہیں کر سکتا جیسا کہ پادریان حال کا عقیدہ ہے اور یہ کہ جمیع افراد عالم میں سب اب ہی کو موثر تمام جانکر خدا تعالیٰ کو نکلا اور میکا جائے جیسا کہ آریہ شملج کا عقیدہ ہے اور یہ کہ بندہ کو خالق مستقل جانکر افعال عباد کو اسکے قبضہ قدرت کے علاوہ سمجھے جیسا کہ حال کے عیسائیوں کا عقیدہ ہے اور اہل اسلام میں سے معتزلہ اوسکے مقلد ہیں اسکے علاوہ اور بہت سی افراط و تفریط ہیں۔ اور باوجود چیزیں کہ جنکو بندہ جانتا ہے ارواح و ملائکہ و انبیاء و اولیاء و ائمہ دین ہیں اور انکو علم کو علم نبوات کہتے ہیں اس میں اقراط یہ ہے کہ ان لوگوں کو ایسا بڑھانے کہ درجہ خدائی تک پہنچائے جیسا کہ عیسائی حضرت مسیح علیہ السلام کو خدا اور اسکا بیٹا کہتے ہیں یا بعض جہلاء ان چیزوں کو یہ سمجھتے ہیں کہ یہ غیب دان ہیں ان کو بندوں کی حاجت برداری اور فریاد رسی کی مستقل قدرت ہے یہ خیال کر کے انکی تصویروں کو اور انکی قبروں کو اور تعزیر کو پوجتے ہیں ورنے اولاد و مال اور مندرستی اور عزت و آبرو مانگتے ہیں جیسا کہ ہنود عناصر اور دیوتاؤں کو بہت سے انسانوں کو اسلئے پوجتے ہیں چنانچہ رگ ویدا اور یجر وید میں انکی پرستش کے طریقے اور انکی مدح میں منتر اور سنگت ان ویدوں کی سنتھامین مندج میں اور اسی طرح باریہون کے دس تیراہنیں باتوں کے بہری پٹین ہیں جو چاہے دیکھ لے۔ یا انکو یوں سمجھے کہ خدا چاہے یہ ہماری حاجات کو پورا کرینگے اور حشر میں خواہ مخواہ اپنے پرستش کرنے والوں کو بے رحم و غم سے رہائی دینگے جیسا کہ یہود اپنے انبیاء کی نسبت اور مسیح علیہ السلام کی نسبت عیسائی اب تک یہی اعتقاد رکھتے ہیں اور بعض جاہل مسلمان اپنی جہالت اور سفاہت سے حضرات انبیاء اور اولیاء اور انکے مزارات مقدسہ سے ایسی لغو باتیں عمل میں لاتے ہیں یا کسی ولی کو نبی کے رتبہ میں خیال کیا جاوے اور نبی کو شریک خدائی کر دیا جاوے جیسا کہ عیسائی کرتے ہیں اور تفریط یہ کہ سر سے غیر محسوس چیزوں کا منکر ہو جائے پس نہ وجود ملائکہ کا قائل ہو۔ نہ جن شیطان کے وجود کا اور



انبیاء علیہم السلام کو صرف فارسی ناصح اور واعظ جانے نہ ان کے کشف کا مستقیم نہ ان کے خرق عادات معجزات و کرامات کا قائل نہ جیسا کہ آج کل یو کے متحدہ دن کا عقیدہ ہے اور ہندوستان میں ان کے مرید پھر یون کا اعتقاد ہے یا انبیاء علیہم السلام کو معصوم و محفوظ نہ جانے ملائکہ کی عصمت کا قائل ہو بلکہ اپنے نفس خبیث پر قیاس کر کے انکو ہی بر طرے کے گناہ میں ملوث سمجھے جیسا کہ اہل کتاب کا عقیدہ ہے کہ وہ حضرت لوط علیہم السلام کو اپنے دونوں بیٹوں سے زنا کر نیا والا اور حضرت یونس علیہم السلام کو بچھڑا پوجنے والا اور حضرت داؤد علیہم السلام کو افریابی بیوی بہت سمیع سے حرام کر نیا والا اور حضرت سلیمان علیہم السلام کو بت پرستی کر نیا والا سمجھتے ہیں ورنہ باتیں انکی تو اس قدر دیگر کتاب ہما سیر میں مذکور ہیں و جیسا کہ ہنود دیوتاؤں کو کہ جنکو وہ فرشتہ کہتے ہیں زنا کار اور سخت مکار جانتے ہیں چنانچہ اندر کا گوتم کی جو روئے زنا کرنا کتب ملہ ہنود میں مندرج ہے اور یہود میں بھی ہاروت ماروت کا قصہ مشہور تھا کہ انہوں نے شراب پیکر زہرہ زنا کیا کہ جنکی تقلید سے بعض ناسمجھ مفسرین اس بے اصل قصہ کو قرآن مجید کی تفاسیر میں لکھ دیا یا انبیاء علیہم السلام کے رتبہ کا لحاظ نہ کر کے انکو بڑے بہائی کے برابر قرار دیا جاوے وغیر ذلک من العقائد الفاسدۃ یا وہ چیزیں کہ جنکو جانتا ہی قبر اور دوزخ اور حساب میزان وغیرہ امور آخرت کے معاملات ہیں و ان کے علم کو علم معاد اور علم سمعیات ہی کہتے ہیں بہین افراط یہ ہے کہ ایمان کو ایسا موثر جانے کہ پہرہ اسکے لئے کوئی گناہ مضر نہ سمجھے اور جزا اعمال میں خدا تعالیٰ کو محض محبوب جانے گناہ بخشنے پر ایسی عمل کے قبول کرنے پر قادر نہ جانے جیسا کہ نصاریٰ کا عقیدہ ہے اور تفریط یہ کہ یا تو سر پہ بعد کرنے کے جزا و نذر عذاب ثواب قبر و جہنم کا قائل نہ ہو جیسا کہ دہریوں کا عقیدہ ہے اور جو قائل ہو تو پہرہ ادا کرنے سے گناہ کو بپا میان کا زائل کرنے والا جانے جیسا کہ خوارج کا عقیدہ ہے یا وہ ان کے عذاب ثواب کو خیالی عذاب ثواب جانے جیسا کہ عیسائیوں اور حکماء یونان اور ان کے متقدمین پیچر یون کا عقیدہ ہے یا وہ ان کے لذذات و عقوبات کو فانی جانے اور دنیا کے انقلابات پر محمول کرے وغیر ذلک۔ یا وہ چیزیں کہ جنکو انسان جانتا ہے علاوہ انکے اور جواہر و اعراض میں کہ جنکے علوم کو علم حسب اختلاف الموضوع علم طبیعی اور ریاضی کہتے ہیں پہرہ ہندسہ اور سہیت و نجوم اور ریاض اور اگر علم الحیون وغیرہ بہت علوم انہیں علوم کے موضوعات کی شاخیں ہیں پس ان میں افراط یہ ہے کہ ان میں ایسا مشغول ہو کہ دنیا و مافیہا سے خبر نہ رہے یا نجوم اور طلسم اور سحر و جادو اور کیمیا وغیرہ ان فنون میں مشغول ہو کہ جو کار آمد نہیں یا انکی تاثیرات سعادت و نجات ہی کا قائل ہو اور تفریط یہ کہ بالکل ان علوم سے بے بہرہ رہے یا ان چیزوں کی تاثیرات جسمانیہ کا ہی مطلق قائل نہ ہو المختصر اس قوت ادراکیہ یا عقلیہ میں افراط و تفریط بری ہے اور درمیانی حالت عمدہ ہے اور اسکو حکمت کہتے ہیں کہ جو انسان کا بڑا کمال ہے اور

۱۰ کتاب پیدایش ۱۹ باب ۳۷ کتاب خروج ۳۷ باب ۳۷ کتاب دوم سموئل ۱۱ باب ۳۷ کتاب اول سلاطین ۱۱ باب

۳۷ چنانچہ ہادی فائدر کی کتاب میزان الحق اور سید محمد خاٹن خاٹن کی تفسیر القرآن میں مذکور ہے جیسا کہ مقدمہ کتاب میں اسکی خوب تشریح ہو چکی ہے ۱۲ مسئلہ



صراطِ مستقیم کا مصداق اور اسکی افراط کو جرمِ بڑھ کہتے ہیں یعنی عیاری و طراری اور تفریط کو غیباوت بلادت (دوسری قوت شہویہ) ہے کہ جس پر منافع حاصل کرنے کا مدار ہے اور اسکی وجہ مرغوب چیزوں کی خواہش ہوتی ہے پس اسکی افراط یہ ہے کہ کہانے اور پیچھے اور بچاے کرنے وغیرہ لذائذ میں ہمہ تن مصروف اور سر اسر گرفتار ہو جاوے اور اس مرتبہ کو فحش اور خلاعت ہی کہتے ہیں جبکہ اثر فحش اور بے حیائی ہے اور اسکی تفریط یہ ہے کہ جب قدر لذائذ اسکے لئے طلال اور مباح میں اور چہر معیشت دنیا کی بنیاد قائم ہے اور نہ کوئی ترک کر بیٹے جیسا کہ رہبان اور ہندوؤں کے فقیر جوگی اور گنایاں وغیرہ کرتے ہیں۔ قرآن و نبی علیہ السلام نے جس طرح افراط سے منع کیا ہے اسی طرح اس تفریط سے بھی کہ جسکو خود کہتے ہیں بڑی تاکید سے روکا ہے **قُلْ مَنْ حَسَّ مَزِينَةَ اللَّهِ الْغَنَىٰ أَحْسَنُ لِمَنْ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مَالًا** کہ جس نے خدا کی اولیٰ تہری اور زینت کی چیزوں کو حرام کیا ہے کہ جو اپنے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہیں اور نبی صلعم نے ہی لارہبانیت فی الاسلام فرمایا ہے (مشکوٰۃ) کہ اسلام میں رہبانیت کا کچھ کام نہیں اور ان دونوں حالتوں کی درمیانی حالت کہ جس پر صراطِ مستقیم صادق آتا ہے عفت یا عفتی اپنی خواہش نفسانی کو عقل اور شرع کے تابع بنانا اور اس عفت سے بہت اخلاق حمیدہ پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ صبر اور قناعت اور جود اور سخاوت اور پھر سخاوت سے کرم اور اپنار کر اور لوگوں کو بہلانی میں اپنے نفس پر مقدم کہنا اور معاملات میں مسابقت یعنی فروگزاشت کرنا اور تیسری (قوت غضبیہ) ہے کہ جسکی طفیل سے انسان خطرناک کاموں میں گر پڑتا اور اپنے نفس اور اپنے متعلقوں سے مصرت کو دفع کرنا ہے اسکی افراط کو تہور کہتے ہیں کہ بغیر مصلحت جودت و دلیری کر بیٹنا کہ جس طرح شیر وغیرہ درندے کرتے ہیں اس سے ظلم اور بے رحمی وغیرہ قباخ پیدا ہوتے ہیں اس تہور کو خدا تعالیٰ نے قرآن میں منع کیا ہے **وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّكُمْ إِلَى اللَّهِ تَكُونُونَ** کہ اپنی جانوں کو ہلاکی میں نہ ڈالو۔ اور اس صفت کی تفریط کو جھگڑنے یعنی نامردی کہتے ہیں بے غیرتی اور بزدلی کہ جو انسان کو اس کے مجتہدوں میں ذلیل و خوار اور غیر لوگوں کا غلام اور رعیت و تابع بنا دیتی ہے اسی کا اثر ہے۔ اسکی برائی ہی قرآن اور احادیث میں بکثرت آئی ہے اور صراطِ مستقیم یعنی درمیانی حالت کو شجاعت کہتے ہیں جس سے بہت اخلاق حمیدہ پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ علوہمتی اور استقلال اور حلم اور تحمل اور حمیت وغیرہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں ہر ایک جانب کا اور توسط کا اور ہر جو اپنے اخلاق حمیدہ پیدا ہوتے ہیں ان کا بیان بکثرت ہے بخلاف تطویل ہر مقام پر آمیت لانا مناسب نہ جانا جو چاہے کہ تباخلاق محمدیہ دیکھ لے۔ پس جب یہ تینوں قوتیں کامل ہو جاتی ہیں یعنی توسط کے مرتبہ میں آتی ہیں کہ جسکو صراطِ مستقیم کہتے ہیں تو اس حالت کو عدالت کہتے ہیں کہ جسکی نسبت خدا تعالیٰ قرآن میں **لَا تَعْدِلُوا هُوَ أَقْسَبُ لِلتَّقْوَىٰ** فرماتا ہے۔ پھر اس عدالت سے بیشمار اخلاق حمیدہ پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ محبت اور وفا اور شفقت کہ جسکو خدا ترسی کہتے ہیں اور سیکے احسان کا بدلہ دینا اور حسن صحبت اور توکل اور ہر خدا رکاحق اور اگر ان کے



مرد تو حمید و ایمان و طاعت خدا و رسول اور محبت و درگاہ و شہر کی خیر خواہی اور مان باب بیوی اولاد یا عزیزوں کے ساتھ نیک سلوک کرنا عمدہ تربیت کرنا غلاموں اور نوکروں اور بے زبان چاڑیوں پر رحم کرنا اور انکی وسعت سے زیادہ کام نہ لینا انکی خوراک وغیرہ ضروریات کو بخوبی رو کر نیا وغیرہ و غیرہ اخلاق حمیدہ کہ جنکو فطرت انسانہ اچھا جانتی ہے ان سب باتوں کو خدا میٹائے لئے ایک آیت میں کس خوبی کے ساتھ ادا کر دیا ہے کہ **جَبَلًا مِّثْلَ مِثْلٍ** **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** **وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْعَبْثِ** **يُعْظِمُ اللَّهُ كَلِمَاتٍ كَثِيرًا مِّنْ هَٰذَا** اور صراط مستقیم کے معنی بخوبی معلوم ہو گئے تو اب اس آیت کا یہ مطلب ہوا کہ بندہ کو خدا تعالیٰ یہ ارشاد کرتا ہے کہ توجہ سے یہ دعا کر کہ اے خدا تعالیٰ تو مجھ کو صراط مستقیم (کہ جو ہر امر کی درمیانی حالت ہے) نصیب کر کہو نہ کہ جب انسان کو صراط مستقیم پر چلنا نصیب ہوا تو سعادت ملگئی کہ جسکے لئے انبیاء علیہم السلام دنیا میں آئے ہیں۔ اس دعو کو دیکھئے کہ جسکو پادری گرجا میں عبادت کے وقت پڑھتے ہیں وہ یہ کہ اے ہمارے باپ جو آسمان پر ہے میرے نام کی تقدیس ہو تیری بادشاہت اوسے بری مرضی جس طرح آسمان پر ہے ویسی زمین پر بھی ہو وے ہماری روز کی روٹی آج ہمیں دے الخ بلاشبہ ان دونوں میں زمین و آسمان کا تفاوت ہے پس جسکی معرفت ہو گیا الہام ہو اوسکو نبی نہ کہا جاوے اور دعاے نان کے معلم کو نبی کہا جاوے اگر سخت انصافی اور تعصب نہیں تو اور کیا ہے ؟

### تکلیفات

(۱) یہ کہ خدا تعالیٰ نے ان بیشمار علم اخلاق کی باتوں کو کہ جنکی تصریح آگے چلکر قرآن میں کی ہے اور پھر اپنے نبی صلعم کی زبان سے احادیث میں بیان کر دیا ہے سب کی گہری باندہ کر یا سب کو سمیٹ کر ایک مختصر سے لفظ میں رکھ دیا کہ جو ہر وقت بندہ کو ہر طرح کی نیک چلنی کی طرف بلاتا ہے اور حالت ابتدائی میں تفصیل کرنا قانون تعالیٰ کے منافی ہے۔

(۲) یہ کہ لفظ صراط ایا نا کہ عارف کی نظر میں پل صراط کا خیال پیدا ہوا اور یہ جان لے کہ یہ تمام شریعت اوس روز پل صراط کی

صور میں نمود کرے گی جو یہاں اس پر بآسانی چلتے ہیں وہاں سپردہ بآسانی چلیں گے اگر لفظ طریق بولا جاتا تو یہ مطلب حاصل نہ ہوتا

(۳) یہ کہ صراط کے بعد لفظ مستقیم آیا اسکی رنگہ سوئی وغیرہ دیگر الفاظ مستقیم ہونے کے معنی پر دلالت کرتے ہیں نہیں آئے اس

نکتہ کے لئے کہ مستقیم میں ہمتاقت پائی جاتی ہے کہ جس سے یہ اشارہ ہوا کہ صرف یکبار ان اخلاق حمیدہ سے موصوف ہونا کافی

نہیں بلکہ ان پر اومت ہونی چاہئے اور ایک ملکہ پیدا ہونا چاہئے کہ جسکو ہمتاقت کہنے میں چنانچہ ایک جگہ خود فرماتا ہے

**إِنَّ إِلَٰهَ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ قَالُوا اسْمُ اللَّهِ تَعَالَىٰ اسْمُكَ تَعَالَىٰ** کہ جن لوگوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب سدا ہے اور یہ وہ اس پر قائم ہی ہے تو انکو

نہ کچھ خوف ہے اور وہ علم کہاؤں گے۔ اور اسی لئے جن بات میں ہمتاقت نہیں ہوتی اس کا کچھ اعتبار نہیں ہوتا چنانچہ یہ قول مشہور ہے

کہ اسی دعا کی تفسیر کو الہام اور نبوت و کرامت ہے اسی حضرت پر ہے کی دعا تو کہ باہر ہر روز ملتا ہے جو کہ اس میں جنت و دوزخ ہی دنیا کی عیش و ناکامی ہے اسلئے عیسائی ناز میں ہی

یہی دعا مانگتے ہیں کیا خوب کہا ہے کہ عین حق



کہ الاستقامۃ فوق الکرامۃ پس لفظ مستقیم میں ہمیشہ ان باتوں پر قائم رہنے کی طرف اشارہ ہے۔

(۴) یہ کہ ابدنا ذکر کیا ابدنی بصیرت واحد نہ آیا اس میں چند مصلحتیں ہیں (۱) یہ کہ یہ دعا ہے اور واجب سب لوگ مجتمع ہو کر کہتے ہیں وہ زیادہ قبول ہوتی ہے کیونکہ جب بہت سے قلوب عالم بالہی کی طرف ہمت کرتے ہیں تو انکی اثر بہت کو عالم بالا سے مقصود کے وجود میں بڑا علاقہ ہے پس وہ دعا مصائب کے دفع کرنے میں صرف ہوتی ہے اور کہی عالم حس میں مشکل ہو کر مقصود اور مطلوب بخجائی ہے اور یہ ایک ستر الہی ہے کہ جسکو ہر شخص نہیں جانتا (۲) یہ کہ جب تک سب کو ہدایت نہ ہو تو اس دعا کو نوا لیکا بھی پورا مقصد نہ پایا جاوے گا کہ تمام کاروبار عالم کے ایک دوسرے سے متعلق ہیں پس جب ایک راہ راست پر ہو تو نہ ہونا تو اسکو بھی وقت پیش آوے اور دینی دنیاوی معاملات میں بڑی مصیبتیں آتی ہیں اور جبکہ گھر یا شہر کے سب یا اکثر لوگ راہ راست پر ہوتے ہیں تو کامل فائدہ ہوتا ہے (۳) یہ کہ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ ہم خلق کی خیر خواہی اور دوسروں کی بددلی کے ہی درپے رہو نفسا نفسی نہ کرو پس عاقلین جبرح او کو شریک کرتے ہو تو اس پر عمل بھی کرو کہ اور کاروبار میں بھی انکو شریک کر دو رہا عام کا لحاظ رکھو (۴) یہ کہ دعا عاجزی اور احتیاج کا ثبوت ہے پس جبرح وہ رب العالمین ہے اس طرح اس کے سب کو اظہار احتیاج اور عاجزی کرنی چاہیے ہا واضح ہو کہ صراط مستقیم کو عقل سلیم پہچان سکتی ہے مگر اکثر اوقات وہم و خیل ہو کر غلطی میں ڈال دیتا ہے اسلئے آپ دنیا میں سیکڑوں اختلافات اور ہزاروں تناقضات دیکھتے ہیں۔ دیکھتے جن چیزوں کو الہی عقل سلیم بڑا کہتے ہیں او کو کچھ فہم پہلا بتلاتے ہیں تمام بنی آدم گوشت کھانے کو مباح مانتے ہیں مگر تھوڑے سے ہندو بڑا کہتے ہیں علیٰ ہذا القیاس حکیم کس کو دیکھ کر دماغ میں تریں است ہر شخص اپنے مذہب ملت اخلاق و عادات معاشرت و معاملات کو راہ راست بتلاتا اور صراط مستقیم کا مصداق بناتا ہے حلال خورون سے پوچھتے تو وہ لالہ گرو کی اطاعت ہی کہتا باعث بھگت بتلاتے ہیں۔ ہندو بت اور عناصر پرستی ہی کو کہتی کہتے ہیں۔ عیسائی تثلیث و کفارہ و اکوہیت مسیح کو ماننا حیات ابدی کہتے ہیں۔ پارسی آتش پرستی ہی میں سرگرم ہیں۔ الغرض کیسے کچھ افعال و اقوال میں کسی کے کچھ اور پھر اور کچھ میں مگر یہ تو سب کے نزدیک مسلم ہے کہ سب حق ہیں نہ سب باطل کیونکہ نہ احتمال تعین ممکن ہے نہ ارتفاع تعین نہیں۔ پس اسلئے ان میں سے ایک فرقہ صراط مستقیم پر ہے اور سب ضلال میں ہیں گرفتار اور خوار ہیں کہ جسے بری چیز کو پہلا جانکر اس پر نقد و عریضہ کو صرف کرنا بڑے خسارہ کی بات ہے اور اسی لئے اس جہل مرکب کو حکما نے مرض لا دوا مانا ہے اور خدا تعالیٰ نے ہی اسے کلام میں اسکو مستقیم بڑا مرض گردانا ہے قل اهل نذرتکم بالاحسین انکم الالہ الذی نزل سلعہم فاحذروہ الذی فیما و انکم یسئلونکم عنہ



۵ خواجہ پندار کو وارد حاصل ہو خواجہ را حاصل بجز پندار نیست ۶  
لیکن جہان عقل غلطیوں کی سخت دلدل میں پھنس جاتی ہے تو رحمت الہی اسکو الہام انبیاء علیہم السلام ہاتھ سے  
نجات دیتی ہے یعنی ایسے اختلاف میں انبیاء علیہم السلام اور انکے متبعین کوئی بین کہ جو انسے مطابق ہیں تو ہیکہ نہ  
صراط مستقیم سے الگ ہیں پس اسلئے اسکے بعد یہ فرمایا کہ صراط اللہین انعمت علیکم غلب المعضوب  
علیکم ولا الضالین ۵ اون لوگوں کے رستہ پر چلا کہ جن پر تو نے بخشش کی (انبیاء) نہ ان لوگوں کی  
راہ پر کہ جن پر تو خواہا ہوا اور نہ اون کی راہ پر کہ جو گمراہ ہیں (کفار و مشرکین)

### ترکیب

صراط مضاف الذین مضاف الیہ موصول انعمت علیہم فعل با فاعل ضمیر مائد اسکا صلد۔ موصول صلد مکر مضاف الیہ ہوا  
مضاف کا وہ مضاف اپنے مضاف الیہ سے لکر بدل کل ہوا الصراط مستقیم سے یعنی صراط مستقیم سے مراد وہ رستہ کہ  
جو انبیاء علیہم السلام اور انکے متبعین کا ہے۔ غیر المعصوب علیہم معطوف علیہ لافضالین معطوف۔ معطوف اور معطوف علیہ دون  
ملکر الذین سے بدل ہوا یعنی جن پر تو نے انعام کیا ہے اونسے مراد وہ لوگ ہیں کہ جن پر تیری بخشی نہیں ہوئی اور نہ گمراہ  
دین تاکہ کوئی انعام دنیاوی سمجھ کر گمراہ و متمددون اور بادشاہوں کا طریقہ نہ سمجھ لے۔ یہاں یہ سورۃ تمام ہو گئی۔

### تفسیر

انعمت لغت میں نرمی کو کہتے ہیں۔ ثوب ناعم اور جلد ناعم بولتے ہیں یعنی نرم کپڑا یا نرم جلد۔ ہر اوصاف سرور و لذت  
پر اس مناسبت سے لفظ انعمت بولنے لگے لیکن مراد اس سے وہ چیزیں ہیں لگے کہ جن سے انسان کو راحت اور سرور پیدا  
ہوتا ہے اور انعام نعمت کیسکو اسطرچہ دینا کہ اس سے صرف احسان مقصود ہوا اپنی کوئی غرض نہ ہو اور اسی لئے خدا  
تعالیٰ کے سوا کسیکو منعم حقیقی نہیں کہتے ہاں مجازاً اطلاق کر سکتے ہیں۔

ہر چند خدا تعالیٰ کی نعمتیں بی شمار ہیں جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے وَلَٰنْ نُّعَلِّمَنَّ الْاِنْسَانَ مَا لَا يَخْتَصِمُ لَہٗ اِلَّا رَحْمَتُہٗ لَہٗ اِنْسَانِیْنَ  
تو شمار نہ کر سکو گے لیکن او کی دو قسم ہیں ایک دنیوی دوسری اخروی ہر دنیوی دو قسم میں ایک وہی کہ جسمانی  
بندہ کو کچھ دخل نہیں دوسرے کسی کہ جو بندہ کے کسب و کام سے علاقہ رکھتے ہیں پہر بھی کی دو قسم میں ایک وہی کہ  
جیسا کہ اسکی روح کو پیدا کرنا اور پھر اسکے بدن سے متعلق کرنا کہ جسکو زندگی دنیاوی کہتے ہیں اور پہر اسکو عقل سے منور  
کرنا اور اسکے متعلق قوی فہم و فکر و لفظ و غیرہ عطا کرنا۔ دوسرے جسمانی جیسا کہ اسکا بدن پیدا کرنا اور اسکی قوی غایہ  
و نامیہ غیر ہا کہ جسے اسکا قوام بدن عطا کرنا اور اسکے اعضاء یا نہ پاول نہ ناک کو کامل بنانا اور پہر اسکے متعلق کہانا اور کھانا دیکر خوش







و جب سے اشیاء کا علم حاصل ہوتا ہے اور اس قوت کی تکمیل کی دو صورتیں ہیں ایک انکشاف کہ روح کو نورِ قدس سے وہ صفائی حاصل ہو کہ پہرِ حجابات اور ظلمات اور اراکِ خالق الاشیاء سے مانع نہ آوین اسکا قلب عالم غیب کا خزانہ ہو جاوے اگر بغیر اکتساب و تعلیم یہ بات اوسکو حاصل ہے تو وہ نبی ہے پہرا نبیاء کے ہی مراتب متفاوت ہیں اعلیٰ درجہ میں رسول اکو العزم ہیں ورنہ سب کا سلسلہ ایک ایسے شخص کی طرف منتهی ہے کہ جو عالم روحانی میں خداوند تعالیٰ کے ظہور کا اول پہنچا ہے کہ پہرِ حجاب اور مخلوقات سے سب سی کی تفصیلات ہیں اور عالم حسی میں وہ سب سے اخیر سے جبکہ حقیقت محمدیہ کہتے ہیں علیہ الصلوٰۃ والسلام کیا خوب کہا ہے کسی نے تو اصل وجود آدمی از تخت ۴ و گرہر حیرہ موجود شد فرغ تخت ۴ پس چونکہ کل کائنات اسی کے وجود کے انبساط میں اسلئے جس طرح اپنے وجود کا علم ضروری ہے انکا ہی ضروری ہے اسلئے تمام علوم کا سرچشمہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں چنانچہ خود ہی ارشاد فرماتے ہیں کہ مجھ کو تمام اولین و آخرین کے علوم دئے گئے ہیں اور چونکہ بنی آدم از علم یا بد کمال ۴ کمال کا اعلیٰ مرتبہ قوتِ علمیہ کی تکمیل ہے اور آپ اس میں سب سے بڑے ہوئے اسلئے آنحضرت سید المرسلین قرار پائے الحاصل نبی وہ ہے جسکی قوتِ علمیہ انکشاف الہی سے نہایت کمال کو پہنچ جاتی ہے کہ پہر اوس میں غلطی کا احتمال نہیں رہتا اور اسکی قوتِ علمیہ بھی تکمیل ہو جاتی ہے کہ جس سے ہر قسم کے گناہوں سے محفوظ و معصوم رہتا ہے اور اسکی روحانی قوت سے خرق عادات و معجزات اوسکی تصدیق کے لئے ظاہر ہونے میں اور جو لوگ انکے فیضِ صحبت سے اور اثرِ تربیت سے اس جہ علیہ کو پہنچتے ہیں اوکو تصدیق کہتے ہیں جیسا کہ صحابہ میں ہو کر پتے اور پرتابین و تبع تابعین اور انکے بعد اور پھر ہر صدیقین گزرے ہیں کہ جبکہ فیوض و انوار نے ایک عالم کو منور کر رکھا ہے اگرچہ حکماء و شرافت

اسکی ایک چوٹی سی مثال یہاں ہے کہ جس سے ایک چیز کا سب سے اول ہونا اور آخر ہونا سمجھ میں آ جاوے۔ کسی درخت کے تخم کو دیکھئے کہ وہ اُس درخت کی اصل ہے پہراوس دوپتے پٹلے ہیں۔ ایک مرتبہ تفصیل کا ہوا پھر بعد شاخیں نکلا ہے۔ یہ دوسرا مرتبہ اوس تخم کی تفصیل کا ہوا پھر تمام شاخیں درپتے پہل پہل نمودار ہوئیں۔ یہ تیسرا مرتبہ تفصیل کا ہوا کہ اوس تخم میں جس قدر یہ چیزیں مجمل و دوسرے تہیں سب ہر لگی ہیں اور تفصیل ہو گئی۔ یہ وہ تخم سبب اخیر پہل میں آ گیا۔ یہ تخم جو پہل میں نمودار ہوا ہے اگر کسی قدر تعینات کا لحاظ کیا جاوے تو یہی پہل ہے کہ جس سے یہ تمام درخت پیدا ہوا۔ اب دیکھئے یہ تخم ساری درخت سے مقدم ہے مگر غریب ہی ہے۔ یہی حال حقیقت محمدیہ اور تمام سلسلہ انبیاء کا ہے قتال ۱۲ منہ

۱۰۰ معجزات کہیں تو ان معجزات میں جیسا کہ غیب کی خبر دینا اور بے مثل کلام کہ جہنم ہر طرح کی ہدایت سے غایت فصاحت جو بنانا جیسا کہ قرآن مجید یا افعال میں جیسا کہ اونگہ بیوسے پانی جاری کرنا اور چاند کے دو ٹکڑے کر دینا اور درخون کو ماحر کرنا ایک مشت خاک سے لکر کرنا اور کرونا وغیرہ وغیرہ اور جسطرح انبیاء کو تصدیق کے لکھ معجزات دئے جاتے ہیں اسی طرح اول کو آیات عقابیم بھی ملتی ہیں بہر حال آیات عقلیہ کی ہی چند قسم ہیں ازاجلہ اطلاق حمیدہ میں ازاجلہ میان شافی ہے ازاجلہ حجت واضحہ ہے ازاجلہ انوار صحت میں ازاجلہ کمال نفس ہے کہ اس ہی صلہ کی نصیحت سے نفس کو کمال حاصل ہو جائے ازاجلہ خبر و برکات و نیک و نیک و نیک ہے کہ اس کے میں و برکت سے انسان کو ہر قسم کی نیک جلیق و خیر و برکت حاصل ہو جائے۔ پس جسطرح کہ کرنا نفس کو نکونکو معجزات سے نبی کی تصدیق ہوتی ہے کہ ان کو اس سے بڑھ کر آیات عقلیہ سے تصدیق ہو جائے کہ نبی کے ہر قسم کے علم کو ہر قسم کے معجزات سے عطا ہوئے کہ اگر ایک نبی کو نہیں ملے لکھ دینے وہ چند حضرت کو آیات عقلیہ عنایت ہوئیں نہیں جس سے امت محمدیہ علی صاحبہا السلام کا کمال معلوم ہوتا ہے یعنی جناب محمد علیہ السلام کی نسبت ایسی کوثر معجزی نہیں کہ ان کو سو کے موی موی باتوں کے اول لطیف باتوں سے نبوت دریافت کرنے کا حصہ ہی نہیں ملا۔ دیکھئے اہل نسبت اور حکماء اشراقیہ آیات عقلیہ سے دوسرے شخص کے کمالات کیسے جلد دریافت کر لیتے ہیں اور دیکھئے دوسرے کا حکم ہندوستان ہونا عامیوں کو ظاہری نیک و نیک و نیک سے معلوم ہوتا ہے اور جو بالیمینٹ کے جہر میں انکو اسکی کچھ حاجت نہیں وہ بغیر اس ظاہری نیک کے یقین کامل کر دیتے ہیں پس زیادہ ظاہری نیک سادہ رہنا دوسرے کی خوبی اور کمال نہیں بلکہ عامیوں کے نقصان عقل کی دلیل ہے۔



و دیگر اہل ریاضت جیسا کہ ہنود کے چوگی وغیرہم ہی اس انگشت سے کھینچ رہے ہیں مگر بسبب اختلاف قوت و ہمت کے غلطیوں سے محفوظ نہیں اور نہ یہ قوت ان کے حد کمال تک پہنچتی ہے بلکہ وہ ایسے ہیں کہ جس طرح کسی طائر کے تھوڑے سے پر ہوں اور وہ اچھی طرح نہیں رستکتا کھینچ رہا ہے مگر گر پڑتا ہے اور وہ لوگ باز و عقاب کی طرح اڑتے ہیں اسلئے انکا اعتبار نہیں لگنا اعتبار ہے اور وہی قابل اقتدا ہیں۔ یہ نہیں عام لوگ انکی ان ادنی باتوں پر حیران ہو کر ایمان لے آتے اور انکو خدا بنا لیتے ہیں چنانچہ پڑھ منورہ میں آنحضرت علیہ السلام کے عہد میں ایک شخص ابن صہبا وہ تھا کہ حضرت اوس کے دکان دل میں بہک کر پوچھا تو بخ کے رہ گیا اور اب بھی ایسے ہزاروں شعبہ باز ہیں۔ دوسری صورت استدلال اور تجربہ وغیرہ امور میں گو ان چیزوں سے عقل کو ترقی ہوتی ہے مگر حد کمال کو نہیں پہنچتی کھلے کہ استدلال میں جو کچھ خرابیاں پیش آتی ہیں اوسکے تو حکماء مشائخ میں ہی قابل ہیں کہ جنکی صلاح لئے فن منطق تدوین کیا تھا اور اوسکے بعد یہی ارسطاطالیس وغیرہ بہت حکیم غلطیوں کے نجات نہ پاسکے جیسا کہ انکے فلسفہ سے ظاہر ہے کیا خوب کہا ہے کسی نے پاسے استدلالیان جو میں بود پاسے جو میں سخت بے تکلیف بود اور تجربہ کا یہ حال ہے کہ انسان کی جان جو ن عمر زیادہ ہوتی جاتی ہے تجربہ اور مشاہدہ سے عقل ٹھہرتی جاتی ہے مگر اسکے ساتھ ہی یوگا فیو ما حواس میں ہی فرق آتے لگتا ہے پس جس طرح بڑے لوگ دانائی کے نسب سے ممتاز ہیں اسی طرح کم عقلی کا بھی اور انکو خطاب ملتا ہے اسکے سوا تجربہ کو امور آخرت وغیرہ یعنی فن ثبوت سے کیا علاقہ ہے اسلئے یہ فرق ہی معتبر نہ ہو اور انکو خود حضرات انبیاء علیہم السلام کا متبع ہونا پڑا۔ دوسری قوت علم ہے کہ جس سے کسی قول کے نتیجہ پر یقین کر کے اوسکو عمل میں لاتے ہیں پس جن لوگوں پر انبیاء علیہم السلام اور انکے صدیقیوں کا اثر پڑتا ہے اور انکو ثواب و وعدہ الہی کی پوری تصدیق ہو جاتی ہے (کہ گویا یہ اوسکے پاس پہنچ گئے ہیں اور اسوجہ سے اوسپر یہاں تک عمل کرنے کو آمادہ ہیں کہ اپنی جان کو بھی دریغ نہیں کرتے) انکو شہید کہتے ہیں گو وہ زندہ ہوں مگر جیسا کہ مرتبہ پہنچ جاتے ہیں تو شہید ہی کہلاتے ہیں اور چونکہ انہوں نے اپنی حیات مستعار کو دریغ نہ کیا تو اسکے بدلہ میں خدا انکو حیات ابدی نصیب کرتا ہے کہ جسکی نسبت فرماتا ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ هُمْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنَّكُمْ لَا تَشْعُرُونَ جو خدا کی راہ میں مارے گئے ہیں انکو مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم کو خبر نہیں۔ کیا خوب کہا ہے کسی نے کشگان خجرت سلیم را ہر زمان از غیب جانے دیگر ہٹ اور اسی لئے بعد مردن ہی انکی روح سے امور عجیبہ اسرار غیبیہ سرزد ہوتے ہیں۔ اور چونکہ انکی یہ کارروائی بلا اعلیٰ کے موافق اور حسب خواہش ہوتی ہے تو انکی یہ خواہش باخ اور خوشنوا اور طرح طرح کی راحتوں میں ظہور کرتی ہے اسیلئے صلیبی فرمایا ہے کہ

اسلئے پس جس طرح نبی کو اسلئے نبی کہتے ہیں کہ لفظ نبوت کے معنی علم و خبر کے ہیں اور وہ لوگوں کو اپنے علم سے خبر دیتا ہے اسی طرح صدیق چونکہ صداقت والا ہوتا ہے اور نبی کی تصدیق کرتا ہے اوسکو صدیق کہتے ہیں اور شہادت کے معنی حاضر ہونے کے ہیں اور چونکہ گواہ موقع پر حاضر ہوتا ہے اسلئے اوسکو شاہد کہتے ہیں اور شہید چونکہ اپنے دل سے ایسی قسم کرتا ہے کہ گویا اسکے نتیجہ پاس پہنچ گیا اور حاضر ہو گیا اسلئے اوسکو شہید کہتے ہیں اور صالح چونکہ نیک ہوتا ہے اوسکو صالح کہتے ہیں یہ لغوی معنی ہیں درحقیقت ہر ایک کی ہم بیان کرتے ہیں ۴



دنیا میں پہرے کی کوئی آرزو نہ کر لیا مگر شہید کہ وہ اس ذائقہ کے لئے پہرے کی آرزو کر لگا اور اسی لئے اس شہادت کی آرزو میں آنحضرتؐ فرماتے ہیں کہ اللہ میری یہ آرزو کرے کہ میں خدا کی راہ میں مارا جاؤں اور میری زندگی ہو اور میرا راجاؤں (مشکوۃ) یہ بات کہ اول قطرہ خون سے شہید کے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں مجملہ اور فضائل کے ایک دہائی بات ہے اسی لئے حضرت عمرؓ یہ کہا کرتے تھے کہ اللہم ادرنی فی شہادۃ فی سبیلک واجعل مواعی بدلائک من سؤلک اے الہی مجھ کو اپنی راہ میں شہادت نصیب کر اور اپنے رسولؐ کے شہر میں موت دیجو۔ چنانچہ خدا نے اونکی دعا قبول کی۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں ۵ آرزو یہ کہ تیری راہ میں ۶ شہو کرین کہا تا ہمارا سر چلے ۷ جس طرح حضرت مسیح علیہ السلام کے مریدوں میں سٹیفان جو سردار و شلم میں شہید ہوئے ہیں آنحضرتؐ کے صحابہ میں ہر جگہ صد ہا شہید ہوئے ہیں۔ اور اگر یہ دونوں قوتیں کمال پر نہیں پہنچیں بشرطیکہ اسکو حضرات انبیاء کمال درجہ کا اتباع ہے تو اسکو صلاح کہتے ہیں پس یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہر خدا تعالیٰ نے رحمت کی اور نعمت دی حضرت کی اُمت میں قیامت تک صدیق اور شہید اور صالح پیدا ہوتے رہیں گے۔

### متعلقات

غضب انسان کی ایک کیفیت ہے کہ جس میں خون دل جوش مارتا اور روح حیوانی مکر وہ کے دفع کرنے کو اور دشمن کو مقہور کرنے کو باہر کی طرف متوجہ ہوتی ہے پس بات ذات باری تعالیٰ کی نسبت محال ہے کیونکہ خون دل جوش مارنا جسمانی چیز ہے اور ممکنات کا خاصہ ہے۔ پس اس صفت سے مراد اسکی غایت اور اثر ہے یعنی دشمن اور مخالفت کا مقہور کرنا اور تمام صفات رحمت اور سہولت اور خداع اور مکر جو قرآن مجید میں خدا تعالیٰ کی نسبت وارہ میں سب کے مجازی معنی اثر اور غایت مراد ہیں کس لئے کہ خدا تعالیٰ کو ممکنات سے کسی بات میں شراک نہیں مگر جبکہ اسکی صفات تعبیر کرنے کی ضرورت پڑی تو لا محالہ وہی الفاظ استعمال کرنے پڑے کہ جو بندوں کی صفات کے لئے وضع کئے گئے تھے۔ خدا تعالیٰ کا غصہ اسکی برخلافی اور سرکشی پر ہوتا ہے کہ جس کا نتیجہ دین و دنیا کی خرابی اور بربادی ہے۔ خدا اپنے غضب سے محفوظ رکھے۔ آمین۔

ضلال ہدایت کا ضد ہے یعنی اوس سمت پر چلنا کہ جس سے مقصود کو نہ پہنچے پس جس طرح ہدایت کے مراتب مرتبہ ہیں اسی طرح ضلالت کے مراتب مرتبہ ہیں اور جس طرح ہدایت کے مراتب غیر متناسی ہیں اسی طرح ضلالت کے مراتب بھی لا انتہا ہیں الغرض ہر ہدایت کے مقابلہ میں ایک ضلالت ہے پس جبکہ اوس مرتبہ ہدایت کے حامل ہو اوس سے اوپر گیا رہوں مرتبہ میں ہنوز ضلالت ہے۔ ایک بڑے سے بڑے کمال کو کہ ہنوز اخیر مرتبہ کمال کی اسکو ہدایت نہیں ہوتی اوس مرتبہ کے لحاظ سے ضلالت کہہ سکتے ہیں اور اسی وجہ سے

۵۸ اور اسی لئے باوجودیکہ بندہ اوس کے روبرو پہنچ گیا پہر ہذا الصراط یقیم کے سوال کرنے کا حکم ہوا کیونکہ قرآنی کی نہایت نہیں ۵۹ اسی پروردگار نے ہدایت اور گمراہی ۴ ہرچہ بروی میرسی بروی مایست ۶۱ ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ







مستثنیٰ۔ حتیٰ کہ تمام ملک میں کوئی کارخانہ عمدہ ہی کسی چیز کا نہیں اور جو ہے تو غیر لوگوں کے اہتمام سے۔ نہ یہ توفیق کہ اپنی رعایا میں سے  
دس بیس کو غیر مالک میں تعلیم پائے کو بھیج کر اپنی رعایا میں وہ سہتر عموماً شائع کئے جاویں۔ نہ کوئی جنگی فوج کا حصہ کہ جس سے مخالفت دہر  
کوئی اثر ہونہ جایا کو عام قواعد سکھانے کی خواہش۔ نہ والینٹری لشکر رکھنے کی لیاقت۔ قلم کہانے کہاں چل نکلا۔ الغرض اس  
مرتبہ میں دل پر ایک رنگ لگ جاتا ہے کہ جبکو یہ کہتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا لَوْلَا الَّذِي نَسُوءُ**  
پھر جب اس حالت کو توبہ اور تنبیہ کے صابون سے نہیں دھو یا جاتا تو غشاوہ کی نوبت آتی ہے یعنی دلوں پر پردہ پڑ جاتے ہیں  
پھر اس پر جب کچھ مدت گزرتی ہے تو ختم کی نوبت آتی ہے یعنی دلوں پر مہر لگ جاتی ہے اسکے بعد نوبت قفل کی آتی ہے اسکے  
بعد دل مر جاتا ہے اسکے بعد نہ کوئی نصیحت اثر کرتی ہے نہ کوئی معجزہ کا رگر ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن مجید و قوال حمید  
میں فرماتا ہے **سَقَاكُمْ حَيَاتِكُمْ اَنْتُمْ اَمْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ** اور یہی ضلالت ہے اختیار یں ہوتی ہے کہ مبدع غیبی اس نصیب کے  
اسکی بیک بعد اوی کی وجہ سے سامان ہدایت عطا ہوئے ایسے شخص کو گمراہ ازلی اور شقی بطنی کہتے ہیں کہ مان کے پیٹ ہی  
میں بد بخت تھا ایسے ہی لوگوں کی نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان لوگوں کو جہنم کے لئے پیدا کیا ہے اور کچھ پروا نہیں۔  
پس ان لوگوں سے خوف و خطر بڑا نشان اُٹھ ظاہر ہوتی ہیں کہ جس طرح مقتضیات طبع سونا کہا نا وغیرہ باتیں بلا تکلف سرزد ہوتی ہیں  
جب آپ کو نعمت اور غضب اور ضلالت کے معنی بخوبی معلوم ہو گئے تو اب ہم آپ سے ان دونوں باتوں کی تفسیر بیان کرنے  
ہیں آپ جان چکے ہیں کہ صراطِ مستقیم کی وضاحت کے لئے یہ دونوں آیتیں وارد ہیں اور صراطِ مستقیم درمیانی رستہ کو کہتے ہیں اور خط  
کو وہ نشان دیا کرتے ہیں کہ جسکو وہ جانتا ہوا اور جسکو ماننا ہو تو اسلئے اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام مقدس میں تینوں چیزوں کا ایک ایک  
ایسا مسلم وصف بیان کیا اور معلوم و مشہور نشان دیا کہ جسکو ہر شخص تسلیم کرتا ہے اہل جمال کی تفصیل یہ ہے کہ ہر درمیانی راہ کی دو طرف  
مخالفت ہوتی ہیں ایک افراط و دوسری تفریط پس یہ دو ہوئے اور ایک وہ درمیانی حالت یہ ہیں رستہ نکل آئے سو اسلئے نسبت مقدم  
درمیانی رستہ کو تو صراطِ الذین انعمت سے وضع کیا کہ صراطِ مستقیم وہ ہے کہ جس پر چلنے سے نیک نتیجہ پیدا ہوا وہ خدا کی نعمت ہے پس جس  
پر نیک نتیجہ نہ ہو وہ صراطِ مستقیم نہیں کیونکہ مستقیم ہونا تو مطلوب (جو خوشی) حاصل ہوتا۔ یہ نشان صراطِ مستقیم کا وہ ہے کہ جسکو ہر شخص تسلیم کرتا ہے  
اور جو لوگ کہ طبع سلیم رکھتے ہیں وہ یہ ہی جانتے ہیں کہ حقیقت خدا کا کامل انعام انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین پر ہے۔ پس سئلے انکی  
بیرونی اور تعلید واجب ہوئی اور عہد آدم سے اسوقت تک آپ جسقدر بنی آدم کو دیکھیں گے اکثر کو ان چاروں فرقوں کا مقلد و تبع پاویں گے  
پس مناظرہ میں ثابت کرنے کے لئے اس جملہ صراطِ الذین انعمت علیہم سے بڑھ کر اور کوئی دلیل نہیں (دوسرا الحجۃ البالغۃ) اور اس صراط  
مستقیم کے ایک جانب مخالفت یعنی افراط کو غیر الغضوب علیہم سے واضح کر دیا اور دوسری جانب تفریط کو دلائل الضالین سے کہو لیا  
اور یہ بتلایا کہ جس نے خدا کا غصہ بڑھا اور جو گمراہ ہیں صراطِ مستقیم پر ان خواہ وہ یہودی ہوں خواہ نصاریٰ خواہ بت پرست خواہ منافق گوینا گنا



## نکات

۱ | انسان کی پوری سعادت یہ ہے کہ دونو قوتیں کامل ہو جاویں اور وہ دونو یہ ہیں قوتِ نظریہ کہ جس سے علم و معرفت الہی حاصل ہوتی ہے اور مبدا و معاد کے متعلق عقائد کی درستی میراثی ہے دوسری قوت عملیہ کہ جس عمدہ اعمال ظاہر میں آتے ہیں پس جسکی یہ دونو قوتیں مکمل ہو گئیں اسکو بڑی نعمت نصیب ہوئی اسلئے اس گروہ کو خدا نے نعمتِ علیہم سے یاد فرمایا اور اس لفظ ان دونو قوتوں کے مکمل کرنے کی غیبت لائی۔ اور جسکی اول قوت میں نقصان ہے یعنی خدا تعالیٰ کی ذات و صفات قیامت اور رسولوں اور فرشتوں کی بابت برا عقیدہ ہے بلکہ خیالات فاسدہ اور توہمات کا سدہ ہی کو علم و معرفت تصور کر کے مست مغرور ہے تو اوپر غضب الہی پڑھتا ہے کیلئے کہ سزا بقدر گناہ ہوتی ہے اور قوتِ نظریہ انسان کی سعادت کا اعلیٰ بازو کہ جو بعد مردن ہی باقی رہتی ہے اور عمل کا اسی پردہ ہے کیونکہ جب علم ہوتا ہے تب اسکی موافق عمل کرتا ہے پس جسے اس عمدہ قوت کو کہ جسکی وجہ سے ملائکہ میں مل سکتا ہے خراب کیا تو اسپر غضب الہی نازل ہوتا ہے اور اس گروہ میں کافر و مشرک و منافق اور دہریہ وغیرہم لوگ داخل ہیں پس ان لوگوں کو مغضوب علیہم سے یاد کیا تاکہ سزا اور نتیجہ بر خیال میں آوے اور ہر شخص اس شریف قوت کے خراب کرنے سے ڈر جائے۔ پس جو بعض صحابہ سے منقول ہے کہ مغضوب علیہم یہود میں ہمارے قول کو موندھے۔ اور جسکی قوت عملیہ میں خرابی ہوتی ہے تو وہ چوری زنا حسد و بغض قتل وغیرہ بد کام کرتا ہے اور نیک کاموں میں کوتاہی کرتا ہے نماز روزہ عبادت سخاوت محبت انصاف وغیرہ چیزوں کو بے پروا ہوتا ہے سو وہ گواہی دیتا ہے کہ گناہ گار نہیں کہ اوپر غضب الہی پڑے اور پشیمانی میں رہے مگر راہِ رحمت اور طریقِ صواب سے ضرور دور ہو گیا اور پیچھے کافر کو فاسق سے زیادہ قابلِ عقوبت شرع نے بیان کیا ہے۔ اس فرق کو خدا نے ضالین سے تعبیر کیا تاکہ انکی نادانستی معلوم ہو جائے۔

۲ | یا یون کہو کہ ہندوں کی تین قسم ہیں (اول) وہ لوگ کہ جو خدا کے ظاہر و باطن فرما نبردار ہیں اور انکو مومن کہتے ہیں (دوم) وہ کہ جو ظاہر و باطن نافرمان ہیں اور انکو کافر کہتے ہیں (سوم) وہ کہ جو ظاہر میں کسی خوف یا لالچ و دنیاوی سے فرمانبردار شریعت میں اور درپردہ مخالفت اور انکو منافق کہتے ہیں پس اول فرق کو بلفظِ نعمت علیہم تعبیر کیا اور فرمانبرداری کا نتیجہ بتلادیا۔ اور دوسرے فرق کو بلفظِ غضب علیہم و ضالین تعبیر کیا تاکہ انکو اس کام کا بد نتیجہ معلوم ہو جائے لیکن چونکہ منافق کو کفر میں کافر کے برابر ہے مگر اسکی فریب بازی سے عام اہل اسلام کو مضرت پہنچتی ہے اور اسی لئے جب قدر فتنہ اور فسادِ اول دن سے اب تک اسلام میں واقع ہوئے انہیں بد نصیبوں کی وجہ سے ہوئے ہیں انحضرت علیہ السلام کے عہد میں جو کچھ ہوا سو معلوم ہے مگر اب بھی جو فتنہ ان لوگوں کے برابر ہے کہ ہیں انکو بظاہر مسلمان کہلاتے ہیں اور درپردہ اسلام کے سخت دشمن جیسا کہ (خجیریہ) فتنہ مسیح الدجال سے کم نہیں اسی لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَةِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ کہ منافق جہنم کے سب سے نیچے کے درجہ میں ہوں گے۔

پس اسی لئے بیشتر انکو بلفظِ مغضوب علیہم تعبیر کیا اور کفار کو بلفظِ ضالین تعبیر کیا خواہ یہود مومن خواہ نصاریٰ +



۱۴ صراط مستقیم کے بیان کرنے میں ضرورت تیار تین فریق کا ذکر ہوتا ایک وہ کہ جو صراط مستقیم پر نہ تھے کہ جو افراط و تفریط میں بہرے اسکو چھوڑ گئے لیکن کسی شخص خاص یا قوم خاص کا نام لینا منصب نصیحت پائیدار است کو مناسب تھا دو وجہ سے اول یہ کہ جسکو صراط مستقیم پر قائم کہا جاتا وہ جسکو برخلاف کہا جاتا تو وہ ذرا غلط پسندی اور یہ ناراضگی ظاہر کرتے اور یہ سمجھنے کہ اب تو ہم صراط مستقیم پر ہیں کچھ پروا نہیں دہم گمراہ اذلی ہیں جسکو بیفائدہ ہے دوم یہ کہ کسی فریق کے نام لینے سے ان تینوں فریق کے نتیجوں کا ذکر بچانا جو مقصود اصلی تھا علاوہ اسکے شارع کے حکام کلیہ پہنچا ہین جو ازمان و اشخاص کے بدلنے سے نہ بدلیں اور اقوام کا کیا اعتبار کوئی قوم کہی کیسی و کہی کیسی ہو جاتی ہے اچھون کو برا اور سبوں کو اچھا ہونے دیجسا ہے پس اس نکتہ کے لئے خدا ہی پاک نے کیا نام نہ لیا بلکہ یہ کہہ دیا کہ صراط مستقیم انکا طریق ہے کہ جنہر فضل الہی ہو انہ اون کا کہ جنہر عصبہ ہو انہ اون کا کہ جو بے راہ ہیں۔ ایسی عام نصیحت دل پر نہایت مؤثر ہوتی ہے + یہاں تک کہ جو مختصر اسمنے بیان کیا ہر ہر جہ کی بابت بیان کیا ہے۔ اب ہم مجموعہ کلام کی نکات و اسرار بیان کرتے ہیں +

### اسرار مجموعہ سورہ

۱ اس سورہ میں پانچ چیزیں خدا تعالیٰ کے متعلق اور پانچ بندہ کے متعلق مذکور ہیں۔ خدا تعالیٰ کے متعلق یہ ہیں اللہ رب رحمن رحیم مالک۔ اور بندہ کے متعلق یہ ہیں۔ عبادت استعانت طلب ہدایت طلب تقاضا طلب نعمت اور غضب الہی سے پناہ پس عبادت لفظ التعمیر سے اور استعانت لفظ رب سے اور ہدایت لفظ رحمن سے اور طلب تقاضا لفظ رحیم سے اور نعمت باقیہ کا طلب کرنا اور غضب سے محفوظ ہونا مالک سے متعلق ہے۔ اور اسی طرح انسان پانچ چیز سے مرکب ہے بدن نفس شیطانی نفس سبعی نفس تنہی جو ہر ملک سے کہ جسکو عقل کہتے ہیں ہیں پانچ چیزیں ان پانچوں اسمار سے ایک مناسبت خاصہ کہتے ہیں کہ جس سے اپنی اصلاح ہوتی ہے چنانچہ جو ہر ملک اسم اللہ کی تجلی سے چمکتا ہے اَللّٰہُ یُکَلِّمُ الْقُلُوبَ اور کثافت بدنی رب تعالیٰ سے ملاحظہ سے دور ہو جاتا ہے اور نفس سبعی کی اصلاح لفظ رحمن سے ہوتی ہے اور نفس شیطانی کی اصلاح رحیم سے متعلق ہے اور نفس بھی پر مالک یوم الدین سے و شہادت طاری ہوتی ہے پس جب ان پانچوں ناموں کی تجلی سے آدمی بالکل جذب و رشائشہ ہو گیا ہے تو اپنے مقصود کی طرف چلا۔ پس طاعت بن سکے لئے ایک لقب کہا اور نفس بھی کے زیر کرنے کو ایک نسبت بنان پر لایا اور نفس سبعی کے پنچہ اور شیطان کے چنگل سے رہائی پانے کو ابتدا صراط مستقیم کہا اور چونکہ جو ہر ملک کا ہے (یعنی ارواح مقدسہ) انکی رفاقت طلب کرنے کے لئے صراط الذین نعم علیہم کہا اور غضب سے بچنے اور ارواح جنیشہ سے دور رہنے کے لئے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہا۔

۲ جبکہ بندہ مقام مناجات میں کہتا ہو کہ کمالا صفات تعالیٰ کا الحمد للہ سے لیکر مالک یوم الدین تک ملاحظہ کیا تو اسکو بے اختیار شوق الی اللہ پیدا ہو اگر جس سے اسکو اس سفر کا کٹنا ضرور پڑا اور ایسے سفر میں توشہ اور سواری ضرور ہے پس پاک لقب کا توشہ لیا یعنی عبادت کو اس سفر کا زاد اور ایک نسبت یعنی استعانت کو سواری بنا یا کیونکہ عبادت خدا تعالیٰ کا وصال ہے مگر بغیر حاجت الہی اور



مذہبی کے محال ہے پس جب ادوار اہل ہوا تو سیدہ رستہ کے درپے ہوا اور ابدنا الصراط المستقیم کہا اور جبکہ سیدہ ہی شرک ملگنی تو رستہ کے رفیق  
 ہی درکار ہو کر جتنے سبب اس رستہ کی تمام صعوبتیں آسان ہو جائیں اور اسکے مشابہ دوسرے رستہ پر نہ پڑ جائے تو اسلئے صراط الذین انعمت علیہم  
 کہا اور جبکہ راہ زنون و رستہ کے جہاں کثرت و ن سے خوف پیدا ہوا تو غیر المنضوب علیہم والا الضالین کہا۔

۳ اس تہوڑے سے کلام میں نہایت خوش سلوبی سے خدا تعالیٰ نے وہ نبیوں علم بیان کر دئے کہ جنکے لئے انبیاء علیہم السلام آئے اور  
 انکے قول و تصدیق کرانے کے لئے معجزات آیات دکھانے گئے پس اس لئے اس رستہ کو تمام کتب سماویہ کا خلاصہ کہیں تو بجا ہے اور سب کا عطر  
 کہیں تو روا ہے اور اسی لئے نبی صلعم نے فرمایا کہ یہ وہ سورہ ہے کہ اسکی برابر تورات و انجیل قرآن میں اور کوئی سورہ نہیں کہ اسکی  
 اور وہ میں علم یہ میں علم شریعت یعنی وہ قانون الہی کہ جسکے مطابق چلنا بند و ن پر ضرور ہے علم طریقت کہ جس میں دل کے  
 معاملات پہنچانے جاتے ہیں علم حقیقت یعنی مکاشفات ارواح کا دریافت کرنا۔

### علم شریعت

کی دو قسم ہیں اول علم عقائد کہ جسکو ہول کہتے ہیں دوسرا علم احکام فقہیہ کہ جسکو فروع کہتے ہیں پہر علم عقائد کی تین قسم ہیں  
 (۱) خدا تعالیٰ کی ذات صفات متعلق عقائد کہ وہ موجود ہے اور وحد لا شریک ہے اور ہر چیز کا اسکو علم ہے دیکھتا سنتا ہے ازلی ابدی ہے  
 عادل رحیم و کریم ہے کہانے پینے کو مکان زمان میں ہونے و دیگر عیوب پاک ہے کوئی چیز اسکے مثل نہیں نہ کوئی اسکی اولاد نہ وہ کسی سبب  
 کاموں میں بسبب نیاز اور ہر چیز پر قادر ہے کوئی اسکے حکم کو ٹال نہیں سکتا نہ اس سے مقابلہ کر سکتا ہے۔ سو یہ سبب تین خدا تعالیٰ نے  
 الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم سے ثابت کر دیں کیونکہ جب تمام عالم کا وہ مربی ہو تو اب کون چیز ہے کہ جو اسکے شریک و ہمراز ہو  
 مرنی بغیر رحم و علم و قادر و سمیع و بصیر حی قیوم ہونے کے نہیں ہو سکتا اور جب تمام عالم کا مربی ہے تو عالم کی ذات اسکی ذات شریک کے  
 مشابہ و مانند نہیں تو سمیع او صاف حوادث سے لامحالہ بری ہوا بالخصوص اسنے کہ جس سے اسکی تقدیس میں فرق آتا ہے (۲) آخرت  
 کے متعلق عقائد کہ مرنے کے بعد روح باقی رہتی ہے وہاں جا کر ہر قسم کے آرام و راحت پاتی یا تکلیف دہ کہہ بھائی ہے اور ہر شے کی مدد کا وہ  
 بلا ضرر و یگا اور اعمال کے بموجب پنے کئے کو ہر شخص دیکھا اور یا نذر و ن پر وہاں نہایت جہرانی فرمایا گا سورہ یونس میں آیت مالک یوم  
 الدین ثابت کر دیں کیونکہ جو شخص جزاء کے دن کا مالک ہے تو اسکے لئے یہ سبب بایتیں ضرور ہیں کمالا یعنی۔ اور ان دونوں قسموں کے علم کو علم مبدیہ  
 و معاد ہی کہتے ہیں کہ تمام عالم کی ابتداء انتہا انجام کار سب کچھ بیان کر دیا کہ ابتداء میں وہی ایک تھا اور ہر شے کے پھیلنے پر ایک کا شہد ہوا اور ہر شے کا  
 (۳) نبوت امامت و الایت کے متعلق عقائد اور انکے مقابلہ میں کفر اور بدعت شرک کی پہچان سو ان سبب تین کو جملا صراط الذین انعمت علیہم الخ  
 میں صریح نیک و نیکہ کے بیان کر دیا کیونکہ جب ابدنا الصراط المستقیم کہا تو سیدہ رستہ کی خواہش ظاہر کی اور صراط الذین انعمت علیہم  
 اس رستہ پر چلنے والوں انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین کا منعم علیہ نام بیان کر دیا اور انبیاء کی عصمت ثابت کر دی اور انکا پیشوا اور راہبر ہونا بتلایا



اور ہر طرح اسکے مقابلہ میں مجھے لوگوں کا حال بیان کر دیا علم فقہ کی دو قسم ہیں عبادات کہ عبادت کہ معنات ہر قسم کی خدا تعالیٰ ہی کو مزاوار ہے اور نہ اور کسی کو سجدہ کرنا چاہئے نہ رکوع اور نہ کسی اور کو بوقت حاجت پکارنا چاہئے اسی سے ہر کام میں مدد مانگنی چاہئے اور مال و بدن میں ہر قسم کی عبادت اس کا حق ہے پس ان سب باتوں کو ایک ایک بقبہ و ایک ایک شعبہ سے ثابت کر دیا دوسرے معاملات یعنی بیع و شرا، نکاح و طلاق قرض امانت غیرہ وغیرہ جملہ احکام کو اہل الصراط المستقیم میں واضح کر دیا اور ہر امر و نہی فرض و واجب مندوب و مکروہ و حرام کا نتیجہ صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین سے مؤکد کر دیا +

### علم طریقت

گو کہ جس کا خلاصہ قوت نظریہ و عملیہ کے کمال کا دریافت کرنا ہے مجھلا اہل الصراط المستقیم میں بیان کر دیا اور اسکی دونوں جانب فراط و تفریط کو غیر المغضوب علیہم ولا الضالین سے خوب واضح کر دیا۔ پھر اس طریقت کے بنیوں مرتبوں کو یہی بیان کر دیا کیسے کہ طریقت کا مرتبہ تہذیبی کہ جس غیر طریقت حاصل نہیں ہوتی اسکو عبادت کہتے ہیں سو اسکو ایک بقبہ کے ساتھ تعبیر کر دیا اور اسکا درمیانی مرتبہ استعانت ہے اور اسکو ایک نسبتیں سے واضح کیا اور انتہائی مرتبہ استقامت ہے اور اسکو اہل الصراط المستقیم میں ذکر کیا۔ اور اس علم میں بڑا بہرہ و چیزوں کے حالات سے مطلع رہنا اصل الاصول ہے (اول) نفس کہ جو ہر دم ہر طرح کی خواہشوں کی طرف رغبت دلاتا اور راہ راست کو ادھر ادھر بجاتا ہے کہ جبکہ مطیع کرنے کو لوگ سخت ریاضت کہتے ہیں بہک پیاس زائد تکلیفیں دیکر اس موذی کو مارتے ہیں۔ مگر خدا تعالیٰ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین میں اسکی تکام کی دو ذوالکین بیان کر دیں یعنی در صورت زیادتی غضب و در صورت کمی خلالت ہے پس جو شخص ان دونوں باتوں کو ملحوظ رکھیں گے نفس کو ادھر ادھر جانے نہ دیگا (دوم) قلب کہ جسکی سلامتی خدا تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ **اَلَا مَن اَتَى اللہَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ** اس قلب کا کام شوق و محبت ہے پس جبکا دل محبت الہی سے معمور ہو گیا وہ مراد کو پہنچا سکتا ہے اس سورہ میں اسے اپنے سے ہر قسم کی محبت پیدا کرنے کا طریقہ بتلادیا محبت ذاتیہ لفظ الحمد سے اور صفاتیہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین سے تلقین کر دی اور پھر ایک بقبہ و ایک نسبتیں میں توصاف صاف محبت پیدا کرنے کا طریقہ تعلیم کر دیا کہ جس سے محبان خدا اور مخلصان کبریا سے اپنے کا بچہ شوق پیدا ہو **ع** نالذین برسانید عرفان جن کہ ہم آواز شما در قفسے افتادہ است + اور نہایت اشتیاق میں اہل الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم کہا اب محبت الہی سے مومن کا دل مینا بہر گیا کہ اور کی جگہ یہی نہیں۔ اس قلب کی حفاظت ہر تمام انبیاء و صدیقین تاکید کرتے چلے آئے ہیں **ع** ہا سبانی کن بے در کوئی دل + نہ انکہ دزدانند در پہلوی دل +

### واضح ہو

کہ جن چیزوں کی اصلاح اہل طریقت کے نزدیک زیادہ تر ملحوظ ہے وہ تین قوت ہیں ایک شہوت دوسری غضب تیسری مہو اور قوت شہوت کو نفس کہتے ہیں اور اسکی کمی زیادتی جسم کی زیادتی سے ہوتی ہے اور غضب کو نفس سبھی اور بصیرت کہتے ہیں



میتے و زندوں اور ہوا کو نفس طیغانی اور شیطانی ہی کہتے ہیں۔ لیکن سب میں زیادہ تیز ہوا ہے۔ کہ جویم کے بڑے مردہ ہونے سے ہی کم نہیں ہوتی۔ اس کے بعد غضب ہے۔ پھر شہوت۔ آپ یہ بھی جان چکے ہیں کہ جب یہ تینوں صلاحیت پر آتی ہیں تو عفت اور حلم وغیرہ صفات حمیدہ پیدا ہوتی ہیں کہ جنکو عدالت کہتے ہیں کہ جس کے سبب حضرت انسان ملائکہ سے فوقیت ملے گئے اور خلیفہ بنائے گئے۔ مگر اسی طرح یہ قوی جب خراب ہوتے ہیں تو انسان کو درندہ گرد یا شیطان بنا دیتے ہیں۔ پس شہوت سے حرص اور بخل پیدا ہوتا ہے۔ اور غضب سے خود پسندی اور تکبر۔ اور ہوا سے کفر اور بدعت۔ اور اسلئے کہتے ہیں کہ شہوت سے انسان اپنے نفس پر ظلم کرتا ہے اور غضب سے غیر بر اور ہوا تو خدا سے تعالیٰ و تقدس کی جناب میں بغاوت کرنے کا باعث ہے۔ پس اسی لئے ان الکفر لظلم عظیم آیا اور اسکی بخشش نہیں۔ اور اس کے بعد غضب کا نتیجہ حقوق العباد میں دست اندازی ہے۔ وہ ہی بہ نسبت گناہ شہوانی کے زیادہ ہے۔ اور جب یہ چند اوصاف رزیا جمع ہو جاتے ہیں تو اسے حسد پیدا ہوتا ہے کہ جو سخت مرض روحانی ہے۔ پس جب ان اوصاف رزلیہ کا علاج کلام الہامی اور کتاب آسمانی میں ضرور رہا تو خدا تعالیٰ نے اپنے اخیر کلام بالخصوص اس سورہ میں ہی اسکا نہایت عمدگی سے علاج فرمایا الحمد للہ رب العالمین میں سب سے بڑا مرض حسد کا تدارک کیا۔ کیسے کہ جب بندہ خدا تعالیٰ کے رب العالمین خیال کرے گا اور ہر ایک نعمت کا سبب فیاض اور مالک عطا کنندہ اسکو سمجھے گا تو ہر کسی کی نعمت دیکھ کر نہ جلے گا۔ اور خدا تعالیٰ کے فیض عام اور خزان بے دریغ کو دیکھ کر اس نایک خیال کو دل سے نکال دیگا۔ کیونکہ خدا کے دے کو کون لے سکتا ہے؟ اور ہر کس کس کی نعمت کا زوال چاہیگا۔ ایک دو نہیں تمام عالم اس نعام سے مالا مال ہے۔ اور بخل کا علاج بھی ملاحظہ رب العالمین سے بخوبی ہو جاتا ہے۔ کیونکہ ہر نعمت کا پیدا کرنا خدا کو تصور کرے گا تو اسکی ملک میں بخل کرنا قبیح جائے گا اور غضب کو اپنی رحمت یاد دلا کر اور اپنا جلال اخروی دکھا کر الرحمن الرحیم مالک یوم الدین سے فرو کر دیا۔ کیسے کہ جب مضمون رحمت الہیہ اور اس کے ساتھ خدا کی شان کبریائی و ولین سہائی تو غضب کا فور ہوا۔ اور خود پسندی کا علاج ایک نعمت سے کر دیا۔ کیسے کہ جب جزائے خدا کے آگے ہر کام خود پسندی خصیت ہوئی اور تکبر کو ایک نتیجہ سے بہت کر دیا۔ کیسے کہ جب عاجزانہ ہر کام میں اسکی طرف ہاتھ پھیلا کر بتلایا تو تکبر کو اڑا دیا اور کفر و شرک و بدعت کو ابدان الصراط مستقیم سے دور کیا کیسے کہ ہر امر میں میانہ پن کفر و بدعت کے منافی ہے۔ پھر غیر مضمون علیہم سے کفر کا بد نتیجہ دکھا کر ڈرا دیا اور ولای الضالین سے اہل بدعت کا مال کار تباہ دیا۔ الغرض بسبب الحمد الرحمن الرحیم میں تین اسماء الہی سے ان تینوں بد صفات کو مٹایا کس لئے کہ جس نے اللہ کو جانا شیطان ہو کو بگاڑا۔ اور جس نے جانیت خدا کو جانا دل میں نرمی آئی غضب غصہ دور ہوا اور جس نے اسکی جیسی کا لحاظ کیا اپنی جان حزین کو شہوات کے ظلم سے محفوظ رکھا۔ اور الحمد کی سات آیتوں میں ان سات خصائص کی اصلاح کر دی کہ جو ان تینوں سے پیدا ہوتی ہیں جیسا کہ ابھی بیان ہوا۔ سبحان اللہ کیا کلام ہے۔ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پہاڑی وعظ کو مکارم اخلاق کی تعلیم میں ہر جگہ قرآن کے مقابلہ میں پیش کیا کرتے ہیں۔ اگر انصاف فرماوین تو یقیناً معلوم ہو جائے کہ اس وعظ کو اس کلام سے کچھ بھی نسبت نہیں۔

علم حقیقت

کو بھی (کہ جو مکاشفہ روحانی ہے) اس سورہ میں بخوبی ذکر کر دیا۔ چنانچہ تمام اسرار ربوبیت کو الحمد للہ رب العالمین میں بہر دیا۔ گویا کہ عارف کے دل پر اس جملہ میں یہ منکشف کر دیا کہ تمام عالم کی ہستی اور ہر چیز کا وجود اس کے وجود واجب کا ہر تو اور اس آفتاب حقیقی کی شعاع ہیں۔ اس عالم کی جس چیز کو دیکھنے کا تو مرتبہ ذات میں معدوم پائے گا۔ خود ہی فرماتا ہے الہم ترالی ربک کین مد الظل کس لئے کہ جب عارف اس مضمون کا (کہ تمام خبر بیان اس ذات جامع لصفات کمالیہ کی ہے کہ جو تمام عالموں کی ہر وقت پرورش اور تربیت کرتا ہے) ملاحظہ کرے گا



تو پھر اسکی جہنم حقیقت کے آگے اس کے سوا کچھ اور دکھائی نہ لگا۔ اور جب اس مقام سے لیکر الرحمن الرحیم مالک یوم الدین تک تجلیات جلالیہ و جمالہ کی سرگزشت ہو گیا تو اسکو مرتبہ قلم الیقین حاصل ہو جاوے گا۔ اور جب اس نور سے روح مسرور و منور ہو جاوے گی تو تمام حجاب مرفع ہو جاوے گا اور ایک لغت و ایک نستیعین کے مرتبہ میں عین الیقین حاصل ہو جاوے گا۔ اور اس مرتبہ میں لطائف خمسہ النفس۔ قلب۔ روح۔ خفی۔ اخفی۔ ضلال و سقعات و ہدایت و استقامت و انعام کے ملاحظہ سے) نہایت درجہ پر جاری ہو جاوے گی۔ اور پھر اسکی ذریعہ سے ہر چیز کی حقیقت کما ہی معلوم ہونے لگے گی اور حق الیقین کا مرتبہ نصیب ہو جاوے گا اور جب میرانی اسکی فارغ ہو چکا تو سیر من اللہ شروع کی اور ابدنا الصراط مستقیم صراط الذین نعت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین میں امور آخرت اور اعمال کی حقیقت دریافت کرتا ہوا۔ پھر وہ لوٹ کر آگیا ہوا الاول والاخر کی حقیقت منکشف ہو گئی۔

چونکہ ان باریک باتوں کے بیان کرنے کی میری قلم طاققت نہیں لہذا اسی پر بس کرتا ہوں۔ یہاں سے آپکو اس دعویٰ کی تصدیق ہو گئی ہے۔ کہ جسطرح لیسم اللہ الرحمن الرحیم میں تمام احمد کا مضمون لخص ہے سبط احمد میں قرآن اور مجمع کتب و یہ کامضمون جمع ہے۔ (۴) خدا تعالیٰ نے اجمالی طور پر اس سورۃ میں ہزاروں علوم جمع کر دیے ہیں کہ جنکو تمام انبیاء اپنی کتابوں میں عہد آدم سے لیکر آنحضرت علیہ السلام تک جمع کر سکے۔ چنانچہ یہ بات آپکو دفعہ سابق سے بخوبی معلوم ہو گئی ہوگی کہ علم شریعت طریقت حقیقت جو دریاؤں کا خزانہ اس سورۃ میں کس خوبی کے ساتھ مذکور ہیں۔ مگر اس مسئلہ کی اور تشریح کرنی ضرور ہے۔

پس اضح ہو کہ لیسم اللہ میں ذات اور بشمار اسماء الہی کی طرف اشارہ ہو اور الرحمن الرحیم میں خدا تعالیٰ کی صفات کما لیکر طرف اشارہ اور الحمد میں آن نعماء الہی کی طرف اشارہ کہ جنکا بیان کرنا محال ہے خواہ وہ وجود آسمان زمین اور عناصر اور کوکب و انساکی تندستی اور ناز اور کبریٰ وغیرہ چیزیں ہوں کہ جنکی معرفت ہزاروں مسائل متعلق ہے۔ چنانچہ مغلہ دیکھئے بدن انسان جو کچھ متعلق ہے بے تخمینا پانچ سو مسئلہ میں کہ جنکو اطباء ہی جانتے ہیں اور رب العالمین میں تربیت کے ہزاروں قسم کہ کیونکر تربیت ہوتی ہے۔ حیوانات نباتات۔ جمادات۔ کے صفات و انواع ہی کی تربیت کو کہا جاوے تو سیکڑوں کتابیں نہیں۔ پھر عالم کے قسم ارواح و جسم شہادی و مثالی و اعراض و جواہر کا جاننا ہزاروں مسائل علم حکمت سے متعلق ہے اور اس جملہ کی تفسیر لکھی جاوے صد کتابیں نہیں۔ اور پھر الرحمن الرحیم میں دنیا و آخرت کے متعلق وہ صد باب ہیں کہ جو انساکی حالت و وہاں کے غذا و ثواب و درم کرنے کے بعد زندہ ہونے اور نفع و ضرر اور وقوف و صفات و حساب میزان و دوزخ و جنت کے درجات اور انبیاء و صدیقین و دیگر اولیاء کی صفات کی طرف اجمالاً اشارہ ہے کہ جبکہ لئے فقر و کدہاں اور ایک لغت میں عبادت کے قسم قلبی و قالبی مالی و بدنی کی طرف اشارہ ہے۔ اور ان کے ارکان و شروط کی طرف کہ جنکا ذکر کتب فقہ و سلوک و اوراد و اشغال کے رسائل میں ہے۔ اور یہی سیکڑوں مسائل ہیں۔ اور ایک نستیعین میں تمام موتوں و دنیا کی چیزیں متعلق اور کل حرفوں کی طرف مجمل اشارہ کیلئے کہ تمام بیٹوں اور عنقریب میں خدا تعالیٰ سے اسکی مخلوق کے ذریعہ استعانت میں ان جنہوں اور بیٹوں کے بیان کرنے کے لئے ایک قلم چاہیے تاکہ پورے طور پر استعانت الہی کا حال معلوم ہو۔ یہ ہزاروں مسائل اور بیابان ہیں کہ جو اس کتاب میں سترج ہیں۔ اور اہل الصراط مستقیم میں تو ہزاروں مسائل علوم حکمیہ کی طرف اشارہ کہ جنکا کچھ شمار ہی نہیں۔ کیلئے کہ دنیاوی و دنیویہ شادی کرنے جیسے بیچ و بخر ہیں







تعلیم فرمائے جاویں۔ پہلے اس سورۃ میں تعلیم کرو دیکر اول خدا تعالیٰ کی ثنا، وحدت کرنی چاہئے۔ جیسا کہ الحمد سے لیکر مالک یوم الدین تک پایا جاتا ہے۔ اور پھر اپنا اخلاص اور نیاز ظاہر کرنا چاہئے جیسا کہ ایک عقیدہ و ایک نعتیں سے ظاہر ہے پھر دعا کرنی چاہئے جیسا کہ اہل البصر المستقیم الخ سے ظاہر ہے۔ مگر ایسے بادشاہ حقیقی سے دعا بھی وہ کرنی چاہئے کہ تمام دینی و دنیاوی امور کے لئے کافی ہو جیسا کہ البصر المستقیم الخ سے ظاہر ہے۔ اور اسی حکمت بالغہ سے ہر نماز میں دو بار اس سورۃ کا پڑھنا واجب ٹھہرا۔ خدا اپنے بند کو کیا کچھ عہد و تعلیم فرمائی ہے۔ تعلیم کی یہ خوبی ہے کہ ایک بار جالاً تمام مراتب ہدایت تعلیم کر دے۔ پھر تدریجاً انکی تفصیل کرے کیونکہ اجمال کے بعد تفصیل دلپیر و دلنشین ہوتی ہے اور اس اجمالی فہرست پر عمل کرنا اور ان مضامین کو اس مختصر متن سے دریافت کرنا یہی زیادہ تر آسان ہوتا ہے۔ پس خدا تعالیٰ نے اس سورۃ مقدسہ میں یہی کیا کہ تمام الہامی مضامین کو مجملاً مجتمع کر دیا۔ پھر باقی قرآن مجید میں انکی تفصیل فرمائی چنانچہ سورۃ خداوند تعالیٰ وقت دس کی ذات اور صفات کی بابت حسب آیات بدین جیسا کہ اللہ لا الہ الا ہوا الحق لقیوم الایات ان اللہ علی کل شیء قدیر وان اللہ بکل شیء علیم۔ لاند کہ لا الہ الا ہوا وہو یدرک الا بصار وہو اللطیف الخبیر۔ ولیس کمثلہ شیء۔ لم یلد ولم یولد لم یکن کھوالد غیر من الایات۔ اور اس طرح جو کچھ ابتدائی آفرینش آسمان و زمین حجروں و پتھروں کے متعلق بیان ہے جیسا کہ قل انکم لائنانون بالذکر خلق الارض فی یومین الایات وهو الذکر خلق لکھوا فی الارض جمیعاً ثم استوی الی السماء۔ وهو الذکر خلق السموات و الارض فی ستة ايام۔ اور اسی طرح جو کچھ اسکی علامات قدرت اور دنیا کی نعمتوں کے بابت مذکور ہے جیسا کہ ان فی خلق السموات و الارض لایات للمومنین۔ وفي خلقکم و ما یبث من دابۃ لایات لکھوا یوقنون۔ و اختلاف الدلیل والنہاد و النزل من السماء من رزق فاحیاء الارض بعد موتھا وتصریف الريح ایت لکھوا یعقلون المرسلین ان اللہ انزل من السماء ماء فاخرجنا من ظلمات الخفاء الی الایات۔ اور انہیں تمام کی جملہ آیات سب الحمد بعد رب العالمین الرحمن الرحیم کی تفصیل اور شرح ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اور جو کچھ انسان کی موت اور موت کے بعد عذاب و ثواب اور دنیا کی بے ثباتی اور فتنہ صور اور احوال قیامت اور روزخ و جنت کی کیفیت کے متعلق قرآن میں مذکور ہے جیسا کہ کل نفس ذائقۃ الموت انک میت و اھم میتون۔ یا الھ الانسان انک کادح الی بلک کد حافلاً لکھوا لایۃ انما مثل الحیق الدنیا کھوا انزلنہ من السماء فاخلاط بہنات الارض لایۃ ونفخ فی الصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء اللہ ثم نفخ فیہ اخری فاذا هم قیام ینظرون۔ و انشرفت الارض بدولھا ووضع الکعب وجاءی بالنبیین والشھداء وقضی بینھم بالحق الایات یہ آیات اور سورۃ الرحمن وغیرہا کہ جو جنت و دوزخ کے حالات سے پرہیز اور وہ آیات کہ جنہیں دیدار الہی کا ذکر ہے سب مالک یوم الدین کی تفسیر اور تفصیل ہے اور اس طرح جب قدر آیات میں نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و صدقہ و خیرات اور شکر و تہنہ اخلاص و محبت اور دوسرے اسکی اطاعت اور فرمانبرداری کا ذکر ہے جیسا کہ اقموا الصلوات و اتوا الزکوٰۃ۔ و اتوا الحج و العقر للہ الایۃ۔ و میتون لربھم سجد و قیام۔ و لا یسکھروہم یتغفرون۔ و فی اموالھم حق للساائل و المحروم۔ و اقرضوا اللہ قرضاً حسناً۔ کتب علیکم الصیۃ۔ و الذین امنوا الشش حبیب اللہ۔ و اطیعوا اللہ۔ و اذکر اللہ ذکر اکثر الھما لکھوا ان یہ سب ایک عقیدہ و ایک نعتیں کی تفصیل ہے۔ اور اس طرح جو کچھ یہی معاملات میں نیک چلنی اور لوگوں سے نیکی سے پیش آنے کی بابت اور گناہوں سے بچنے کی بابت اور اخلاق حمیدہ کی بابت اور ہر امر میں حیاء و عفت کی بابت قرآن کی مختلف سورتوں میں مختلف عنوان سے وارد ہے جیسا کہ ادفع بالقوی احسن۔ کہ بدی کے مقابلہ میں نیکی کرو (حضرت سید علیہ السلام نے تو یہی فرمایا تھا کہ جو تیرے ایک



گال پڑا پتھر مارے تو اسکی طرف دوسرا گال بھی کرے گا مگر سید المرسلین کی معرفت اُس سے بھی بڑھ کر یہ تعلیم دی گئی کہ بدی کے بدل میں نیکی کرے گا۔ وَكَذَٰلِكَ يُظَاهِرُونَ الْقَوْمَ وَبَاطِنُهُ الَّذِينَ يُخْتَلُونَ كِبَاشًا لَا تَشْمُ وَالْفَوَاحِشُ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسِرُّوا وَلَمْ يَقْنُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوْمٌ مَّا وَالَّذِينَ لَا يُدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ أَلَا يَتَذَكَّرُ بِسَبِّكُمْ أُولَٰئِكَ صِرَاطُ السَّعِيدِ ۖ فَمَنْ لَمْ يُجِبْ إِلَىٰ مَا نَدَّاهُم بِهِ وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ فَهُوَ كَذَّابٌ ۚ

اور اسطرح جو کچھ انبیاء علیہم السلام اور انکے پیروں کے معاملہ اور انہر اور ملا کر یہ بیان لائے کی بابت اور انکے طریقہ کی بابت جو کچھ مختلف سورہوں میں آیا ہے جیسا کہ سورہ قصص اور سورہ انبیاء اور سورہ یوسف اور سورہ نوح اور سورہ شعراء اور سورہ نمل اور سورہ یونس اور سورہ مومنون اور سورہ طہ اور سورہ مریم اور سورہ کہف میں مذکور ہے۔ سب صراط الذین انہت علیہم کی تفصیل ہے۔ اور اسطرح جسقدر سرکشوں کے قصے اور اسطر عذاب الہی نازل ہونا اور پھر خدا کا ظاہر ہونا قرآن میں مذکور ہے۔ جیسا کہ سورہ مذکورہ میں فرعون اور امان اور قارون اور قوم عاد اور ثود کا قصہ کہ جو سورہ اعراف وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور اسطرح اور گمراہوں اور نافرمانوں اور کافروں کے حالات عبرت انگیز جسقدر قرآن میں مذکور ہیں سب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کی تفسیر و تشریح ہے۔ یہہ مضامین اس خوبی سے کہی کتاب میں نہیں اور جو کوئی دعویٰ کرے تو کہہا دے۔

وید۔ دساتیر۔ انجیل۔ تورات۔ سب اس خوبی سے معرا ہیں۔

۷ جو کچھ بلاغت اور فصاحت اور سلاست الفاظ (کہ جسکا مزہ اہل زبان لیتے ہیں) اس سورہ میں ہے وہ تو بیان سے باہر ہے  
از الجملہ یہ کہ احمد لکھنا خدا اللہ یا احمد اللہ جملہ فعلیہ تکبیر اور حدوث پر دلالت کرتا ہے اور وہ اسکے علو  
شان کے مناسب نہیں بخلاف اسمیہ کے جو دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے (دوم) یہ کہ خدا کی حمد کوئی کیا کر سکتا ہے لاکھوں نعمت  
ہیں۔ اور ہزاروں خوبیاں۔ پس اسکی حمد کا دعویٰ کرنا چوتھا منہ ٹہری بات ہے اسلئے احمد لکھنا کہ یا کہ حمد خدا کے لئے ہے۔  
اثر اچھلکہ۔ صنعت اتفاقات ہے کیونکہ احمد لکھ دوسرے لیکر مالک یوم الدین تک تو غائبانہ گفتگو تھی۔ پھر ایک بعد و ایک تسقین میں مخاطب کر  
کلام کیا۔ پھر ابدنا الصراطین صیغہ مستکملہ بولا۔ اور یہ صنعت زبان عرب میں نہایت محمود ہے۔ تاکہ ایک طرح کے کلام سے دل پر  
لال نہ آجائے جیسا کہ امر القیس عرب کا مشہور شاعر اپنے ان اشعار میں اس صنعت کو استعمال کرتا ہے ۛ تظاؤل لبک اللؤلؤ ونام نخلی ۛ  
ترقد ۛ ویاث ویاث لہ لیلۃ ۛ کلینۃ ذی العائر الا آمد ۛ وذلک من بنار جانی ۛ وغیرہ عن ابی الاسود ۛ کلام کے اسلوب کے بدلنے سے نشاط  
خاطر پیدا ہوتا ہے کہ جسکو ہر صاحب ذوق تسلیم جانتا ہے۔ اور یہ کلام میں ایسا ہے کہ جیسا کہانے میں تمک۔ اور انہیں خوبوں سے عرب قرآن  
وجد میں آتے اور انکو ہوش کنو بہاتے تھے روایت ہے کہ بھوت سے پہلے مکہ میں جب چند لوگ ایمان لائے تھے او مشرکین کے خوف سے  
بیچارے ایماندار بلکہ سیدالابرار پوشیدہ رہتے تھے اور صلیح شہر یر و شلم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور انکے حواریوں پر ہر طرف سے مار مار اور  
طعن تشنیع کی بوچھاڑ تھی یہی حال مکہ میں حضرت اوصحابہؓ کا بناز کا تھا۔ مگر حضرت ابوبکر صدیقؓ چونکہ بڑے تاجر تھے لوگ انکا لحاظ رکھتے تھے  
اسلئے گھر سے باہر ایک چوترہ لٹا او سپر بٹیکر حضرت صدیق اکبرؓ نہایت درد سے قرآن مجید پڑھتے اور اسکے اثر جان گداز سے شمع کی طرح  
روتے تھے۔ ایک تو قرآن مجید کی وہ روح کو کھپکا دینے والی نئی نئی باتیں رستہ چلنے والی عورتوں اور مردوں اور بڑبھون اور بچوں  
کے کان میں پڑتا اسپر صدیق اکبرؓ کا درد اور اصلی لب و لہجہ سے پڑنا شعر وصف اُس بت کا اور بیان اپنا ہوتا رقیب ہو گیا راز دان  
اپنا ۛ پھر جو سناتا تھا کہڑا ہو کر مروہنتا تھا۔ ایک از دحام اور مجمع خاص و عام ہو جاتا تھا جو سخت مسکرتنگی تلوار لیکر مارتے  
آتے تھے انکو ہوں سے آلتو پونچھتے جاتے تھے جسکا یہ اثر ہوا کہ ہر روز بہت سی عورتیں اور بہت سے مرد  
ایمان لاتے تھے اور اوپر مخالفوں کی ہر قسم کی اذیت ٹھاتے تھے۔ کوئی دھوپ میں چوٹیا کیا جاتا ہے کسی پر



کوڑے پڑ رہے ہیں۔ کیونکہ مار پٹ رہی ہے۔ کوئی چلا وطن کیا جاتا ہے کوئی جاتے مارا جاتا ہے۔ میان سے بی بی اس بارہ  
 میں لڑ رہی ہے۔ میان بی بی کو سبھا رہا ہے۔ گرد لیں قرآن کا اثر روز افزون اور عشق الہی میں ہر دم حالت دیگر گون ہے۔  
 نہ کسی قسم کی تکلیف کا ڈر نہ جلا وطنی کا خوف و خطر۔ یہ حال دیکھ کر لوگوں نے یہ کہا کہ ابو بکر جادو گر ہے جانے یہ کیا پڑتا ہے کہ جو  
 گھایت پڑا رہے لہذا صدیق اکبر کو بھی مکہ سے نکال دیا۔ انحضرت قرآن مجید کے اس شریعت سے تمام عرب میں کہل بی بی پڑ گئی۔  
 جہان چند صحابہ نے جاکر قرآن کی منادی کی وہیں ہزاروں سرکش درجہ پرست منکر لوٹ پوٹ ہو گئے اور جب چند صحابہ  
 ملک حبشہ میں گئے اور وہاں کے بادشاہ نجاشی نے کہ جواہل کتاب کا بڑا عالم تھا قرآن سنا اسکا اور اس کے ارکان دو  
 کا دل روح ایمان سے بہر گیا۔ اور سب رباب حبیب بے اختیار رونے لگے۔ اس طرح جہان قرآن پہنچا وہیں اس نے اپنا اثر  
 دکھایا۔ اس لئے چند سال میں مشرق سے غرب تک اکثر سرسبز سلطنتوں میں اسلام پھیل گیا۔ فوس متعصب پادری شیوخ اسلام  
 ملواری کے زور سے تباہ کر اسلام پر عیب لگاتے ہیں اب ہم قرآن کا مقابلہ اور کتاب کو کھینچ کر دیتے ہیں اور احمد مدنی کے ساتھ آیتوں کے مقابلہ  
 میں ہر کتاب کے ساتھ جملہ لکھ کر دکھاتے ہیں کہ کونسا کلام خدا کا ہے۔

رات محفل میں ہر اک مد پارہ گرم لاف بتا۔ صحیح کو غور شنید چو نکلا تو مطلع صاف تھا۔

نورات	زبور	دساتیر	رگوید	انجیل	قرآن مجید
یہ جس کا قول اہل کتاب حضرت موسیٰ کے صد ہا سال بعد ملا، جو نہ فتح کیا اور نہ طرح کوئی کسی مرد کی زبان سے کہہ سکا نام دی گئے۔ اس طرح اس مجموعہ کا نام نورات رکھا مطبوعہ مرزا پور لاہور ۱۲۹۹ھ	بقول اہل کتاب اسکے مصنف کا ایک ہیچ پتا نہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام یا کوئی شخص ہے۔ مطبوعہ مطبع مذکور	جو جسکو ساسان خیم نے ہار دینی زبان سے در میں ترجمہ کیا۔ مطبوعہ مطبع سراچی دہلی سن ۱۲۹۹ھ	کہ جسکو بیاس جی شاگرد زردشت نے لوگوں کے منتر لیکر جمع کیا۔ ترجمہ پچھن جس اس دہلوی۔ مطبوعہ دہلی سن ۱۲۹۹ھ	یہ بقول نصاریٰ چار شخصوں (اسی) - مرقس - لوقا - یوحنا نے حضرت مسیح کے بعد تاریخ کے طور پر اس کے حالات کو جمع کیا۔ مطبوعہ مطبع مرزا پور لاہور ۱۲۹۹ھ	عرب میں شہر مکہ اور مدینہ میں جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء پر لوہے جہر میں خدا کی طرف سے کلاما نازل ہوا اہل اسلام میں موجود ہے۔
باب اول ابتدا میں خدا نے آسمان کو اور زمین کو پیدا کیا۔ (۲) اور زمین و آسمان اور سائنات میں اور کبریا اور اندر پڑتا اور خدا کی روح پانیوں پر چلتی کرلی تھی۔ (۳) اور خدا نے کہا کہ اے جو اور اوجالا ہو گیا	اول زبور مبارک وہ آدمی ہے کہ جو شریعت کی اصلاح پر نہیں چلتا۔ اور خطا کاروں کی راہ پر گھبرا رہتا۔ اور شہا کرتے دلوں کے جلسہ میں نہیں بیٹتا۔ (۲) اگلا خداوند کی شریعت میں پڑتا اور عزت و شہرت سے تعجب میں سوچا کرتا ہے	بنام پروردگار پروردگار گمراہ کشندہ و ہدایت نافع برزخ و ہندہ آزار یسائندہ۔ (۲) بنام پروردگار پروردگار گمراہ کشندہ و ہدایت نافع برزخ و ہندہ آزار یسائندہ۔	مین اگنی دیوتا کی (جو ہوم کا بڑا کر کا رکن اور پانی کا تین پناہ والا اور شرف و ہے۔ تاہنا کرنا ہوں نے میں اگنی کی ستائش کرتا ہوں۔ (۲) ایسا ہو کہ اگنی جس کے ہما زمانہ قدم اور زماہ حال کی رشی کو تے چلے آتے ہیں دیوتاؤں کو اس طرف متوجہ کرے۔ (۳) اگنی کے وسیلے سے پوجاری کو ایسی آسودگی حاصل ہوتی ہے جو روز بروز بڑھتے۔	یسوع مسیح ابن داؤد ابن ابراہام کا نسب نامہ۔ (۲) ابراہیم سے خفاق بنا ہوا۔ اور خفا نام سے یعقوب پیدا ہوا۔ اور یعقوب سے یسوع اور اسکے بہائی پیدا ہوئے (۳) اور یسوع سے پہا رس اور زاری سے مکر کے پیٹ سے پیدا ہوئے۔ اور پہا رس سے	بسم اللہ الرحمن الرحیم شروع کد نام جو علامہ ہرمان درجہ الکمل للہ در العالین سب عہدیان اند کو کہ جو تمام عالم کا پرورش کرنے والا۔ (۲) الرحمن الرحیم جو نہایت ہرمان اور رحیم اور جزا کے دیکھا ملک (۳) مالک یوم الدین اور جزا کے دن کا مالک ہے

پندرہ رگوں سے تیار ہوا۔ (۱) اول سٹل اول سٹل میں منتر لکھی کی تعریف میں ہے رشی مصنف و مہرچون داسل شامز کا بیٹا ہے وزن کا گیری و رک ۱۱











[illegible]



وسا ئیر	وید	انجیل
<p>متر نظم ہے اور کجا جدا گانہ وزن اور علی و مصنف ہے اور متر میں ایک دو دو تا کی ہوا ہے۔ چنانچہ اس گویہ کے ایک سو اکیس متر وزن میں ۳۲ صرف ایک کی تعریف میں ہیں۔ اور اس کے مصنف مذہب جن داس اور اس کا بیٹا جزی۔ اور مذہب کا تو کا بیٹا و جزی ہیں۔ اور کہیں کہیں اگنی کے ساتھ اور دوتا ونگی ہی بیج، اور ۵۴ متر وزن کی ہمارے بننے شائش ہے۔ اور بخیر باقی متر ونگی اور متر ونگی ہوا دیوتاؤں کی تعریف میں۔ کہ جو اندر کی ہمارے ہیں اور گیا و آسوتوں کی تعریف میں کہ جو سورج کے پوتروں۔ چار صبح کے دیوتا کی تعریف میں باقی ادنی دیوتاؤں کی صبح میں ہیں۔ اور دوسرے منڈل کے متر گریسا سنا ہوتا کے فرزند کی تعریف جو اگلے کے خاندان میں تھا۔ غیرے منڈل کے متر و شوآسمت اور اس کے بیٹوں ارشدہ دارون کی تعریف میں اور یہ شخص جہرام چندر کا اوستا ہے جو سہتے منڈل کے متر و مادہ کی تعریف ہیں۔ پانچواں منڈل آری اور فرزند ونگی طرف منسوب ہے۔ چھٹے مصنف کا بہار و دواج ہے اور ساتوں کا سہا اور اسکی اولاد ہے۔ ان سب مترون یعنی اشعار کو کہ جلیو عناد و غیر مرئی چیزوں اور آفتاب سے مدد مانگے اور دمنو نہ فتح پانے اور اس کے محاد کے بیان میں مختلف شاعروں نے بنایا تھا کہ جو بنو کے نزدیک شجرا کل ایتور کے جاتے تھے۔ پر اسر عابد کے بیٹے کرشنا دوا پیمانے کہ جو کو پانے یعنی جاس جی کہتے ہیں کورون پانڈوں کے زمانہ میں جمع کیا اور تب کر کے لگا نام وید رکھا۔ اور ویا سا کے منے ترتیب دینے والے کے ہیں۔ غالباً بعد فتح پانڈوں کے راجہ یدہتر نے اس لکھن میں جاس کو مصروف کیا ہے اور اس کے علاوہ اور بی ہڈت جو اس زمانہ میں مختلف مترون سے وقف تھے۔ متناہے مترون کے مجموعہ کے تیار کرنے میں حسب تفصیل ذیل مصروف تھے۔ پیل گوید کے اور دیشیا بن یو شید کے اور جن شام وید کے اور سناہنوں کے جمع کرنے پر مصروف تھا اور کچھ عجیب نہیں کہ جاس جی اور کے ہتم اور سر پرست ہوں۔ ہر جہ باشد اس میں کوئی شک نہ کہ کوئی وید ایک شخص خاص کی تصنیف نہیں ایک زمانہ میں تصنیف ہوا چہ جائے کہ بہا کی تصنیف اس کا کوئی لکھا پانہ ہندو ہی قائل ہیں۔ عوام کا کیا اعتبار ہے جب اصل لا محول وید الہامی کیا بلکہ روشن حکم زمانہ کی ہی تصنیف نہیں نہ کوئی الہامی اور عاقلانہ بات اس میں ہے تو پھر اس کتاب کو نجات کا مدار جائز کر پانی جہالت کے خیالات اور توہمات میں گرفتار ہونا مگر کے بعد بڑی حسرت آجھانے کا سامان ہے لہذا ذابا لد اور جب وید کا یہ حال ہے تو اس کے بعد جو پران اور دیگر لٹریچر انہیں خیالات کے بنا، فاسد پر بنا لے گئے اور اس کا نام وہرم رکھا گیا ہے اور جگ کرنا اور آگ جلا کر دیوتاؤں کی نذر کے لئے کرچوں میں لگی ڈالنا اور گوید کے یہ منسٹر بڑھ کر دنیاد آحسرت کی بہلائی تلاش کرنا خیال خام اور تقلید عام ہے۔</p>	<p>یہ اور کسی انسان سے کچھ ہی علائق نہیں رکھتے بلکہ معاذ اللہ کے بیٹے ہیں۔ بت یوں کہنا تھا کہ سچ جبریل کا بیٹا تھا۔ اکا پونا یا بالعکس۔ اور دوسری بہت سے ہی غلط ہے کہ کسی کی انسانیت کے طور پر نسب اصل متناہے ثابت ہوتا ہے۔ اور سچ علیہ السلام تو حضرت یم کے بیٹے ہیں۔ دوست کے پاس لے کر تے بہتر کو اپنے میں پلے گئے تھے جیسا کہ خدا ہی نے کے (۱۸) جملہ سے صاف ظاہر ہے اور ہم احتمال جو نہیں سکتا کہ رہنما حضرت یم کا ہے۔ کیونکہ مریم دوست کی بیٹی نہیں بلکہ یوی نہیں۔ (۱۹) اگر میری نسبت مریم صیح فرض کیا جاوے تو لازم آوے کہ حضرت عیسیٰ (خدا اور خدا کے بیٹے تو کجا) بلکہ اسکی جماعت سے ہی باہر کے جاوے کیونکہ کتاب ہستنا ۲۴ باب کے ادلی میں یہ ہے کہ (حرامی) خداوند کی جماعت میں داخل نہ ہووے۔ اسکی دسویں پشت تک خدا کی جماعت میں شامل حال ہوا (۳) کوئی عیوانی یا موابی (۴) میری تک خدا کی جماعت میں شامل نہ ہووے (۵) اور حضرت داؤد کا باب ایس اور اس کا باب عوبید ہے کہ جو پوئے کے لطف سے روت کے شکم سے پیدا ہوا تھا کہ جو موابی ہے جیسا کہ کتاب کے چوتھے باب میں ہے اور اوپر لطف یہ ہے کہ پوئے را حاب فاحشہ کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے اور را حاب کا فاجر ہونا کتاب لیشع کے ۲ باب سے ہے کہ پیاس کہ جنکو حضرت مسیح کے نسب میں یہود کا بیٹا لکھا ہے وہ دوسرے پیشاتے زنا کاری سے پیدا ہوئے ہیں جیسا کہ کتاب لیشع کے ۳۴ باب میں تصریح ہے کہ یہود اپنے پوتروں سے زنا کیا جس سے یہاں پیدا ہوا۔ پھر اس طرح حضرت سلیمان اور یاسی جو رو سے پیدا ہوئے ہیں کہ جسے داؤد سے زنا کرایا۔ خیال کیجئے کہ مسیح کے نسب نامہ میں کیسے پاک دامن لوگ ہیں۔</p>	<p>یہ اور کسی انسان سے کچھ ہی علائق نہیں رکھتے بلکہ معاذ اللہ کے بیٹے ہیں۔ بت یوں کہنا تھا کہ سچ جبریل کا بیٹا تھا۔ اکا پونا یا بالعکس۔ اور دوسری بہت سے ہی غلط ہے کہ کسی کی انسانیت کے طور پر نسب اصل متناہے ثابت ہوتا ہے۔ اور سچ علیہ السلام تو حضرت یم کے بیٹے ہیں۔ دوست کے پاس لے کر تے بہتر کو اپنے میں پلے گئے تھے جیسا کہ خدا ہی نے کے (۱۸) جملہ سے صاف ظاہر ہے اور ہم احتمال جو نہیں سکتا کہ رہنما حضرت یم کا ہے۔ کیونکہ مریم دوست کی بیٹی نہیں بلکہ یوی نہیں۔ (۱۹) اگر میری نسبت مریم صیح فرض کیا جاوے تو لازم آوے کہ حضرت عیسیٰ (خدا اور خدا کے بیٹے تو کجا) بلکہ اسکی جماعت سے ہی باہر کے جاوے کیونکہ کتاب ہستنا ۲۴ باب کے ادلی میں یہ ہے کہ (حرامی) خداوند کی جماعت میں داخل نہ ہووے۔ اسکی دسویں پشت تک خدا کی جماعت میں شامل حال ہوا (۳) کوئی عیوانی یا موابی (۴) میری تک خدا کی جماعت میں شامل نہ ہووے (۵) اور حضرت داؤد کا باب ایس اور اس کا باب عوبید ہے کہ جو پوئے کے لطف سے روت کے شکم سے پیدا ہوا تھا کہ جو موابی ہے جیسا کہ کتاب کے چوتھے باب میں ہے اور اوپر لطف یہ ہے کہ پوئے را حاب فاحشہ کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے اور را حاب کا فاجر ہونا کتاب لیشع کے ۲ باب سے ہے کہ پیاس کہ جنکو حضرت مسیح کے نسب میں یہود کا بیٹا لکھا ہے وہ دوسرے پیشاتے زنا کاری سے پیدا ہوئے ہیں جیسا کہ کتاب لیشع کے ۳۴ باب میں تصریح ہے کہ یہود اپنے پوتروں سے زنا کیا جس سے یہاں پیدا ہوا۔ پھر اس طرح حضرت سلیمان اور یاسی جو رو سے پیدا ہوئے ہیں کہ جسے داؤد سے زنا کرایا۔ خیال کیجئے کہ مسیح کے نسب نامہ میں کیسے پاک دامن لوگ ہیں۔</p>
<p>نام وید رکھا۔ اور ویا سا کے منے ترتیب دینے والے کے ہیں۔ غالباً بعد فتح پانڈوں کے راجہ یدہتر نے اس لکھن میں جاس کو مصروف کیا ہے اور اس کے علاوہ اور بی ہڈت جو اس زمانہ میں مختلف مترون سے وقف تھے۔ متناہے مترون کے مجموعہ کے تیار کرنے میں حسب تفصیل ذیل مصروف تھے۔ پیل گوید کے اور دیشیا بن یو شید کے اور جن شام وید کے اور سناہنوں کے جمع کرنے پر مصروف تھا اور کچھ عجیب نہیں کہ جاس جی اور کے ہتم اور سر پرست ہوں۔ ہر جہ باشد اس میں کوئی شک نہ کہ کوئی وید ایک شخص خاص کی تصنیف نہیں ایک زمانہ میں تصنیف ہوا چہ جائے کہ بہا کی تصنیف اس کا کوئی لکھا پانہ ہندو ہی قائل ہیں۔ عوام کا کیا اعتبار ہے جب اصل لا محول وید الہامی کیا بلکہ روشن حکم زمانہ کی ہی تصنیف نہیں نہ کوئی الہامی اور عاقلانہ بات اس میں ہے تو پھر اس کتاب کو نجات کا مدار جائز کر پانی جہالت کے خیالات اور توہمات میں گرفتار ہونا مگر کے بعد بڑی حسرت آجھانے کا سامان ہے لہذا ذابا لد اور جب وید کا یہ حال ہے تو اس کے بعد جو پران اور دیگر لٹریچر انہیں خیالات کے بنا، فاسد پر بنا لے گئے اور اس کا نام وہرم رکھا گیا ہے اور جگ کرنا اور آگ جلا کر دیوتاؤں کی نذر کے لئے کرچوں میں لگی ڈالنا اور گوید کے یہ منسٹر بڑھ کر دنیاد آحسرت کی بہلائی تلاش کرنا خیال خام اور تقلید عام ہے۔</p>	<p>نام وید رکھا۔ اور ویا سا کے منے ترتیب دینے والے کے ہیں۔ غالباً بعد فتح پانڈوں کے راجہ یدہتر نے اس لکھن میں جاس کو مصروف کیا ہے اور اس کے علاوہ اور بی ہڈت جو اس زمانہ میں مختلف مترون سے وقف تھے۔ متناہے مترون کے مجموعہ کے تیار کرنے میں حسب تفصیل ذیل مصروف تھے۔ پیل گوید کے اور دیشیا بن یو شید کے اور جن شام وید کے اور سناہنوں کے جمع کرنے پر مصروف تھا اور کچھ عجیب نہیں کہ جاس جی اور کے ہتم اور سر پرست ہوں۔ ہر جہ باشد اس میں کوئی شک نہ کہ کوئی وید ایک شخص خاص کی تصنیف نہیں ایک زمانہ میں تصنیف ہوا چہ جائے کہ بہا کی تصنیف اس کا کوئی لکھا پانہ ہندو ہی قائل ہیں۔ عوام کا کیا اعتبار ہے جب اصل لا محول وید الہامی کیا بلکہ روشن حکم زمانہ کی ہی تصنیف نہیں نہ کوئی الہامی اور عاقلانہ بات اس میں ہے تو پھر اس کتاب کو نجات کا مدار جائز کر پانی جہالت کے خیالات اور توہمات میں گرفتار ہونا مگر کے بعد بڑی حسرت آجھانے کا سامان ہے لہذا ذابا لد اور جب وید کا یہ حال ہے تو اس کے بعد جو پران اور دیگر لٹریچر انہیں خیالات کے بنا، فاسد پر بنا لے گئے اور اس کا نام وہرم رکھا گیا ہے اور جگ کرنا اور آگ جلا کر دیوتاؤں کی نذر کے لئے کرچوں میں لگی ڈالنا اور گوید کے یہ منسٹر بڑھ کر دنیاد آحسرت کی بہلائی تلاش کرنا خیال خام اور تقلید عام ہے۔</p>	<p>نام وید رکھا۔ اور ویا سا کے منے ترتیب دینے والے کے ہیں۔ غالباً بعد فتح پانڈوں کے راجہ یدہتر نے اس لکھن میں جاس کو مصروف کیا ہے اور اس کے علاوہ اور بی ہڈت جو اس زمانہ میں مختلف مترون سے وقف تھے۔ متناہے مترون کے مجموعہ کے تیار کرنے میں حسب تفصیل ذیل مصروف تھے۔ پیل گوید کے اور دیشیا بن یو شید کے اور جن شام وید کے اور سناہنوں کے جمع کرنے پر مصروف تھا اور کچھ عجیب نہیں کہ جاس جی اور کے ہتم اور سر پرست ہوں۔ ہر جہ باشد اس میں کوئی شک نہ کہ کوئی وید ایک شخص خاص کی تصنیف نہیں ایک زمانہ میں تصنیف ہوا چہ جائے کہ بہا کی تصنیف اس کا کوئی لکھا پانہ ہندو ہی قائل ہیں۔ عوام کا کیا اعتبار ہے جب اصل لا محول وید الہامی کیا بلکہ روشن حکم زمانہ کی ہی تصنیف نہیں نہ کوئی الہامی اور عاقلانہ بات اس میں ہے تو پھر اس کتاب کو نجات کا مدار جائز کر پانی جہالت کے خیالات اور توہمات میں گرفتار ہونا مگر کے بعد بڑی حسرت آجھانے کا سامان ہے لہذا ذابا لد اور جب وید کا یہ حال ہے تو اس کے بعد جو پران اور دیگر لٹریچر انہیں خیالات کے بنا، فاسد پر بنا لے گئے اور اس کا نام وہرم رکھا گیا ہے اور جگ کرنا اور آگ جلا کر دیوتاؤں کی نذر کے لئے کرچوں میں لگی ڈالنا اور گوید کے یہ منسٹر بڑھ کر دنیاد آحسرت کی بہلائی تلاش کرنا خیال خام اور تقلید عام ہے۔</p>



سوال یہ تسلیم کہ جعفر مذہب اور انکی کتابوں کا قرآن مجید سے مقابلہ کر کے دیکھا گیا سب میں اسلام کو سن جانب اسد اور دین الہی یا جاسمین خدا پرستی اور انکی صفات کا مل اور ملائکہ اور بنیاد اور قیامت پر ایمان لائے کی جڑی تاکید ہے اور انسان کی روح کی صفائی کی بابت اور دنیا میں ہر طرح سے نیکاپن اور سنے کے بعد جو کچھ وہاں پیش آتا ہے اسکی بابت کامل بیان ہے اور اسکے مقابلہ میں جہر سبب اسب ناقص یا بالکل باطل ہیں۔ مگر سنو ز اور صد مذہب دنیا میں ہیں جیسا کہ دبستان المذہب میں لکھا ہے اور انکے اصول حمیدہ بیان کئے ہیں اسنے ہنوز اسلام کا مقابلہ نہیں ہوا ہے جانو ہے کہ وہ حق ہوں پوری تحقیق جسکے کو اپنے مقابلہ کر کے اسلام کا حق ہونا بتلایا جاوے یہ تعلیم اسلام کو حق ماننا پڑیگا جو اپنے دنیا میں جعفر مشہور و معروف مذہب قدیم سے ہیں وہ یہی مذہب ہیں کہ جنگی کتاب کو اپنے انکھ سے دیکھا بانی وہ جو صد مذہب دبستان المذہب میں لکھے ہیں سب یا بیشتر انہیں کی شاخیں ہیں کیونکہ بہتر فرقے تو اس میں اسلام کے لکھے ہیں اور ہر مندوں کے بہت فرق ہیں جو کی اور دنیا میں غیر لکھے ہیں کہ جنگی ریاضات اور شعبدون چھا بستان لٹو ہو کر ہر مذہب پر منہ میں پانی پھر لاسے میں اور ناظر کو شک میں لائے ہیں اور ہر آتش پرستوں کے فرق کا بہت کچھ بیان اور اپنا شوق عیان کیا ہے اور ہر کسی قدر یہود و نصاریٰ کے مذہب کا بیان ہے اور تحقیق کسی مذہب کی ہی حضرت کو مستر نہیں ہونی۔ سنی سنائی باتیں اور اپنے دیکھے ہوئے حالات بیان کرنے میں نہ ویدا ہنوں سنے دیکھا اور نہ تو رات نہ زبور نہ انجیل کو اسلام کے اصول مسائل میں کچھ بخیری سی بیان کر کے بے علموں کو حیرت میں ڈال دیا ہے اور ہم نے تو سب کے اصول بیان کر دئے انکی فروع اور شاخوں سے کیا غرض۔ البتہ حکما رنوں اور قدیم اہل مصر اور ہر یون اور حبشیوں اور دیگر صحرائی قوموں کا مذہب نہیں بیان کیا۔ سو واضح ہو کہ حکما مصر اور قدما رنوں کو اکب و عناصر پرست ہیں۔ مصریوں کے عقائد مندوں سے بہت ملتے ہیں انکے مان ہی بیل کو پوجتے ہیں کہ جسکو اہل کہتے ہیں۔ اور اسی تعلیم سے بنی اسرائیل سنے پھر انا کر پوجا تھا۔ چنانچہ یہ باتیں کتب تاریخ میں مذکور ہیں اور انکے پاس کوئی کتاب نہیں تھی۔

اور دہریوں کا نہ کوئی اصول ہے نہ مذہب وہ خدا تعالیٰ اور عالم آخرت کے منکر ہیں سو یہ بات اور عقاید و تقاضے سے باطل پھر چکی ہے۔ خود قرآن نے اسکو رد کر دیا ہے۔ اور ایک مختصر سی بات محد صاحب کو میں ہی سناتا ہوں کہ یہاں اگر نہ خدا ہے نہ قیامت نہ جزا نہ سزا تو ہکو بھی کچھ خوف نہیں۔ غایۃ الامر نماز و روزہ طاعت و عبادت کا ثمرہ نہ ملا اور کب قدر حرام لذتوں سے مزہ نہ اوٹھا یا تو کچھ پروا نہیں دنیا کی تکلیف کیا اور مزا کیا۔ اور جو خدا تعالیٰ اور عالم آخرت سب کچھ جی بولا اور قطعی ہے تو کئے تیرے لئے کیا خرابی ہوگی۔ اب تو محل خطر میں ہے یا ہم؟۔ اوجہنیوں کا مذہب بگودہ ہے وہ ہی بت پرست ہیں انکے مان ہی کوئی کتاب لپی نہیں کہ جسکو وہ الہامی کہتے ہوں۔ باقی بت پرست اور صحرائی قومیں جیسا کہ افریقیہ میں ہیں تو ان کا مذہب تو کیا سرے او کو تو عقل انسان کی فہرست میں ہی لکھتے ہو کہ ہم پہنچی ہے اب رگ زین پر کوئی مذہب عقلاً و نقلاً اسلام کی برابر نہ نکلا۔ الحمد للہ علی دین الاسلام

فضائل

اس سورۃ کے پیشمار میں۔ بخاری وغیرہ محدثین نے ابی سعید بن معلی سے روایت کی ہے۔ کہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ جگہ نبی صلعم نے پکارا میں بوجہ نماز جواب دے سکا۔ جب فارغ ہو کر حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا میں نے تجھ کو بلا یا تو سنے کیون جواب نہ دیا عرض کیا کہ حضور میں نماز میں تھا آپ نے فرمایا اسے وقت ہی رسول کا جواب بنا چا، کیونکہ اسد فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا استجبوا للرب ولرسولہ اذا دعاکم لعلکم تحیدون۔ پھر اپنے فرمایا کہ دیکھ میں تجھ کو مسجد سے باہر جاکے پھر قرآن میں جو بڑی سورۃ تعلیم کرونگا

۱۔ میں اس بات کا نہایت شکر کرتا ہوں کہ میں نے اسلام کو نام رو سے زمین کے مذہب سے ملا کر دیکھا اور کوئی برا نہ لگایا۔ ہر طرح سے کہرا یا۔ اور محققانہ طور پر سلمان ہوا۔ اگر میرے مان باپ سلمان نہ ہوتے اور قدیم سے میرے آباؤ اجداد حصہ نہ پاتے آتے تو بھی میں از خود اسلام ہی کو اختیار کرتا۔ ان بیانیوں پر ہزار فکوس کہ جو محض تقلید رسم اور نفسانیت سے اس نور کے زمانہ میں ہی باطل خیالات و غلط مذہب اور عقیدے ہیں



ہمارا ہاتھ پکڑ کر چلے جیسے باہر ہونے لگے مین نے یاد دلایا آپ نے فرمایا وہ سورہ احمد ہے جسکی سات آیت ہیں اور وہ قرآن مجید ہے جو مجھ کو عطا ہوا صحیح مسلم وغیرہ کتب میں عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ حضرت کے پاس جبریلؑ حاضر تھے کہ ایک فرشتہ آسمان سے نازل ہوا جبریلؑ نے کہا یہ آجسے پہلے کسی زمین پر نہ آیا تھا اس فرشتہ نے کہا یا نبی اللہؐ وہ ہو کہ تم کو خدا نے وہ دو نور عطا فرمائے کہ جو تم سے پہلے کسی نبی کو نہیں ملے ایک سورہ فاتحہ اور دوسرا سورہ بقرہ ہے جو حرف ان میں سے آپ پڑھیں گے اسکا ثواب ملے گا۔

دارقنی او بیہقی نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سورہ احمد ہر مرض کے لئے شفا ہے اور صحیح مسلم و نسائی وغیرہ کتابوں میں ہے کہ صحابہؓ سائب درجہ کے کاشے پڑاؤ محزون اور اہل صرح پر یہ سورہ پڑھ کر دم کرنے سے اسیدقت مریض تندرست ہو جاتا تھا جیسا کہ حضرت عیسیٰؑ نے فرمایا ہے ہمارے ہاتھ لگانے سے تندرست ہو جاویگا۔ یہ سورہ آنحضرتؐ کا ہر قرن میں ستوارٹ ہونا چاہا آتا ہے چنانچہ اب بھی سورہ احمد کا فجر کی سنتوں اور فرض کے بچپن اکتالیس بار ہر روز بسم اللہ کا میم احمد کے لام کے ملا کر چالیس روز تک پڑھنا ہر کام کے لئے عمل تجرب ہے۔ اور بیمار کو دم کر کے پلانا اور چینی یا شیشہ کے برتن پر مشک گلاب و زعفران سے لکھ کر چالیس روز تک بیمار کو پلانا تجرب ہے۔ اور سبط درود کے لئے ایک سانس سے گیارہ بار پڑھ کر دم کرنا نہایت سریع الاثر ہے اگر اعتقاد کامل اور محنت جازم شرط ہے۔ ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آنحضرتؐ فرماتے ہیں مجھ کو اس بات کی قسم کہ جسکے قبضہ میں میری جان ہے (یعنی خدا تعالیٰ) سورہ احمد کی مثل کوئی سورہ نہ تو رات میں نہ نخل میں نہ زبور میں نہ قرآن میں۔ چنانچہ اس حدیث کی تصدیق ہمارے اس مقابلہ سے بخوبی ہو سکتی ہے کہ جو ابھی ہم نے تورات انجیل و زبور کو لکھ کر کیا حقیقت میں یہ سورہ ایک دریائے ذخائر اور مجمع اسرار مبارک ہے۔ دنیا اور دین کے متعلق کوئی بات ایسی نہیں کہ جو کامل طور پر اس سورہ میں نہ ہو۔ مگر بقدر فہم خدا واد مشروط ہے۔ ورنہ بہت سے عیسائی اور دیگر متعصب لوگ کہ جنکے انوار فطرت و عداوت و قساوت سے مٹ گئے ہیں وہ بھی کہتے ہیں کہ پڑھنے وقت لفظوں سے کوئی بات بھی سورہ احمد سے ہماری سمجھ میں نہیں آتی مسلمان لوگ اپنی ذکاوت خج کر کے یہ بارکیان پیدا کرتے ہیں۔ انہی میں کہتا ہوں نہیں بلکہ یہ سب تین ظاہر الفاظ سے استفاد ہیں۔ اور ایسا ہی بھی آپ ہی قور و حانی تعلیم سے بہرہ یابی کا دعویٰ کرتے ہیں ہم آپ کو بیس برس کی اجازت دیتے ہیں اور تمام جہان کے لوگوں سے مدد لینے کو بھی جائز کر کے کہتے ہیں کہ آپ ہی تو کسی جملہ قورات و انجیل و زبور و وید و سائر سے استفادہ نہیں پیدا کر رہے اور جو نہ کر سکو تو یقین کیجئے کہ یہ خاص عجز قرآن ہے۔ اب میں اس سورہ مقدسہ کی تفسیر فارغ ہو چکا مگر اسکے متعلق تین بحثیں رہائی ہیں کہ جنکا ذکر کرنا اس تفسیر میں بعض وجوہ نہایت مناسب ہے۔

**بحث اول** یہ سورہ نماز میں پڑھی جاتی ہے اور نماز میں پڑھنا (ان خوبوں کی وجہ کہ جنکا اوپر ذکر ہوا) شرح ضروری کر دیا ہوا تاکہ جس زمین پر سورہ پڑھی جاوے وہ فاسد یا باطل ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ میں صلی صلوۃ لم یقرعہا بالقرآن فی خلیج ثلثا غیر تمام احادیث وہ مسلم کہ جسے نماز میں پڑھی وہ نماز ناقص ہے تین بار یہ فرمایا۔ وعن عبادة بن الصامت قال قال رسول اللہ



علیہ وسلم لا صلوة لمن لم یقرء بفاتحة الكتاب متفق علیہ کہ جس نے الحمد نہیں پڑھی اسکی نماز نہ ہوئی۔ یہ مسئلہ تو مسکے نزدیک مسلم ہے کہ نماز میں الحمد کا پڑھنا واجب ہے۔ مگر جبکہ نماز جماعت سے ہو تو مقتدی کو بھی الحمد پڑھنا چاہیے یا جماعت میں سے صرف امام کا پڑھنا سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے؟ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد و امام مالک و امام احمد اور اصحابی اور سفیان ثوری اور ابن شہاب زہری اور ابو ہریرہ بخاری اور عبد اللہ بن مبارک و قاسم بن محمد اور عبد اللہ بن بکر برہسے برہسے محدثین تابعین و صحابہ کبارہ وغیرہ سے کہ مقتدی الحمد نہ پڑھے بلکہ چپ کر امام کی قرات کو سنے اور ختم کرنے کے وقت آمین کہہ کر اپنی مشارکت ثابت کرے کہ ان چند دلائل کی وجہ سے (۱) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و اذا قرأ القرآن فاستمعوا له و انصتوا لعلکم ترحمون کہ جب قرآن پڑھا جاوے تو چپ کر سنو تاکہ تمہارے رحم ہو۔ بعض لوگ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ خطبہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے یعنی خطبہ کو وقت چپ کرنا موقوف ہے۔ مگر یہ جواب صحیح نہیں آتا تو یوں کہ یہ آیت کہیہ ہے اور خطبہ مدینہ میں کیا کر جب خطبہ شروع ہوا تب مقرر ہوا ہے۔ چنانچہ اکثر مفسرین بالخصوص امام محمد بن ابی نعیم لغوی شافعی اپنی تفسیر معالم التنزیل میں اس کے مقررین بتائے ہیں کہ گو خطبہ کے بارے میں آیت کا نازل ہونا فرض کیا جاوے مگر لحاظ عبارت کا ہوتا ہے نہ موقع نزول کا کس لئے کہ آیت صرف اور آیت لعان و دیگر آیات خاص اشخاص کے معاملوں میں نازل ہوئی ہیں مگر انکی عبارت پر لحاظ کر کے عام حکم جاری کیا جاتا ہے مثلاً جب کہ خطبہ میں کہ جہان غالباً نصیحت حسب وقت ہوتی ہے سر تا سر قرآن مجید نہیں پڑھا جا یا کرتا (چپ ہونا واجب ہوا تو جہاں قرآن پڑھا جاوے اور حالت نماز اور توجہ الی اللہ ہو تو وہاں بدرجہ اولیٰ سکوت کرنا چاہئے) (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الامام لیوتم بہ فاذا کبر فکبروا و اذا قرأ فاتحۃ سورۃ ابوداؤد و النسائی و ابن ماجہ۔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ امام صرف اس لئے مقرر کیا گیا کہ لوگ نماز میں اسکا اقتداء کریں پس چپ کر جب کہ کبر کہے تو کبیر کہو اور جب قرآن پڑھے تو چپ ہو کر سنو۔ (۳) امام مسلم نے ابی ہریرہ اور قتادہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے و اذا قرأ فاتحۃ سورۃ ابوداؤد و ابن ماجہ۔ (۴) امام مالک و احمد و ابوداؤد و ترمذی و النسائی و ابن ماجہ نے ابی ہریرہ سے روایت کی ہے کہ ایک جہری نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز سے فارغ ہو کر) لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر (پوچھا کہ تم میں سے کس نے میری ساتھ کچھ پڑھا ہے ایک شخص نے عرض کیا کہ ہاں اپنے فرمایا کہ میں بھی کہتا ہوں کچھ ہے قرآن پڑھتے ہیں کون جہل کر رہا ہے پس جب لوگوں نے یہ سنا تو جن زون میں کہ چار کر قرآن پڑھا جاتا ہے ان میں صحابہ امام کے پیچھے الحمد پڑھنے سے ترک گئے۔ ان کے علاوہ اور بہت سی احادیث صحیحہ اس بارے میں وارد ہیں کہ جب تک ذکر کرنے کو ایک دفتر چاہئے۔ لیکن امام شافعی اور ظاہریہ کہتے ہیں کہ گواہ امام کے ساتھ پڑھنا ممنوع ہے۔ مگر جب امام دم لیتا ہے بالخصوص میں سبکتوں میں مقتدی کو چاہئے کہ الحمد پڑھے کس لئے کہ مسلم نے روایت کی ہے کہ جب ابی ہریرہ سے پوچھا کہ امام کے پیچھے ہی الحمد پڑھیں انہوں نے فرمایا کہ قرآن ہانی نفلک محدث کہ اپنے دل میں پڑھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد مضمون الحمد کو دل میں تصور کر لینا ہے نہ پڑھنا کس لئے کہ ابی ہریرہ بیشتر روایت کر چکے ہیں کہ جب امام پڑھے تو حضرت فرماتے ہیں چپ ہو کر سنو پس یہاں خلاف حکم حضرت کے کیونکر ابی ہریرہ فتویٰ دیتے اور چپ کرنا مطلقاً حضرت نے فرمایا خواہ الحمد ہو یا کوئی اور سورۃ ہو سب سے چپ کرنا چاہئے امام شافعی کے اور یہی دلائل ہیں مگر وہ دلائل سابقہ کے مقابلہ میں کچھ بھی وقعت نہیں کہتے ۱۰ اس لئے انکا بیان کرنا بیفائدہ سمجھتا ہوں از انجملہ یہ ہے کہ ابوداؤد و ترمذی و النسائی نے جہاں امام کے پیچھے پڑھنے سے ممانعت روایت کی ہے وہاں الحمد کو مستثنیٰ کر لیا ہے۔ لا تفتعلوا الا لفاتحة الکتاب فاند لا صلوة لمن لم یقرء بھا واضح ہو کہ فرق اول کے (یعنی جو کہ امام کے پیچھے الحمد پڑھنا نماز میں درست نہیں جانتے) تو قول ہیں۔ حضرت امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف اور محمد تو مطلقاً منع کرتے ہیں خواہ امام پکار کے پڑھے یا آہستہ کیونکہ



جو دلائل کہ امام کے پیچھے اٹھ پڑنے سے منع کرنے میں وہ عام میں سریر اور جہیز کی کوئی قید نہیں۔ اور امام مالک اور امام احمد وغیرہ  
 یہ کہتے ہیں کہ جب امام چپکے پڑے ایسے صلوة سریر میں تو مقتدی احمد پڑھ لے کیلئے کہ اب امام سے منازعت نہیں پائی جاتی اور  
 فضیلت احمد پڑنے کی ہوتی ہے اور ان احادیث مخالفین پر یہی عمل ہو جاتا ہے اور یوں خالی کھڑے رہنے سے کیا فائدہ ۴  
 مختصراً وہم۔ احمد کے بعد امین کہنا مسنون ہے خواہ اکیلا احمد کو پڑھے خواہ امام کے پیچھے ہو خواہ نماز سے باہر ہو کسی کہ مسلم نے  
 ابو موسیٰ شمری سے روایت کی ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے واذ قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین کہ جب امام غیر المغضوب علیہم و  
 لا الضالین کہہ چکے تو تم آمین کہو اور بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ جب امام آمین کہے تو تم  
 بھی آمین کہو کسی نے کہ جب کسی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق پڑتی ہے تو اس کے گناہ گزشتہ معاف کئے جاتے ہیں۔ اور یہی ہے کہ سورہ احمد  
 میں خدا کی ثناء اور صفت کے بعد دعا ہے۔ اور دعا کے لئے آمین مہر الہی ہے کہ جس سے قبولیت کی امید زیادہ ہوتی ہے چنانچہ ابو امام  
 نے ابو ہریرہ شمری سے روایت کی ہے کہ ہم نبی صلعم کے ساتھ باہر نکلے تو ایک شخص کو دعا میں نہایت تضرع کرتے دیکھا اپنے فرمایا اگر  
 اسے تمام کیا تو پالیا ساتیوں میں سے کیسے پوچھا کہ یا حضرت کاٹھیکے ساتھ تمام کرے فرمایا آمین کے ساتھ ۵

آمین اسم ہے اس فعل کا کہ جو واجب ہے یعنی قبول کرنا صحیح بخاری میں ہے کہ عطا کا قول یہ ہے کہ آمین دعا ہے الغرض آمین کے  
 معنی قبول کرنا ہیں۔ یہ لفظ دال ف اور قضا ل ف و نون سے جائز ہے۔ اور بالاتفاق یہ لفظ قرآن کا جزو نہیں بلکہ جسطرح عام دعاؤں کے  
 بعد یہ لفظ بولا جاتا ہے اس طرح احمد کے بعد بھی آمین کہنا بالاتفاق سنت ہے۔ لیکن صرف اس بات میں اختلاف ہے کہ اسکو آیت اور خفیہ  
 کہنا بہتر ہے یا آواز سے کہنا اولیٰ ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک و سفیان و ثوری وغیرہم اکابر علماء تابعین و تبع تابعین و صحابہ  
 خفیہ کہنا اولیٰ سمجھتے ہیں چند دلائل سے (۱) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اذ حوا ربکم تضرعوا و خفیۃً اذ لا یحسب للمسلمین

کہ اپنے رب سے تضرع اور خفیہ کر کے دعا مانگو اور سکھو حدیث پڑھنے والے پسند نہیں آتے اس آیت سے دعا کا خفیہ کرنا بہتر معلوم ہوتا  
 ہے اکیلے کہ تضرع و زاری تنگی میں خوب پائی جاتی ہے اور یہی بات دعا میں اصل لا حول ہے اور آمین دعا ہے جیسا کہ عطا نے فرمایا  
 اور دیگر مواضع سے بھی ثابت ہوتا ہے (۲) بخاری اور مسلم کی احادیث مذکورہ (کہ جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم  
 آمین کہو) اخفا بولات کرتے ہیں کہ اگر امام پکار کر آمین کہتا تو مقتدیوں کو معلوم ہوتا۔ پھر غیر المغضوب علیہم کا پنا دینا اور ملائکہ کے  
 ساتھ موافقت بتلانا کچھ مفید نہیں (۳) اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی وغیرہ نے عمر بن عبد رب سے روایت کی ہے  
 کہ نبی صلعم دو سکنتے کرتے تھے۔ سکنتہ اذ اکبر و سکنتہ اذ افرغ من قراءۃ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ ایک سکنتہ جب کرتے تھے کہ جب  
 تکبیر تحریر کر تے تھے (اس سکنتہ میں آمین کہتے تھے) اور ایک سکنتہ (یعنی جب کرنا) اسوقت کہ جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین  
 پڑھ کر فارغ ہو جاتے تھے (اس سکنتہ میں آمین کہتے تھے) پہلے کہ آنحضرت پکار کر آمین کہتے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے بعد چپ  
 کرتے بلکہ آمین پکار کر کہتے امام شافعی اور احمد بن حنبل وغیرہما علماء یہ فرماتے ہیں کہ فوراً آواز سے آمین کہے تو بہتر ہے۔ کیونکہ والین  
 حجر سے ترمذی اور ابو داؤد اور دارمی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھ کر آمین کہتے سنا  
 اور اپنی آواز کو بلند کیا اور اس طرح ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آمین سے مسجد گونج جاتی تھی (رواہ ابن ماجہ) لیکن اس قسم کی احادیث کا یہ  
 جواب ہے کہ صورت معارضہ پہلی احادیث کے معارضہ کی انہیں صلاحیت نہیں کیونکہ اوہ قرآن صحیحہ ہیں اور ادھر صرف ایسی احادیث  
 میں کہ جن میں محدثین کو کلام ہے۔ اور اسلئے امام بخاری نے باوجودیکہ جہر آمین کا باب باندھا مگر ان احادیث میں سے کسی کو بھی درج نہ کیا  
 اُس کے نزدیک انکی صحت پر وثوق نہ تھا فقط قولوا آمین کو روایت کر کے بس کر گئے۔ اور قولوا سے کسی طرح جہر ثابت نہیں ہوتا



ورہ قولوا السبحات بثناء الحمد وقولوا ربنا لک الحمد (متفق علیہ) میں یہی جبر کا قائل ہونا پڑے گا ورنہ لعل بہ احد من العلماء دوسم اگر انکی صحت  
 ہی تسلیم کی جائے تو انکی یہ توجیہ ہوسکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احیانا تعلیم کے لئے آئین کو آواز سے کہہ دیا ہو گا تاکہ  
 لوگوں کو آئین کا کہنا معلوم ہو جائے۔ چنانچہ بخاری اور مسلم نے قنادہ سے نماز نظر کی بابت یہ روایت کی ہے کہ یسما اللآیۃ حیاتی  
 الحدیث کہ کہی آنحضرت کوئی آیت ہم کو سنا کر پڑھ دیتے تھے حالانکہ ظہر کی نماز میں خضیہ پڑھنا سب کے نزدیک متفق علیہ ہے پس صرف  
 تعلیم کے لئے کہ میں ظہر میں فلاں سورہ پڑھتا ہوں بعض آیات کو سنا دیتے تھے اس طرح آئین ہو تو بے حد نہیں۔ پس جنہوں نے اس  
 موقع کو دیکھ لیا انہوں نے ہمیشہ آئین کا با آواز بلند کہنا اوسے سمجھ لیا۔ اور وہ اپنے مشاہد کے موافق سمجھتے ہیں۔

سوم اگر آنحضرت ہمیشہ ہنسی گانہ دم اخیر تک میں بکار کرتے تو یہ فعل یہاں کہ عبداللہ بن مسعود کیسے جلیل القدر صحابہ پر مخفی رہتا۔ حالانکہ  
 وہ اسکا بخار کرتے ہیں اچھل اچھل صابون ان خیف سائل میں بنات غلو کر کے مسلمانوں میں تفرقہ ڈال دیا اور باہمی اتفاق اور یکسوئی کو بجا کر دہشت کے جلادیا۔  
 یہ بحث سوم اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَالشَّيْطَانُ الرَّجِيمُ یعنی جب قرآن پڑھے تو شیطان خدا کی  
 پناہ مانگ۔ اسلئے تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن کو بغیر غزوے کے نہ پڑھنا چاہئے۔ پھر اعدو مختلف طور پر پڑھتے ہیں۔

زیادہ مشہور تو یہ ہے۔ اعموذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ مصر کے قرا اسمین اور کلمات ہی ملائے ہیں۔  
 اور میرا سکا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو مختلف قوتی سے مرکب بنا یا ہے جس طرح روحانی قوت میں کہ جو امور فطرت کی طرف اس کو  
 رہنمائی کرتی ہیں اور جنکو قوی ملکیت کہتے ہیں اسکو ملے ہیں اسی طرح جسم کے متعلق ظلمانی قوتی ہیں اسکے پاس موجود ہیں کہ جو کجی  
 اور شہوت اور توہمات باطلہ کی طرف رہنمائی کرتے ہیں کہ جنکو قوائے بہیمیہ کہتے ہیں پس قوائے ملکوتیہ تو ملائکہ اور روحانی اور لطیف  
 اور نورانی اشخاص کے آثار کے آنے کا ذریعہ ہیں۔ اور ان قوائے بہیمیہ کے گہوڑے پر شیطان رجیم سوار ہو کر آتا ہے اور گمراہ  
 بناتا ہے اسی لئے کہی ان قوائے بہیمیہ کو ہی شیطان کہہ دیتے ہیں اور جنہیں یہ قوائے زیادہ پائے جاتے ہیں سپر ہی  
 اسی علاقہ سے شیطان کا اطلاق ہوتا ہے اور دراصل شیطان وہ ایک شخص خاص ہے کہ جو حضرت آدم کو سجدہ نکر کے  
 نافرمان ہوا (چونکہ بعض کم فہم اس امر کو نہیں سمجھتے انہوں نے ان قوائے بہیمیہ اور ملکیت کو کہ جنہیں اس علاقہ سے شیطان اور  
 ملک کا اطلاق قرآن اور حدیث میں ہوا ہے اصل شیطان اور فرشتہ سمجھ کر وجود شیطان اور فرشتہ کا انکار کر دیا۔

حاصل کلام یہ کہ انسان کے اندر ان قوائے بہیمیہ کے لحاظ سے ہر رنگ و ریشہ میں شیطان پہرتا ہے اور قرآن مجید ایک  
 نورانی اور ملکی چیز ہے تو بیشتر جب تک گندہ چیزوں سے تصفیہ نہو لے یہ رنگ ملکوتی نہیں چڑھتا اور ان قوائے  
 بہیمیہ کے فرو کرنے کا بشر کو مقدور نہیں۔ اس لئے ضرور ہوا کہ خدا سے پناہ مانگے۔ اور جب اوس سے کوئی  
 بھدق دل پناہ مانگتا ہے تو اوسکے قوائے بہیمیہ کو اس خیر میں خلل انداز نہیں ہونے دیتا نہ شیطان کچھ خلل ڈال  
 سکتا ہے۔ جس طرح عالم خواب میں وہم عقل کا معارض ہو کر ادھر ادھر پہنچاتا اور کسی ادنیٰ مناسبت سے اصل شے کو  
 کسی دوسری چیز کی صورت میں دکھاتا ہے۔ اسی طرح اس عالم میں انسان کے قوائے بہیمیہ اور اسکا سوار شیطان آدمی کی  
 راہ میں ہر طرح سے خلل انداز ہوتا ہے۔ بری چیزوں کو سجا کر آگے لاتا ہے پہلی باتوں کو برا بنا کر دکھاتا ہے اور یہی تو  
 وجہ ہے کہ اس عالم میں انسان نہ ہیکے بارہ میں گونا گوں اور ہر ایک غرض میں بنی نوع بوقلمون ہیں۔ کوئی اپنے ہاتھ کے ترے ہو گئے کے  
 آگے دست بستہ کہتا ہے کوئی اپنی کشتی میں ڈوبا کر کل حزب بالذیم فرعون (ع) ہر قوم راست راہ دینی و قبلہ گاہے اللہم ابدنا الصراط المستقیم



سورة

یہ سورۃ مدنی ہے یعنی مدینہ منورہ میں نازل ہوئی ہے۔ اسکی دو سو ستاسی آیت ہیں اور چھ ہزار اکیس کلمات اور پانچ سو چھپیس ہزار حروف ہیں اور چالیس رکوع ہیں قرآن مجید کی سب سے بڑی سورۃ ہے۔ اور جبکہ احکام شرعیہ سے مستفاد ہیں اور کسی سے نہیں۔ اس میں ایک آیت مدانیہ ہے کہ جو سب بتوں سے بڑی ہے۔ اگرچہ اس سورہ میں اور بہت سے عمدہ مضامین اور طرح طرح کی آیات قرآنیہ ہیں مگر چونکہ گانے کے فوج کرنے کا جو بنی اسرائیل میں واقع ہوا ہے ایک عجیب اور بہت متعجب و ضروری کی طرف اشارہ کرنے والا قصہ اس میں مذکور ہے۔ اسلئے اس کا نام سورہ بقرہ ہوا۔ اور یہی میں کوئی نہ کوئی مخصوص بات ملحوظ ہوئی چاہئے۔ یہ نام اسکا آنحضرت کے عہد میں مشہور ہو گیا تھا جیسا کہ احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے۔ اس سورۃ کو سورۃ الحمد سے یہ

# مناہیت

ہے کہ سورہ السحر میں چونکہ ہدایت کے متعلق جمیع مضامین ایک ایسی خوبی کے ساتھ مذکور ہوئے جسکے اثر سے دل بجا اور روح مریض کو شفا ابدی حاصل ہوتی ہے اور اسی لئے اس سورۃ کا نام سورہ شفاء یا شفاء قرن اول میں مہرٹ پا چکا تھا اور شفاء قلب کے بعد حیات روحانی اور زندگی جاودانی ایک ضروری بات ہے۔ اس لئے ضرور ہوا کہ اس سورۃ کے بعد وہ سورۃ ہو کہ جسمین (یعنی تفصیل اجمال سورۃ اول) وہ باتیں ہوں کہ جو حیات اور ہمیشہ کی زندگی سے علاقہ رکھتی ہوں سو یہ بات سورہ بقرہ میں موجود ہے کیونکہ اس سورۃ کے کل چالیس رکوع ہیں۔ انہیں سے کوئی رکوع ایسا نہیں کہ جسمین حیات کا مضمون نہ ہو اور دوم رکوع میں یہ بیان ہے کہ یہ قرآن اُنکے لئے ہدایت ہے کہ جو خدا سے ڈرتے اور نیک کام کرتے ہیں (یعنی جنکو صلاحیت ازلی واستعداد ایمانی نصیب ہے) نہ اُنکے لئے کہ جو کافرو منافق یعنی ازلی کو باطن میں سو یہ صفات طور پر اس بات کا بیان ہے کہ جنہوں نے بموجب صلاحیت ذاتی سعادت ایمان پائی حیات جاودان پائی اور جو اس سے محروم رہے اُنہوں نے حیات بدی نہ پائی۔ تیسرے رکوع میں خدا تعالیٰ کی (کہ جس نے آسمان و زمین کو بنایا اور دنیا کی نعمتوں کو میلح فرمایا) عبادت کا حکم ہے کہ جو حیات ابدی کا باعث ہے۔

[illegible]



چوتھے میں حضرت آدم علیہ السلام کا پیدا ہونا اور اسکو حیات بخش کرنا کہ یہ تفصیل دینا اور اسکی بدی کو حیات ابدی سے محروم کر دینا مذکور ہے جس سے یہ اشارہ ہے کہ نافرمانی حیات ابدی سے محروم کرتی ہے۔ اور یہاں سے قیام اور حیات دنیویہ کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جو حیات آخری کا وسیلہ اور نمونہ ہے اول تو کنتم امواتا فاحیا کم میں زندہ ہونا بتلاد یا پھر تمام نوع انسانی کی زندگی اور بوالہنج حضرت آدم کا حال بیان کرو یا وَاذَقَا لَسَرَابِکَ لَمَلَمَکَ الْوَحْیَ اَعْلٰی الْاَنْکَرِ خَلِیْقَہٗ اَسْکَ بعد اس نوع کے ایک بڑے خاندان کی حیات کا ذکر۔ پانچواں رکوع یا بنی اسرائیل سے شروع کیا کہ جن میں صمد یا انبیاء پیدا ہوئے ہیں اور تھینا نصف بنی آدم اب تک سی خاندان کے بزرگوں کے متفق ہیں اسکے بعد (۹) رکوع تک اس خاندان کے حالات عبرت خیز بیان کئے اور میں سلوخی اور ظلم سے ہار اُتارنا اور فرعون کو کہ جو اس خاندان کی حیات کا دشمن تھا ملاک کرنا اور تورات کا عطا ہونا اور دیگر امور کہ جو حیات سے متعلق ہیں اور پھر چلا کا گوسا کہ پستی کر کے حیات ابدی سے محروم ہونا اور پھر انکو حیات دنیویہ خرچ کر کے حیات بدی خریدنا بتانا اور بنی اسرائیل کے گناہوں پر عذاب بھیج کر حیات ابدی کے لئے تہذیب کرنا اور انکو فوج کر کے ایک شخص مردہ کو اسکے گوشت سے حیات پیدا کر کیا (۱۰) رکوع میں بنی اسرائیل سے یہ عہد لینا کہ خاص اس کی عبادت کرینگے مان گا۔ یہودیوں اور مسکینوں سے نیک سلوک کرینگے اور نماز پڑھیں گے زکوٰۃ دینگے اچھی بات کہیں گے خود غریبی نہ کریں گے سبکو حلال وطن نہ کریں گے۔ یہ وہ عہد ہے کہ جو اسکو پورا کرے حیات بدی پاوے دنیا کی زندگی کا بھی مزا اٹھاوے (۱۱) رکوع میں موسیٰ کو کتاب بنا اور انکے بعد نبیوں سے یہ عہد لینا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روح القدس سے مدد کرنا وغیرہ امور بیان ہیں کہ جو حیات بدی کے لئے ضرور اور نافع ہیں (۱۲) رکوع میں قل من کان عدوا لeljبریل الخ سے اس بات کا بیان ہے کہ جبریل اور جو لوگ حیات بدی اور وحی کا واسطہ ہیں اونے نفس رکھنا جس کا یہ وہو دیکھتے تھے حیات ابدی سے محروم ہونا ہے اسکے بعد (۱۳) رکوع تک اور یہودی کی بہت سی لغو حرکات بیان فرمائی ہیں کہ جو حیات ابدی سے محروم اور بے نصیب کرتی ہیں (۱۵) رکوع یا بنی اسرائیل سے لیکر ایک دراصلی خاندان یعنی حضرت اسمعیل کے حالات وراکی ذرستہ میں نبی آخر الزمانؐ پر پا کرنے کا ذکر ہے کہ جو تمام عالم کی حیات ابدی کا ذریعہ ہے اور کعبہ جو اسکی تجلیات کا مظہر ہے اسکی بنیاد قائم کرنا مذکور ہے (۱۶) رکوع میں ومن یرغب عن ملتہ ابراہیم سے لیکر آخر تک حضرت ابراہیم اور یعقوب علیہما السلام کے اسلام اور انکا اسلام کے لئے اولاد کو وصیت کرنا اور ابراہیم علیہ السلام کی ملت پر قائم رہنا اور بلا تفریق تمام انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانا وہ باتیں مذکور ہیں کہ جو حیات جاودانی کے لئے اصل الاصول ہیں پھر (۱۸) رکوع تک قبیلہ کی تحویل پر جو کچھ حقون کے بیجا اعتراضات تھے انکا جواب اور اس بات کا اظہار ہے کہ مفسد ہر طرف خدا ہے اور یہ مقام مبارک محض امتحان طاعت کے لئے مقرر ہوا ہے (۱۹) میں صبر اور نماز گزاری کا ذکر ہے اور یہ کہ جو لوگ خدا کی راہ میں مر گئے انکو حیات بدی نصیب ہو گئی اور حج اور عمرہ وغیرہ ریاضتیں بیان فرمائی ہیں کہ جس سے روح زندہ ہوتی ہے (۲۰) رکوع میں خدا تعالیٰ کی صفات آیات و اسبات کا ذکر ہے کہ خدا سے نہایت درجہ کی محبت کہنے چاہئے اور دیگر امور کہ جو حیات ابدی کے متعلق ہیں (۲۱) میں مین کی پاک چیزوں کے استعمال و زنا پاک چیزوں کے پرہیز کرنا اور شیطان کے رسمہ پر نہ چلنا اور خدا کا شکر کرنا اور مقرر



اور مردار وغیرہ ان گندہ چیزوں سے دور رہنا کہ جبکہ انہیں ہر کی مانند قوی ملکوتیہ پروردگار حیات جاودانی میں خلل نڈاز ہوتا ہے اور دیگر امور متعلق حیات برہنی مذکور ہیں (۲۳) میں یہ بیان ہے کہ کسی قانون پر سعادت اور نیک کامیابی بلکہ دراصل جو سعادت کہ باعث حیات روح ہے وہ اللہ اور انبیاء اور ملائکہ پر ایمان لاکر صدقہ و خیرات و نازاد اگر نادر وغیرہ ہو مگر پین (۲۳) میں روزہ کی فرضیت و راستے کے حکام اور عساکر و غیرہ وہ باتیں کہ جبکہ انہیں پر بیخیا ہے اور حیات آخریہ کے لئے کارآمد ہیں (۲۴) میں حج کے حکام اور خدا کی راہ میں مال صرف کر کے نیکو اور لوگوں سے نیکی سے پیش آنا مذکور ہے کہ جو حیات کے لئے ضرور اور آخری جہان کے لئے نافع ہے (۲۵) میں حکام حج اور دعا و تکبیر مذکور ہے کہ جبکہ ہر قومہ روح کو تازہ کرتا ہے اور تمام لوگوں کو اس بات کی تاکید ہے کہ احکام الہی کی پابندی کریں تاکہ غلبہ پیش آئے اور روح امراض میں گرفتار نہ ہو مر جاوے (۲۶) میں اس بات کا اظہار ہے کہ خدا کے دشمنوں اور باغیوں سے اس کی فوج بکراؤنا اور زمین کو اس کے شر سے پاک کرنا اور دین کو زندہ کرنا کہ جبکہ وہاں کہتے ہیں دنیا اور آخرت کی زندگی کا سبب ہے کہ جب شہنائی میں فال ہے جاوے گا تو اپنا غلام اور عوامی کا جانور بنا کر کام لیں گے اور دین سے ہی بے بہرہ کو دینگے اور ترقی دینی کبھی نصیب ہوگی نہ دنیاوی اور اس کی شرح اور فوائد دیگر آیات و احادیث میں بکثرت ہیں اور حکماء امت نے بدلائل عقلیہ ثابت کیا ہے اور تجربہ کار و متجربین نے ثابت کر دیا ہے (۲۷) میں شجرہ اور شجر کی محاسن کو جو دنیا اور دین کی خرابیوں کا باعث اور فتنہ زندگی کا وسیلہ ہے اور مٹیوں و رسیوں کی خبر داری جو ان کی سیات کا باعث ہے و دیگر امور مذکور ہیں (۲۸) میں خانہ داری اور زندگی کے متعلق احکام حیض و ایلا و عدت و حرمت اختلاہ و غیرہ باتیں (۲۹) میں ہی طلاق و عدت و حجب و غیرہ باہمی معاملات کے متعلق وہ احکام کہ جو زندگی کو تازہ کرنے میں مذکور ہیں (۳۰) میں ہی طلاق و حلالہ و رضاعت و نفقہ مرصعہ و مقدار عدت و وفات وغیرہ احکام ہیں کہ جن بغیر معاشرت و انتظام اور حیات کا لطف نہیں ہے بیان (۳۱) رکوع امرا کی لایین جو صحیح کیا ہے پیراس رکوع میں جبکہ باہمی معاملات پر مرد و عورت و اولاد وغیرہ امور سے فرا ہو چکی تو مہذب و عظیم سے بلا اسباب ظاہرہ زندگی عطا ہونا بیان کیا کہ اس کی قبولیت و قدرت پر کامل یقین ہو جاوے۔ اس میں صلیب الہی اسرائیل کا ایک نبی کی دعا سے زندہ ہونا مذکور ہے (۳۲) میں طالت کا جالوت کو قتل کرنا اور بنی اسرائیل کی پر باد شدہ سلطنت و قوت کا حضرت داؤد کے عہد میں و باوجود زندہ ہونا اور تابوت مکینہ کا پہرہ تہمتہ ناکہ جو خدا کی قبولیت و قدرت کی بڑی دلیل ہے (۳۳) میں یہ ذکر ہے کہ حسین خدائے تعالیٰ کا جی و قیوم ہونا احد بہت صفات مذکور ہیں اور یہ کہ حیات برہنی کے لئے یعنی اسلام کے قبول کرنے میں کسی پرزبردستی نہیں کیونکہ اسکے دلائل و ردھ بیان واضح میں (۳۴) میں حضرت برہم علیہ السلام کو چار جانوروں کو زندہ کر کے دکھانا اور مرنے کے بعد زندہ ہونا کامل ثبوت دلائل ہے اور حضرت عزیر علیہ السلام کو جو بیت المقدس کی آباد ہونے میں تعجب تھا ایک عرصہ تک مردہ رہا مگر زندہ کرنا اور خدا کا حکم کے جی و قیوم ہونے پر ثبوت دلائل مذکور ہے پیر رکوع (۳۵) کہ صدقہ اور خیرات اور سہی گاری اور سود کی حرمت اور دیگر احکام شہادت وغیرہ مذکور ہیں کہ جو دنیا اور دین کی زندگی کے لئے نہایت کارآمد ہیں اور (۳۶) رکوع میں توہن مافی السموات والارض سے لیکر اخیر سورہ



وہ باتیں مذکور ہیں کہ جو مردہ دل کو حیات جاودانی بخشتی ہیں ان رکوعات اور ہر انکی آیات کو جو کچھ ہم ارتباط اور سلسلہ بندی سے وہ بیان سے باہر ہے کیونکہ ہم ہی بیان کریں گے انشاء اللہ اس سورہ کو الحمد سے ۴

### یہی ربط ہے

کہ اس سورہ میں پھر کبھی مضمین کی تشریح ہے چنانچہ (۳) رکوع میں آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا اور زمین پر تاج پہل پہل بیٹھا ان چیزوں کا پیدا کرنا مذکور ہے کہ جن سے خدا تعالیٰ کی پرورش اور تمام عالم کی تربیت معلوم ہوتی ہے پھر اسی طرح حضرت آدم کا پیدا کر کے جنت میں رکھنا اور ملائکہ سے سجدہ کروانا اور پھر اسکی اولاد میں سے بنی اسرائیل کا برگزیدہ کرنا اور انکو ہر طرح کی نعمتیں عطا فرمانا۔  
یا نبی اسرائیل اذ کشت الفیضی پھر بنی اسمیل میں نبی پیدا کرنا اور کعبہ کو حرمت و عزت بخشنا اور وہاں کے رہنے والوں کے لئے رزق رسانی اور وہاں پانی کا وعدہ کرنا اور بنی اسرائیل کی سلطنت باز رفتہ داؤد علیہ السلام کے عہد میں پھر واپس دینا اور حضرت عزیر علیہ السلام اور یونس کا بنی اسرائیل کو زندہ کرنا اور موسیٰ کو تورات عطا کرنا اور جو اس قسم کی عمدہ مضامین اس سورہ میں مذکور ہیں وہ سب بترقیب پھر بعد رب العالی کی تشریح ہے اور پیغمبر من سلوی بنی اسرائیل کو عطا کرنا اور دن میں ابراہیم کا سایہ کرنا اور فرعون سے نجات دینا وغیرہ امور جو اس قسم کے اس سورہ میں مذکور ہیں سب الرحمن الرحیم کی تشریح ہے اور پھر گائے کا فوج کرنا اور اسکا گوشت مقبول کی لاش پر دھونا اور ٹھکانا جی اٹھنا کہ اپنے قاتل کا نام لینا اور قاتل کا سزا پانا اور اسی طرح بنی اسرائیل کو (گو سالہ پستی کی سزائیں) خود کشی کرنا حکم دینا اور ایسی سخت توبہ مقرر کرنا اور بنی اسرائیل کی نافرمانیوں پر طرح طرح کی سزائیں دینا اور کافروں اور مشرکوں اور منافقوں کا جہنم میں جانا وغیرہ اس قسم کے مضامین جو اس سورہ میں مذکور ہیں سب مالک یوم الدین کی تفسیر ہے اور روزہ اور نماز اور حج و زکوٰۃ و عبادت اور کراچی اور کبیر و تہلیل جو کچھ مختلف رکوعوں میں وارد ہے اور انکے احکام مذکور ہیں اور جہان کہیں خاص خدا تعالیٰ سے محبت شدہ کہنے کا حکم ہے اور شرک و بت پرستی کی ممانعت ہے سب ابانکے بعد وایاک المستغین کی تفصیل ہے اور قرآن کا متقیوں کے لئے ہدایت ہونا اور احکام طلاق و نکاح وغیرہ و صلہ رحمی اور والدین اور اقارب و یتیم سے نیکی کرنا۔ حرم اور شہرحرم کی حرمت کرنا جو کچھ اس قسم سے اس میں مذکور ہے سب ابدال صراط المستقیم کی تفسیر ہے اور جو کچھ حضرت ابراہیم اور حضرت یعقوب و دیگر انبیاء علیہم السلام اور انکے پیروں کے اقوال اور انکے احوال اور انہیں انعام الہی نازل ہونا اس سورہ میں مذکور ہے سب صراط الذین انعمت علیہم کی تفسیر ہے اور فرعون کا غرہ ہونا اور اسکی بد اطواری سے اسکا ملک و مال برباد ہونا اور فرعون کا حضرت ابراہیم سے مناظرہ کرنا اور یہود پر اگلی بدکاری سے مصیبت نازل ہونا اور جو کچھ اس قسم کا مضمون ہے سب غیر المغضوب علیہم ولا افعالیین کی پوری تشریح ہے چونکہ یہ سورہ شہار علوم کا سرچشمہ ہے اس لئے اس کے ۴

### فضائل

یہی بہت سے ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں اس سے روایت ہے کہ ہم میں جو شخص سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھ لیتا تھا اسکی بڑی نعمت تھی کہ



اور مسند امام احمد و غیرہ کتب حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سورہ بقرہ ہنزہ کو ان قرآن کے ہے اور بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ اُسید بن حصیر رات کو سورہ بقرہ پڑھ رہے تھے اور ان کا گھوڑا ان کے پاس بندھا ہوا تھا کہ یکایک لٹکا گھوڑا چوڑکا وہ کہتے ہیں کہ میں نے پڑھنا بند کیا گھوڑا بھی ٹھہر گیا پھر جب میں نے پڑھنا شروع کیا پھر اسی طرح گھوڑا بدکا تین بار یہ بات پیش آئی اور میرا بیٹا بھی قریب سوتا تھا مجھے ڈر ہوا کہ گھوڑا اسکو نہ کچل ڈالے پھر جب میں نے اوپر کو دیکھا تو ایک بادل نورانی ساد کہا فی وایک جہنم علیہن سی روشن نہیں پھر میں اُسکے دیکھنے کو باہر نکلا۔ صبح کو یہ ماجرا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا آپ نے فرمایا بلا تا کہ تم سے جو تیری آواز سنکر آئے تھے اگر تو صبح تک پڑھے جانا تو وہ بھی صبح تک موجود رہتے اور سب کو نظر آتے۔ اسی ابن حصیر کو پڑھا کر ای ابن حصیر اسکو پڑھا کر۔

مسلم نے ابی امامہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن پڑھا کر و کو نہ کہ یہ قیامت کو اپنے پڑھنے والو کی شفاعت کریگا، نہ ہر اور (سورہ بقرہ و آل عمران) پڑھا کر و کو نہ کہ قیامت کو یہ اپنے پڑھنے والے کے لئے (بادل کی طرح) ہو کر شفاعت کرنے کو آدینگے۔ سورہ بقرہ پڑھا کر و کو نہ کہ اس کے پڑھنے میں برکت اور ترک کرنے میں حسرت اور فریبی لوگ اس کے مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتے۔ اس رو کی برکت آثار جو کچھ بزرگانِ حق کے تجربہ میں بار آئے بیٹا ہیں انرا تجلہ یہ کہ جس بات یہ سورہ پڑھی جا یا جس گھر میں پڑھی جا و ان شیطان کا گز نہیں ہوتا جو لوگ جس باطن رکھتے ہیں وہ اس امر کی بخوبی تصدیق کرتے ہیں انرا تجلہ یہ کہ بیمار کے روبرو یہ سورہ پڑھی جائے اور ایک مقدار معلوم چاول چکا کر دہی اور کھانڈ ڈال کر کسی مسکین کو کھلایا جاوے دفع مرض یا مخصوص چیکپ کے لئے نہایت مفید ہے۔ فقیر کے تجربہ میں بھی آیا ہے۔

### شان نزول

جب کہ اور اسکے گرد و نواح میں دین اسلام کی روشنی نہیلی اور وہاں کے بت پرستوں کے زور و ظلم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ جنگت الہی کے موافق مدیترہ میں (کہ جو مکہ سے شمال کی طرف جو مدینہ کے فاصلہ پہچا) تشریف آئے۔ اس شہر میں در اسکے اطراف میں عرصہ دراز سے اہل کتاب رہتے تھے اور اسوقت میں عیسائیوں اور یہود کے تعصبات و گمراہیوں اور توہمات خیالات مشائخ کی بجا پابندیوں نے اس ذرا سے نور کو بھی کہ جو مدت سے مٹتا رہا تھا جھاد با تھا ایسی حالت میں جو یکایک ہزار آفتاب اسلام نے طلوع کیا اور نبی علیہ السلام کی وہ باتیں کہ جو روح کو زندہ کر نیوالی ہیں ان کے کان میں پڑیں تو باستانا چند دیندار اکثر کو پابند رسوم و تعصبات بجا نے باوجود دل میں مقرر ہونے کے اسلام اور قرآن کے مقابلہ میں آمادہ کیا جیسا کہ حضرت سید علیہ السلام کے مقابلہ میں آمادہ کیا تھا۔ یہ فریق اہل کتاب علم و دانشمندی میں مان کے عربوں کے نزدیک اسلام تھا اسلئے انکی نکتہ جینیون پر زیادہ کان رکھنے لگے اور چراغ اسلام کے بجائے میں جہاں عرب کو ان یہود و نصاریٰ سے ایک دنگی اور دونوں فریق مقابلہ میں کھڑے ہو گئے اور مدینہ کے روسا ہیں عبدالمدین ابی بن سلول وغیرہ (وہ لوگ کہ جنکو حسد ریاست و حربہ و مال نے اندھا کر دیا تھا اور کسی مصلحت دینوی سے وہ اسلام میں نامزد ہونے تھے اور در پردہ سخت دشمن تھے) اُسکے ساتھ لگے اس تیسرے فریق منافقین سے

ملے۔ ہر اوں زہرا کا تئیں ہے اور زہرا و زہرا کا مونس ہے جسکے متع نہایت روشن کے ہیں۔ چونکہ ان دونوں سورتوں اعمیٰ بقرہ و آل عمران میں ایک عجیب لوازمیت ہے کہ جو نفوس سادہ کو معلوم ہوئی ہے اسلئے ان دونوں سورتوں کا لقب زہرا دین ہو گیا ۱۲ منہ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلَمْ یَرْسَلْکَ الْکِتٰبَ الَّذِیْ فِیْهِ ۙ هُدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا رحم والا نہایت مہربان ہے + وہ کتاب ہے اس میں کوئی شک نہیں پر ہمیز گاروں کے لئے ہدایت ہے۔

اور یہی انکی محبت بندہ گئی۔ ان تینوں فریق کی کج بحثیوں کی اصلاح اور انکے شکوک و شبہات کا ابطال اور ہر طرح کا عطف و ہند حکمت الہی کے نزول کے بعد رہو پس مسئلے مدینہ میں جاتے ہی یہ سورہ بقرہ نازل ہوئی شروع ہوئی کہ جیسے ان سب کو انکی اصلاح اور دوستی خدا تعالیٰ نے اپنے کلام مقدس میں ملحوظ رکھی ہے + یہ تمام سورہ کا اجمال سبب نزول ہے باقی بعض بعض بات کے لئے اس اجمالی بیان سے خاص خاص باتیں بھی سبب نزول ہیں کہ جن کو ہم آگے چلکر حسب موقع بیان کریں گے۔ مگر ناظر کو لازم ہے کہ اس اجمالی سبب نزول کو ملحوظ رکھے تاکہ اس سورہ کے مطالب اسکے دل پر خوب نقش ہو جاویں +

### مترکیب

اگرچہ اتم حروف مقطعات سے ہیں کہ جنکے معنی میں علماء کے مختلف اقوال ہیں جیسا کہ آپ کو ابھی معلوم ہوگا مگر اس بات پر تحقیق متفق ہیں کہ یہ ان حروف تہجی کے اسماء ہیں کہ جنہے کلام مرکب ہوتا ہے۔ انکے ابتداء کلام میں لانے سے یہ اشارہ ہے کہ جن حروف ہمارا کلام مرکب ہے وہی ہمارے کلام کا پہلی ہادہ ہے پھر اگر یہ قرآن کلام الہی اور معجز نہیں ہو گیا دیکھتے ہیں کہ اسکی مثل کلام نہیں لائی جاسکتی اور اسکی سورہ کا دسواں حصہ بھی نہیں بتا سکتے۔ پس اس تقدیر پر اتم کے معنی مرکب میں ہندہ الحروف ابتداء اور معجز یا مستحدی + اسکی خبر یا برعکس جسکے یہ معنی ہوئے کہ جو کلام کہ ان حروف سے مرکب ہے یعنی قرآن معجز یا مستحدی ہے یہ ہے یا یہ کہ یہ کلام مستحدی یا قسم کے حروف مرکب ہے یا یوں کہو اتم ابتداء (خود اس مراد المولف نہ لیا جاوے یا قرآن یا سورتوں کا نام مانا جاتا ہے جیسا کہ اکثر علماء کی یہی رائے ہے) اور ذلک اسکی خبر اور کتاب صفت یعنی کامل کتاب یہی ہے جیسا کہ بولتے ہیں زید۔ انسان ہے یعنی کامل انسان زید ہے یا یوں کہو کہ اتم خبر ہے جتنا مستحذوف کی جو مستحذوف بہ ہے اور ذلک خبر ثانی یا بدل ہے اور کتاب صفت ہے لافنی جس ریب اسکا اسم اور فقہ خبر یا یوں کہو یہ صفت ریب کی دو تین خبر اور یہی حال ہے یعنی اس کتاب میں (جو کہ ہدایت بخشنے والی ہے) پر ہمیز گاروں کو کوئی شبہ نہیں ہونے کو ریب موصوف فیہ صفت اور خبر مخذوف جیسا کہ اخیر میں مخذوف تھا اس تقدیر پر فقہ خبر مقدم ہے ہدائی کہ

### یا یوں کہو

ذلک کتاب ابتداء اور لا ریب فیہ جملہ اسکی بذیل اور ہدی للمتقین دوسرا جملہ اسکی دوسری خبر۔ اسکے سوا اور بھی احتمالات ہیں۔ سبحان اللہ کیا عمدہ کلام ہے کہ ہر پہلو پر ایک ہی معنی حاصل ہوتے ہیں اور صحیح تر یہ ہے کہ یہ چار جملے الگ الگ ہیں ہر جملہ پہلے جملہ کے لئے دلیل ہے پس اتم ایک جملہ ہے جسکے معنی یہ ہوئے کہ یہ مستحذوف بہ انہیں حروف سے مرکب ہے کہ جنہے عام عرب بلکہ عجم کے کلام مرکب ہوتے ہیں پھر باوجود اس مساوی

۱۵ مخذوف کہتے ہیں کلام متقابلہ میں طلب کرنا مستحذوف بہ وہ کلام کہ جب کو پیش کر کے اسکے متقابلہ میں کلام طلب کیا جاوے ۱۲ منہ ۱۵ اگرچہ سورتوں کا نام ہی علماء نے مانا ہے مگر یہ کہنا کہ یہ نام خدا نے مقرر کیا ہے اور خدا نے فرما دیا ہے کہ یہ سورہ کا نام ہے محض غلط ہے بلکہ یہی علماء کا ایک قول ہے بخلاف دیگر اقوال کے کہ اس











پرستش کو اس معقول لیل سے روکیا کہ جو شے طلوع ہوتی ہے غروب ہو جاتی ہے اور جو حادث ہے وہ فانی ہے اور جو قابل زوال ہے وہ منہدم ہو جاتی ہے الخ ان بڑے بڑے حقایق کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے مشہور کیا الخ ایک حکیم خدا تعالیٰ کے وجود اور اسکی صفات پر یقین رکھتا ہو وہ مسلمانوں کے عقائد مذکورہ بالا کو کہہ سکتا ہے کہ وہ عقائد ہمارے ادراک موجود اور قوی عقلی سے بڑھ کر یہ ہے الخ وہ اصل کہ جسکی بنا عقل اور وحی پر سے محمد کی شہادت سے استحکام کو پہنچی الخ انتہی لخصاً اور سبیل صاحب نے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں باوجود دخت تعصب کے اقرار کرتا ہے کہ تھوڑے سے دنوں میں جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین شرفا غبار کو زمین پر پھیل گیا اسکی وجہ یہ تھی کہ اس مذہب کے جملہ امور وہ ہیں کہ جبکو عقل بہت جلد تسلیم کرتی ہے جو لوگ ملوۃ کے زور سے اس دین کا پھیلنا خیال کرتے ہیں وہ بڑی غلطی میں ہیں انتہی لخصاً کبریٰ مسلم النکل ہے ۴

**سوال** بہت سے لوگوں کو قرآن میں رب (شک) تھا اور اب بھی ہے اور جو کسی کو نہ ہوتا تو تمام لوگ اہل اسلام ہی ہو جاتے پھر مطلقاً یہ کہنا کہ اس میں کسی کو شک نہیں کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟ **جواب** انکار اور تکذیب و چیز سے اور شک و تردید اور چیز سے بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ انکی تکذیب کامل ہوتا ہے مگر کسی خاص وجہ سے متعصب معاند لوگ ضامین و یا رسوم اور قوم کی پابندی میں انکار کر دیتے ہیں اور ہٹ دھرمی سے انہیں ماننے سو یہ اور بات ہے ہم اسکی نفی نہیں کرتے ہاں کسی صاحب عقل سلیم کو قرآن کے مطالب میں بعد تامل کے شک نہوگا اور جو کہی ہو ابھی تو وہ کچھ قصور فہم سے ہو گا خلاصہ یہ کہ قرآن بلحاظ وضاحت و دلائل محل رب نہیں جب طرح عام محاورہ میں سچی بات کی نسبت کہہ دیتے ہیں کہ اس میں کچھ شک نہیں گو مخاطب کو شک ہو مگر بلحاظ وضاحت قرآن و دلائل مزید شک اس شک کو کا عدم قرار دیکر نفی کر دیتے ہیں بعض لوگ یہ بات کہ نہ تو تفہیم میں غلطی مرکب ہو دلیل سوم ہی المتیقن سے استفادہ ہے تقریر ایسی ہے کہ کتاب سانی ہونی کی بڑی علامت اور پکی نشانی یہ ہے کہ وہ ایسا اثر رکھتے ہو کہ متفکر کی طرح دلون کو ہدایت کی طرف کھینچے اور نیک چلنی اور توحید کی طرف رہنمائی کرے یہ کہہ کرے مسلم ہے اور یہ صغریٰ کہ قرآن لوگوں کو ان امور کی طرف رہنمائی کرتا ہے بدیہی ہے کیونکہ تینیں برس کے عرصہ میں جب قدر قرآن نے خلق خدا کے دلون کو ہدایت کی طرف کھینچا اس قدر ہزار برس میں بھی تو رات و نچیل نے وہ اثر نہ بخشا عجب کی جو حالت کہ نزول قرآن سے پہلے ہی دنیا کی تمام حالتوں سے بڑھ کر تھی بت پرستی اور رہزنی اور چوری اور خونریزی اور باہمی بیہودہ تفاخر اور جہالت اور اسکے ساتھ ذلت جب قدر عرب کو حاصل تھی کسی قوم کو نہ تھی پھر تھوڑے سے دنوں میں قرآن نے عرب کو کایا لپٹ کر دیا ہر ایک عرب جو پیشتر ہر طرح کی برائی اور اخلاق و فساد کا مجمع تھا قرآن کی برکت سے اخلاق حمیدہ اور تمام خوبیوں کا سرچشمہ ہو گیا اس بات کے بھی تمام سوچین مقررین۔ تو رات نے تو بنی اسرائیل پر بہت کم اثر کیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے چند روز غائب ہونے ہی بقول اہل کتاب بنی اسرائیل کے

۱۵ غیر مندرجہ کتاب کے صفحہ ۱۴ میں کہتے ہیں قولہ (یعنی مناسب) مبنی بہ بن کر اس کتاب کے پر ہیزگاروں میں ایمان والوں کے لئے ہادی ہونے میں کچھ شک نہیں اگر یہ معنی تسلیم کیے جائیں تو ہادی کا لفظ بدل ہے ضمیر مجرور جو حقہ میں ہے اور جار مجرور ثابت یا کائن سے متعلق ہو کر لافعی جنس کی خبر ہوئی یعنی لاریب فی کونہ یا بالمتیقن الخ۔ غرض کہ یہاں دیکھا کہ کمالی کیا ہے تو رات نے عبارت میں کس قدر غلطی کو سمیٹ کر جمع کر دیا ہے (اول) یہ کہ ہنوز وہ بات باقی رہی کہ کسی کو شک نہیں ہو کر پھر یہ کہہ سکتا ہے کہ اس کتاب کے پر ہیزگاروں کے لئے ہادی ہونے میں شک ہے پھر کیا نئی بات پیدا ہوئی (دوم) اگر فیکہ کی ضمیر سے ہادی کو بدل کہیں گے تو ہادی کو مجرور کہنا پڑے گا۔ حالانکہ آج تک کسی نے اسکو مجرور نہیں کہا (سوم) انکی کو کونہ کے متعلق قرار دیکر اور بدل کونہ یا دیا کہنا صحیح نہیں کیونکہ کونہ یا صفت ہے اور قرآن ذات یا موصوف اور بدل عارض کا موصوف ہے درست نہیں (چہارم) جب یہ کہہ دیا کہ بدل ڈالو تو فی کونہ یہ متعلق کرنا پڑا جو ہماری توجیہ لغو ہو کہ عام قدام کے مقابلہ میں انھیں کوئی نکتہ نہ ہونا ضرور تھا ورنہ بغیر وجہ پانچوں ان سوار دنیا کا فائدہ ۱۵۷ منہ محمد اللہ



شلیخ تو برطرف بقول یہ وہ حضرت یارونؑ نے جو خدا کے خیمہ کے امام تھے پھر انہیں پوچھا اور حضرت موسیٰؑ کے دو اخیر تکبیری کسی سرکشیاں بنی اسرائیل کرتے رہے اور بقل ولیم صیو صاحب و حضرت عیسیٰ علیہ السلام بارہ حواریوں کے ایمان کا کچھ ٹھیک نہ تھا ان کے سسٹیاں دنیا کی طمع اور سلطنت کے لالچ سے تھی۔ اور سب سے بڑے حواری ثیمون پطرس نے کہ جبکہ ماہیہ سے بقول نصاریٰ صمد با معجزات سرزد ہوئے تھے سخی کے وقت حضرت مسیحؑ وہ بیوفائی کی کراستانی سے بھی انکار کر دیا اور یہود انحرطی نے تو اپنے آقا حضرت مسیحؑ کو تھوڑی سے روپے لیکر گرفتار کر دیا اور پھر چند روز بعد صلیب پرستی اور اور فرمایاں جو کچھ عیسوی مذہب پر پڑیں انکی ایک ہی اصلاح نہیں ہوئی۔ اب انصاف کرنا چاہئے کہ کوئی کتاب سے دنیا میں زیادہ ہدایت پہلی پھر جس کتاب نے اپنا آسمانی ہونا عالم کو مشاہدہ کر دیا ہو اسکو آسمانی کتاب نہ کہا جاوے اور اپنی تقویم کہنے کو خدائی قانون کہا جاوے بڑی نا انصافی ہے۔ اس دلیل کی طرف قرآن میں بیشمار جگہ اشارہ ہے

جساکہ ان ہذا القرآن یہدی للذی ہی اقوّم وغیر ما من الآيات :

### واضح ہو

کہ ان تینوں دلیلوں میں باہم ایک عجیب مناسبت طبعی ہے۔ دلیل اول جو فصاحت و بلاغت سے متعلق ہے یہ چاہتی ہے کہ اسکو مقدم کیا جاوے کیونکہ سب سے پیشتر عرب کا ایمان لانا مقصود تھا کہ جبکہ ذریعہ سے تمام عالم میں ہدایت پہلی اور وہ فصاحت و بلاغت کے جلد تر ایمان لاسکتے تھے چنانچہ لائے اسکے بعد کلام کو بلند کیا اور معانی کی طرف رجوع کر کے اور لوگوں کو بھی اطمینان کر دیا وہ دوسری دلیل سے حاصل ہوا مگر یہاں تک منکر کو کس قدر چون و چرا کرنے کی مجال باقی رہی وہ کہہ سکتا تھا کہ جہل مرکب کی صورت میں ہی رہے زمین اور اسی لئے ہر فرقہ اپنی کتاب کو خواہ وہ کیسی ہی غلط کیوں نہ ہو مشکوک نہیں جانتا۔ گو یہ شبہ بالکل بے بنیاد تھا مگر اسکے بعد خدا تعالیٰ نے وہ برہان قاطع کی کہ گویا کتاب کے دیکھنا دیکھ کر جو کوئی خوشنویس اپنی خوشنویسی کا دعویٰ کرے اور کچھ لکھ کر بھی دکھا دے یا کوئی پہلوان زور کا دعویٰ کرے کسی خست کو گرا دے پھر کوئی دانشمند اسکے خوشنویس اور اسکے پہلوان ہونے میں شک نہ کرے اسی طرح قرآن نے اپنا وہ اثر کہ جو کتاب الہی کے لئے ضرور ہے دکھا دیا تو اب کونسا شبہ باقی رہ گیا اب اسکے کتاب الہی ہونے میں شبہ کرنا سکندر کی فوج ملک اور جاہ و حشم و دیکھ کر بادشاہ ہونے کا انکار کرنا ہے سوائے لوگ ازلی بد بخت ہیں وہ بہرے اور اندھے اور گونگے ہیں ان کے دلوں پر ہر ہے اسکے لئے قرآن نافع نہیں۔

### نکات

۱۔ اتم۔ یہ اور اس قسم کے جسد حروف سورتوں کے اول میں آئے ہیں انکو حروف مقطعات کہتے ہیں۔ علما کا ایک گروہ تو یہ کہتا ہے کہ یہ حروف مشابہات کے ہیں کہ جنکو خدا تعالیٰ اور اسکا رسول ہی جانتا ہے اور کوئی نہیں جانتا چنانچہ ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا ہے کہ ہر کتاب میں ایک سر ہوتا ہے اور قرآن میں اسکا سر اول سورہ میں اور حضرت علیؓ نے فرمایا کہ ہر کتاب میں ایک خاص بات ہوتی ہے اور قرآن میں خاص بات حروف تہجی میں (تفسیر کبیر) کہنے کے جسطرح خفاش نور شمس کے آگے خبر ہو جاتی ہے اسی طرح اعلیٰ چیزوں کے انوار کے مقابلہ میں



عقل کی انہیں چھوڑ دیا جاتی ہیں۔ پھر قرآن میں نازل کرنے سے حرف امتحان علماء مقصود ہوتا ہے کہ انہیں عقل کو نقل کے مطیع ہی بنائے ہیں یا نہیں اور ایک جم غفیر اہل علم کا یہ کہنا ہے کہ ان کے معانی معلوم اور عند الخلق مفہوم ہیں اور اس پر ہر ایک دلائل عقلیہ تعلیمیہ پیش کرتے ہیں لیکن اس فرق کے تعین معانی میں چند قول ہیں (۱) یہ کہ یہ حروف ان سورتوں کے نام ہیں کہ جنکی ابتداء میں وارد ہیں اور قدیم عرب بھی حروف اتجی پر بعض چیزوں کے نام رکھا کرتے تھے جیسا کہ لغت کو میں اور بادل کو غنم اور چھپلی کو لون اور ایک پہاڑ کو قاف کہتے تھے۔ سورتوں کا اس حروف سے تسبیہ کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ ہر کلام ہی انہیں حروف سے مرکب ہے کہ جیسے تمہارا ہر تم اسکی مثل کیون نہیں بناتے۔

(۲) یہ کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء میں تبرکاً الکو اوائل سور میں ذکر کر دیا ہے چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ وہ دعائیں یا کبیر یا جمیع کہتے تھے (۳) یہ کہ اسماء الہی کے اجزاء میں سعید بن جبیر کہتے تھے الرحمن کا مجموعہ الرحمن ہے لیکن اور حروف کی ترکیب سے ہر تم قادر نہیں (۴) یہ کہ قرآن مجید کے نام مراد ہیں کبھی اور مدی اور قنارہ کا یہ قول ہے (۵) یہ کہ اسنے کوئی صفت یا اسم الہی یا کوئی اور چیز مراد ہے اور مختصر کے طور پر ایک حرف سے اس رمز کی طرف اشارہ کر دیا ہے چنانچہ بعض عرب کے اشعار سے بھی یہ بات ثابت ہوئی ہے

لَا تَحْسَبِي اِنَّا نَسِينَا الْاَلْحَادِفَ + قُلْتُ لَهَا قِنِي فَنَالَتْ لِي قَافَ + یعنی میں نے اسے معذرت سے یہ کہا کہ تو یہ خیال نہ کیجو کہ ہم اونٹن دوڑانا بھول گئے ہیں اسنے میں نے اسے کہا کہ ٹھہر جا پس اسنے کہا ٹھہر گئی۔ دیکھئے قاف وقت کا مختصر ہے۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ ان سے مراد آلاء اللہ علیہ خدائی نعمتیں اور لام سے لطف اور میم سے ملک مراد ہے یعنی اسکے ملک میں جنت و نعمتیں پائی جاتی ہیں یہ سب اسکے لطف و کرم کا صدقہ ہے بخلاف ان لمون کے قرآن ہے وہ بھی اسکے لطف و بندوں کی بہلائی اور سعادت کے لئے نازل ہوا ہے۔ اور انہیں سے یہ بھی منقول ہے کہ اللہ مراد اللہ اور لام سے مراد جبریل و میم سے مراد محمد ہیں یعنی یہ قرآن خدا کی طرف سے بواسطہ جبریل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے۔ اور اس طرح اور بھی تو حبیات علماء کی حروف مقطعات میں منقول ہیں چنانچہ بعض نے فرمایا کہ الفا قطعے خلق کے کہ جو ابتداء میں ہی ہے اور لام کنارہ زبان سے کہ جو وسط و خارج ہے اور میم ہونٹوں کے کہ جو اخیر و خارج ہے جس سے اس بات کی طرف اشارہ ہوا کہ بندوں کے اول کلام اور وسط کلام اور اخیر کلام میں فکر الہی ہونا چاہئے یعنی ہر حال میں ایک یاد رکھے (۶) یہ کہ محض خبردار کرنے کے لئے اور اس بات کے لئے کہ ایک کلام تمام ہو کہ وہ سر شروع ہو کہ یہ حروف تسبیح کے ہیں اور قدیم عرب بھی اپنے خطبات میں اکثر ایسا کرتے تھے یہ قطریہ کا قول ہے (۷) یہ کہ بحسب بلجیدان کے قوموں کے زمانہ حکومت و درویشی و غارتگی کی طرف اشارہ ایوا العالمیہ کا یہی قول ہے کہ کس کے جب بعض ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنا تو اکثر برس حساب لگا کر یہ کہا کہ جس دین کی یہ بڑی مدت ہو انہیں ہم کس طرح داخل ہو وین اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم کیا اس پر یہودی نے بوجھا کر کیا اسکے سوا کچھ اور بھی ہے آپ نے فرمایا ہاں القصہ اکثر تبسم سے منکر کیا کہ اب ہوا شتباہ میں ڈال دیا کوئی بات ہم معین نہیں کر سکتے (رواہ البخاری فی تاریخنا جو لوگ انکو سورتوں کے نام کہتے ہیں وہ ایک عمدہ بات نکالتے ہیں وہ یہ کہ ہر اسم (نام) کو اپنے معنی سے ضرور ایک مناسبت ہوتی ہے چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب نے اسکو بڑی تفصیل سے ثابت کیا ہے پس ان حروف کو اپنے معانی سے ایک مناسبت خاصہ ہو یا کہ یہ انکے مضامین کی فہرست ہیں مثلاً



الف (ہمزہ) اور بائے دونوں غیب کے لئے مقرر ہوئے ہیں صرف یہ فرق ہے کہ بائیں عالم کے غائب ہیں اور ہمزہ عالم مجرور کے غیب میں متعلیٰ ہوئی ہے اسی لئے استقام کے وقت آوام کہتے ہیں اور غلط کے وقت آوکیونکہ جس بات کو پوچھتے ہیں وہ بہت متعین کے غائب ہے اور اس طرح جسمیں تردد ہے وہ بھی غیب ہے اور لام کو تعین کے لئے استعمال کرتے ہیں وراسی لئے تعریف کے وقت لام زیادہ کر دیتے ہیں اور رجل کو الرجل بولتے ہیں اور میم چونکہ دونوں لبوں کے ملنے سے ادا ہوتا ہے تو اسکو ہیولائی ندس پر استعمال کیا گیا کہ جسمیں متعلق اشیاء جمع ہیں اور عالم مجرور کے تعین اور تخیل کے قید خانہ میں بند ہیں۔ پس الم سے فیض مجرور ادا ہے کہ جو عالم تخیل میں آیا اور بندوں کے علوم اور عادات کے موافق متعین ہوا اور ہر اس بندوں کے سخت و لوگوں نصیحت سے نرم کیا اور جیسے کاموں پر ناوم اور صاحب شرم کیا اور وہ کیا ہے ؟ یہ سورہ بقرہ۔

پس آلم اجمالاً تمام سورہ بقرہ پر دلالت کرتا ہے اور یہ سورہ گویا ان بن حروف کی تفسیر ہے اور یہی حال و حروف کا ہے۔

۳۔ ان حروف کے لانے میں ایک عجیب صنعت ملحوظ ہے کہ جو بڑے بڑے مضحک و مبالغہ آمیز سخن کے قدر تک باہر ہے جس سے یہ ظاہر کہ یہ بشر کا کلام نہیں بالخصوص اس شخص کا کہ جس نے کہی مشاعرہ کا دروازہ دکھایا ہو نہ کہی شعر و سخن کی طرف متوجہ ہوا ہو بلکہ علوم رمیہ سے ہی محض بر طرف ہو۔ اور وہ صنعت یہ کہ یہ حروف جو ایل سور میں آئے ہیں کل چودہ حروف ہیں کہ جو تمام حروف تہجی کے (بشرطیکہ الف کو حرف مستقل نہ شمار کیا جاوے) نصف ہیں وراوگو آنتیس سورتوں کے ابتدا میں بر تعداد حروف تہجی ذکر کیا ہیں ان حروف کے لانے میں ایک اور عجیب عایت کہی ہے کہ جب قدر حروف کی قسام ہیں ان میں سے ہر نصف ان حروف میں موجود ہیں۔ دیکھئے تقسیم اول حروف کی یہ ہے: کل حروف مہوشہ ہیں یا مہجورہ ہیں مہوشہ دس ہیں۔ س ت ث د ح ط ز ح ش ض ط ذ انہیں سے پانچ ح د ص س ن ک قرآن کے مقطعات میں موجود ہیں۔ اور باقی اٹھارہ حرف مجبورہ ہیں ان میں سے بھی نو حرف ان حروف مقطعات میں موجود ہیں وروہ نوہ میں لام ٹون یا قاف طار حین ہمزہ میم را اور اسی طرح کل حروف دو قسم ہیں یا شدیدہ کہ سخت آواز پیدا کرتے ہیں یا رخفہ۔ پس شدید آہٹہ حروف ہیں ہمزہ جیم وال نا ط یا قاف کاٹ انہیں سے نصف چار حروف مقطعات میں موجود ہیں یعنی ہمزہ قاف ط کاٹ اور باقی رخفہ جو ہیں ہیں ان میں سے نصف دس مقطعات میں موجود ہیں اور وہ دس یہ ہیں ح م ث ع ل م ی ن ش ر ہ اسی طرح حروف کی دو قسم ہیں یا مطبقہ کہ ان کے آواک وقت زبان تالو میں لگ جاتی ہے اور زبان اور اس کے محاذات میں آواز رک کر نکلتی ہے اور یا منفرد کہ چپکے آواک کے وقت یہ بات پیدا نہیں ہوتی۔ پس مطبقہ چار ہیں ض ط ظ ٹ ظ انہیں نصف ض اور ط حروف مقطعات میں موجود ہیں اور سطح باقی منفرد جو ہیں ہیں ان میں سے نصف بارہ قرآن کے اوائلی میں موجود ہیں۔ اور حروف قفلکہ کہ چپکے آواک کے وقت زبان میں اضطراب پیدا ہوتا، پانچ ہیں ق و ط ب ج ان میں سے دو کو ذکر کیا نظر اور قی کو

۵۔ ایک بڑی ہارت فن کی بات ہے کہ الف کو کہی حروف میں شمار کیا اور کہی نہیں کیا تاکہ معلوم ہو کہ الف اور ہمزہ ایک ہی چیز ہے اور یہ کہ انہیں جو فرق ہے تو صرف کثرت و سکون کا ہے ۱۲ منہ ۱۱ مہوشہ جو ذرا نرمی سے ادا ہوتے ہیں اور مہجورہ ۱۱ سکے بخلاف ۱۲ منہ ۱۱ یہاں سے آکھو یہی معلوم ہو گیا ہو گا کہ جو ک قرآن میں قرآن کو قڑ ہے ہر اور کتب قرأت سے یہ دلیل لانے ہیں کہ قرآن کو نظر کے مشابہ کہا ہے محض قلمی کرتے ہیں مشابہت صرف وصف اطباء میں ہے سو وہ قرآن اور لکے مشابہت ہی رہے ہر کوئی قرآن کو ص یا ط پڑہ سکتا ہے ؟ عرب میں اب تک کوئی اس طرح نہیں پڑھتا یہ صرف ایران کے شیعہ کی تقلید ہے ۱۲ منہ







گو قرآن اسوقت کہلایا گیا تھا اسہر لفظ کتاب کا اطلاق ہوا۔ اور لغت میں کتب کے معنی جمع کے ہیں اور اسی لئے فوج کو کتبیر کہتے ہیں کہ اس میں لوگ جمع ہوتے ہیں اور عرف شرع میں کتاب سے مطلقاً قرآن مجید مراد ہوتا ہے +

۵ متقی کے لئے خدا نے اس کتاب کو ہدایت فرمایا حالانکہ قرآن کی خوبی یہی ہے کہ سب کے لئے ہدایت ہوتا اور خود ایک جگہ فرمایا: تاکہ  
الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا۔ بلکہ متقی تو ہدایت پاچکے اسکے لئے ہدایت کی کیا ضرورت تھی اب ان کے لئے قرآن کا ہدایت نامہ  
مقتضیٰ حاصل ہے اسکا جواب یہ ہے کہ اس میں ایک عجیب نکتہ ہے کہ جو اعجاز قرآن کے لئے شاہد عدل ہے اور وہ یہ کہ متقی سے مراد عام مکلفین ہیں  
مگر وہ جو سے بلفظ متقی انکو تعبیر کیا ایک کے فساد مقصود ہے جس طرح کہ کسی مبتدی طالب العلم کو اس لحاظ سے کہ یا زندہ عالم ہو یا لا ہے مولوی  
کہہ رہے ہیں اس طرح قرآن کی طرف متوجہ ہونے والے کو باعتبار مایول متقی کہہ دیا کہ جس سے یہ بات جتنا دلی کہ آخر کار قرآن کی طرف متوجہ ہونے کا نتیجہ  
متقی ہونا ہے بخلاف اور کتب اہیہ کے کہ ان سے یہ نتیجہ حاصل ہونے کی امید ہی نہیں پس گویا کہ اس لفظ سے قرآن کا اثر اور نتیجہ جتنا کہ طالب کو خوشخبری  
اور مزہ دینا ہے سو یہ بات ہرئی انسان میں حاصل ہوتی۔ دوسرے یہ کہ گو ہر شخص کا نفع اور سعادت اس کتاب سے مقصود ہے مگر دراصل  
اس سے وہی فائدہ اٹھاتے ہیں کہ جو ازیں متعدد اور صلاحیت کہتے ہیں وہ جو بدعت ازلی ہیں اور ازل میں انکی روح پر نور آئی کا کوئی ذرہ  
یہی نہ پڑا تو وہ اس سے محروم ہیں۔ پس اس لفظ متقی سے اس طرف اشارہ کر دیا کہ جو بدعت ازلی ہیں نہیں مانتے اور اس میں نکتہ چینیان کرتے ہیں  
سو اس کتاب کا مقصود نہیں بلکہ انکی استعداد میں فوری ہے کیا خوب کہا ہے کہ سب سے باران کہ درطافت طبعش خلافت نیست + دربارغ لا اور یہ  
در شہر یوم شمس ہ شمشیر نیک آہن بد چون کند کسی + ناکسن تربیت نشوای حکیم کس + اب قرآن کی خوبی میں کچھ فرق آیا ہے تبس جس حال لازم آتی ہے  
واضح ہو

کہ تقویٰ کہ جسکی اصل وقایہ (یعنی ہدایت محفوظ رکھنا) ہے عرف شرع میں ان چیزوں سے اپنے متعلق محفوظ رکھنا ہے کہ جو اسکو آخرت میں مضر  
ہیں اور اسکے میں مرتبہ ہیں (اول) عذاب الہی سے محفوظ رکھنا اور شرک کفر کو عمل میں نہ لانا ہے پس اس لحاظ سے ہر مسلمان کو خواہ وہ کب  
ہی ہمتی کہہ سکتے ہیں چنانچہ اس آیت میں ہی تقویٰ کی طرف اشارہ ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا لِيُذَكِّرُوا الْبَشَرَ  
اور اسکے وبال سے محفوظ رکھنا اکثر کے نزدیک کبار سے جو پرہیز کرنا متقی شمار ہوگا اور بعض کہتے ہیں کہ کبار سے بغیر جہتک سب پرہیز کرنا شرع  
میں اسہر لفظ متقی نہ بولا جا دیا اور اس آیت میں ہی مرتبہ کی طرف اشارہ ہوگا وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا مُّسَبِّحِينَ  
یہ ہے کہ سوائے خدا تعالیٰ کے اور کبھی کا خیال ہی نہیں اور جس خطرات و خیالات آئینہ دل کو صاف کرے ہمہ تن جمال جہان آرا میں مجاور و مشغول  
ہو جاوے اور تقویٰ جیتی ہے۔ اس مرتبہ کے متقی صرف انبیاء و اولیاء اللہ ہوتے ہیں اور یہ تقویٰ قرآن میں اکثر جگہ مذکور ہے۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَتَّقُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ اور یہی تقویٰ میں ہی تفسیر طرح



امام احمد اور ترمذی وغیرہ محدثین نے عطیہ سعدی سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ کو مرتبہ تقویٰ جب نصیب ہے تاہے کہ جب تمام اُن چیزوں کو کہ جن میں خطرہ شرعی ہے ترک کرتا ہے اس خوف سے کہ مبادا احرام میں گرفتار نہ ہو جائے اور ابن ابی الدینار نے کتاب التَّقْوٰی میں حضرت جن بصری سے نقل کیا ہے کہ متقیوں کے ساتھ جب تک تقویٰ رہتا ہے کہ جب تک حرام کے خوف سے بہت سی حلال چیزوں سے دست کش رہتے ہیں۔ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں میمون بن مہران سے روایت کیا ہے کہ کوئی شخص بغیر اس بات کے متقی نہیں ہو سکتا کہ ہر روز اپنے نفس سے ایسا سخت حساب لے کہ جیسا مشرک سے لیتے ہیں کہ تیرا یہ کہانا کہاں سے ہے اور یہ پینا کہاں سے اور یہ لباس کہاں سے آیا حلال سے ہے یا حرام سے۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں تقویٰ کے بہت سے فضائل اور ثبہی تاکید آئی ہے اور اس میں سر یہ ہے کہ جب طح امراض جہانی میں پرہیز نہایت نافع ہوتا ہے اور بد پرہیزی کا اثر جسم پر فوراً ظاہر ہوتا ہے اسی طرح انسان کے اعمال اور اقوال اعتقادات کا اثر اُسکی روح پر پہنچتا ہے اور حقیقتاً خلاق اور اعمال بُرے ہیں وہ روح کو امراض میں مبتلا کرتے ہیں جن سے مرنے کے بعد سخت تکلیف ہوتی ہے۔

## اسلام

کا ایک زندہ اصول تقویٰ ہی ہے کہ جس سے اُسکو جمیع مذاہب پر شرف ہے ضیاء بالقضاء اور شکر ثمار اور اطاعت احکام قرآن اور ہمہ وقت یاد الہی میں مصروف رہنا۔ کیا بُرہ صفا نہ تو کیا مشتبہ چیزوں سے پرہیز کرنا الغرض زبان و دل اور ہاتھ پاؤں کو خدا کے حکم کی موافق صرف کرنا جو اصول تقویٰ ہیں اسلام نے انکو طرح طرح سے تعلیم فرمایا ہے۔ جس کا اثر مسلمانوں پر یہ ہوا کہ غیر محرم عورت کو دیکھنا اور بے فائدہ بات منہ سے بولنا ہی دل کی سیاہ کرنے والی چیزوں میں شمار کیا گیا۔ افسوس آج کل یورپ کے اتحاد کا اثر بعض بے دینوں کی وجہ سے ہندوستان کے اہل اسلام میں بھی نمودار ہونے لگا۔ اسوقت تو تعلیم یافتہ عبادت ریاضت تقویٰ و طہارت کی باتوں پر قہقہے اڑاتے ہیں جبکہ اثر بے برکتی اور تاریکی درود یوار سے نمایاں ہے الہی اہل اسلام کو کہ جن کی آنکھوں میں دار آخرت کے مقابلہ میں سلطنت سکندر بھی ناچیز ہے کسی سلطنت کی وین برباد کر کے دو سو چار سو روپیہ کی نوکری تو کیا ہے اپنے نبی عسکری سید المتقین کے لطیف سے اس تاریکی روحانی اور سواد الوجہ جاودانی سے بچاؤ آمین +

چونکہ ہر مذہب میں تقویٰ کا دعویٰ ہے۔ اور ہر شخص اپنے خیالات فاسدہ کی پیروی کو تقویٰ سمجھتا ہے اور باعث نجات جانتا ہے اس لئے خدای تعالیٰ نے اس بات کو کہول دیا اور متقین کے اوصاف اصلی بتا دیے فقال +



الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا كَرِهُوا يُنفِقُونَ

متمنی وہ ہیں کہ جو ایمان لاتے ہیں غیب پر اور قائم کرتے ہیں نماز اور کچھ ہمارے پیچھے میں سے خرچ کرتے ہیں اس کی راہ میں

### ترکیب

الذین موصول یؤمنون بالغیب جملہ معطوف علیہ یؤمنون لصلوۃ فعل با فاعل یؤمنون فعل با فاعل اور حارز فاعلہم اس کا مفعول معتمد فعل اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر معطوف ہو جملہ سابقہ پر پیش بنیوں جملہ کہ جو ایک ستر پر معطوف ہے صلہ ہو۔ موصول اپنے صلہ سے ملکر صفت کی مشق کی گئی

### تفسیر

تقویٰ کے دو جز ہیں ایک بھی باتوں کا عمل میں لانا دوسرا بُری باتوں سے بچنا۔ پہر اچھی باتوں کی (یعنی اعمال صالحہ کی) دو قسم ہیں ایک اعلیٰ دوسری ادنیٰ۔ اعلیٰ قسم ایمان ہے کہ جو قلب کا کام ہے اور بدن سے جدا ہونے کے بعد یہی اور ادراک کی طرح روح کے ساتھ رہتا ہے اور جس طرح قلب کو جمیع اعضاء بدن پر شرف ہے اسی طرح قلب کے عمل کو بھی ہر عمل پر شرف ہے۔ اعلیٰ درجہ کو نظری کہتے ہیں۔ ادنیٰ قسم اعمال صالحہ ہیں۔ پہر اچھی یہی دو قسم ہیں بدنی اور مالی۔ بدن کے اعمال میں سب سے بڑا نماز ہے اور مال میں زکوٰۃ۔ اور اس دوسرے مرتبہ کو۔

عملی کہتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے قوت نظریہ اور عملیہ کی تکمیل اس آیت میں بیان کر دی۔ یؤمنون بالغیب سے قوت نظریہ یعنی عقائد بات کی کوئی بیان کر دی اور جب عقائد اور ادراک صحیحہ سے روح پاک ہو گئی تو قوت عملیہ کے اعلیٰ درجہ کو یؤمنون لصلوۃ سے بیان کیا اور حارز فاعلہم

یفتقون سے مالی عبادت کو ظاہر کر دیا پس بنیوں جملہ بنیوں باتوں کو بیان کر دیا۔ اب با بُری باتوں سے باز رہنا سو وہ جملہ بنیوں لصلوۃ سے سمجھا گیا کہ جسے خدا تعالیٰ پر اور اسکی ذات و صفات اور ملائکہ اور قیامت کے دن پر اور جن چیزوں کی اس نے اپنے رسول کی طرف خبر دی ہے (اور یہ سب باتیں یؤمنون بالغیب سے سمجھی جاتی ہیں) ان سب سے صدق دل سے ایمان لاتا ہے اور روح اور جسم اور اسکی عبادت

میں مصروف ہوتا ہے کہ جسکو نماز کہتے ہیں تو اس پر وہ انوار الہی فائز ہوتے ہیں کہ جن سے اسکی بہیمیت بالکل مٹ ہو جاتی ہے اور معاصی کی طرف نفس بھی کو نہیں جانے دیتے چنانچہ خود اللہ تعالیٰ ہی فرماتا ہے (الصلوۃ تنقی العین) یعنی پاک کر دے کہ نماز ہر قسم کی فحش اور بُری باتوں سے روکتی ہے اور اسی لئے صوفیہ متحقق فرماتے ہیں کہ جقدر نفس بہیمیہ کو تھوڑی دیر کی یاد الہی اور ذکر قلبی سے بڑھ مردگی حاصل

ہوتی ہے وہ بہت سی مدت ہو کے اور پیا سے مرنے سے حاصل نہیں ہوتی اور یہ ظاہر ہے کہ جس نے ملکیت و بہیمیت کو متضاد لکھ کر حضرت انسان کی ترکیب میں رکھے گئے ہیں جب ان میں سے ایک غالب کا تو اسکا ضد طبعی مغلوب ہو گا۔ اور اس عالم غصری میں باوجودیکہ فاعل و مفعول دونوں ضعیف ہیں پس جقدر آگ اثر لوہے پر اور پھول کا مٹی پر ہوتا ہے اس سے ہزار درجہ روح کو ذات باری کے انوار سے اثر حاصل ہوتا ہے اور اسکا تقدس و تجر و اس میں پیدا ہوتا ہے پس یؤمنون لصلوۃ میں بُری باتوں سے باز رہنا ہی ذکر کر دیا اور تقویٰ پورا بیان ہو گیا

### یادوں کہو







عرف شرع میں منافق کہتے ہیں۔ اب یہ تصدیق خواہ اسکو تقلید سے حاصل ہو (اسکو ایمان تقلیدی کہتے ہیں) یا تحقیق سے (اور اسکو ایمان تحقیقی کہتے ہیں) اور خواہ تحقیق استدلالی ہو یا کشفی۔ سب رتوں میں تحقیق کے نزدیک ایمان معتبر ہوگا۔

یہ بحث کہ ایمان کم و زیادہ ہوتا ہے یا نہیں اور اس قسم کے دیگر اجاث محض نزاع عقلی ہیں انکو بیان کرنے سے بجز اسکے کہ سامع کا دماغ پریشان ہو کر کچھ نتیجہ نہیں

**بالغیب** یہ غائب غیب کا مصدر غائب کی جگہ اسکو مبالغہ استعمال کیا گیا ہے اسکو مراد وہ غیبی چیز ہے کہ جو نہ حواس معلوم ہونہ ہوتا ہے عقل اسکی متقاضی ہو اسکی دو قسم ہیں ایک وہ غیب کہ جسپر کوئی دلیل نہ ہو جیسا کہ اس آیت میں مراد ہے **وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ** کہ خدا کے پاس غیب کی کھجیان ہیں جنکو اسکے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔ البتہ اس قسم کے غیب کی قلب محض حکم الہی کی وجہ اجمالاً تصدیق کر سکتا ہے دوسرا وہ کہ جسکے لئے دلائل عقلیہ باوجود بلند گواہی دے رہے ہوں جیسا کہ خدا تعالیٰ کی ذات صفات و درجات و سزا و غیر ذلک سین کچھ شک نہیں کہ پورا انقیاد و کمال طاعت بندہ کی جب کہ وہ انبیاء علیہم السلام کو فرمانے سے ان چیزوں پر ایمان لاوے کہ جو اسکے مشاہدہ سے باہر ہیں اور جسکے مشاہدہ کی اسکو طاقت نہیں رہے انکھ سے دیکھے ہوئے اور ہاتھ سے ٹوٹے ہوئے اور زبان سے چکھتی ہوئی چیز کی تو ہر شخص تصدیق کرتا ہے اور یہی حکمت ہے کہ نزع کے وقت کا جبکہ بندہ کو اس عالم کی غائب چیزیں ملائکہ اور فرشتے جنت کھانی دینے لگیں ایمان قبول نہیں اور اسکو ایمان یا اس کہتے ہیں وراسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ آئندہ آئینوالوں کے ایمان کی یادہ قدردانی کرتے تھے چنانچہ مسند احمد بن حنبل وغیرہ کتب حدیث میں مذکور ہے کہ ایک روز حارث بن قیس نے جماعت صحابہؓ میں بیان کیا کہ اے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہاں ہمایتانوس میں حضرت کہ ہم آنحضرتؐ کی دیدار سے شرف ہوئے ہمارے اس دولت سے محروم ہو گئے عجب اللہ بن مسعود نے فرمایا صحیح مگر ایک نعمت ہے ہم محروم ہو گئے وہ تمکو نصیب ہے کہ تم بے دیکھے آنحضرتؐ پر ایمان لاؤ خدا تعالیٰ کی قسم جسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ سے دیکھ لیا اسکے نزدیک پہا کی نبوت آفتاب سے زیادہ روشن ہوگی ایمان تمہارا ہے کہ بغیر دیکھے ایمان لا کر طہرائی نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ سفر میں صبح کے وقت ایک بار قافلہ میں ضو کو پانی نہ تھا آنحضرتؐ ڈھنڈوایا تو ایک دمی کے پاس صرف ایک کھجور پانی کا کھلا آپؐ اس میں اپنی انگلیاں ڈالیں تو وہ آنحضرتؐ کی طرح جوش مارنے لگا بلال کو حکم دیا کہ پکار دو سب اگر وضو کر لیں سبکو وضو دیا گیا اور خوب پیٹ بہر کر پانی بیا جب غار سے فارغ ہوئے تو اپنے لوگوں سے پوچھا کہ تمام مخلوقات میں سے کس کا ایمان عجبت ہے لوگوں نے کہا ملائکہ کا اپنے فرمایا انکے ایمان میں کیا تعجب ہے وہ بارگاہ الہی میں حاضر ہیں سیکے احکام کی تعمیل کرنے میں وہ کیونکر ایمان نہ لائے لوگوں نے پھر عرض کیا کہ آپؐ کے صحابہ کا اپنے جوابے یا کہ میرے صحابہ صد ہا معجزات دیکھتے ہیں انکے ایمان میں کیا تعجب ہے البتہ تعجب انکا ایمان ہو گا جو سب سے بعد پیدا ہونگے اور کاسے کا غلہ دیکھ کر مجھ پر صدق دل سے ایمان وینگے وہ میرے بہائی ہیں ورتھ اصحاب داؤد اووطیا لسی نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص عید اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور کہا اے ابو بکر! رحمن تم نے ان آنکھوں کے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے؟ عید اللہ نے کہا ہاں پھر اس نے کہا تھے اپنی زبان سے آنحضرتؐ سے کلام کیا ہے؟ اوہوں نے کہا ہاں پھر اس نے کہا تم نے اپنے ہاتھوں کو



حضرت کے ہاتھوں میں ذکر معیت کی ہے ۹ ائمہوں نے کہا۔ یہ شکر و شہس حضرت کے شوق میں زار زار رونے لگا اور ایک حالت وجد اسکو پیدا ہو گئی عبدالصمد بن عمر نے کہا میں تجھ کو ایک خوشخبری سناتا ہوں کہ جو میں نے آنحضرت سے سنی تھی وہ یہ کہ آپؐ فرمایا ہے خوشحالی ہے اسکو کہ جس نے تمھیں کو دیکھا اور مجھ پر ایمان لایا اور اس سے یہی زیادہ خوشحالی ہے اسکو کہ جو بغیر دیکھے مجھ پر ایمان لایا۔ یہ روحانی جذبہ جواب تک چلا آتا ہے حضرت کا معجزہ ہے +

فیتمون الصلوۃ اقامت سیدہ اکبر کرنا۔ یعنی تعدیل ارکان اور نہایت خشوع و خضوع اور حضور قلب سے نماز ادا کرنے میں اور ہر جگہ قرآن میں نماز کو بلفظ اقامت طلب کیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ نماز پڑھنا اور چیز ہے اور اسکو قائم کرنا اور بات ہے۔ اس کا قائم کرنا یہ ہے کہ حدیث اصغر و اکبر سے کہ غماست مکی ہے اور پیشاب پینا وغیرہ سے کہ غماست حبشی ہے پاک ہو (کیونکہ اس سے روح کو صفائی اور نظرات نفع پہنچانے کا طرف ہدایت متوجہ ہو کر اللہ اکبر کہے اور ہاتھ اٹھائے تاکہ اس طرف اشارہ ہو کہ دین و دنیا غیر اللہ سے ہاتھ اٹھا کر اسکے دربار میں حاضر ہوا ہوں ہر شتا اور اسکی بیعت کرے پیر احمد پڑھے کہ جس میں اسکی شتا اور اپنے لئے دعا ہے اسکے بعد بقدر اور قرآن مجید پڑھے کہ اوس کے ہم کلامی کا شرف حاصل ہو پھر زیادہ شوق میں اگر اسکے آگے جھکے اور اسکی بابت الفاظ سبحان ربی العظیم نہایت حمد و ثنا کرے پھر کھڑا ہو کر اسکی حمد میں بنا لک الحمد کہے اور نہایت دہلا و محبت سے اسکے پاؤں میں (وہ ان پاؤں سے پاک ہے) سر کر کے ریزہ ریزہ سے سبحان ربی العظیم کہے تاکہ نقس کا تمام کمر وغیرہ خاک میں ملجائے پھر اس تقرب کے شکر میں دو بار وسجدہ کرے اور پھر دوسری رکعت اسی طرح ادا کرے اسکے بعد بار و بار اے ربی و ربی و ربی کہے حاصل نہایت حمد و ثنا اور شکر یہ ادا کرے اور اپنے لئے دعا مانگے اور سلام پھیرے کہ ایک سفر باطنی سے باز آنا ثابت ہو جائے یہ مختصر سا حال اہل اسلام کی نماز کا ہے اور آگے صحابہ اور کالمین کا سجدہ میں رونا اور تمام عاشقانہ ہیئت بنائے اور کبھی ساتھ اسکی جناب کبریائی میں جانا بیان سے باہر ہے۔ اب اس نماز کو عیسائیوں اور ہنود وغیرہم مذہب کی نماز سے مقابلہ کر کے دیکھئے دین الہی اور دین واپسی میں سیحوت تمیز ہو جائے۔ ہنود و مجوس کے ہاں تو عناصر اور آفتاب وغیرہ مخلوقات کی پرستش ہے اور حضرات عیسائی بلاطہارت گرجا میں جا کر باجا بجاتے اور خوب گاتے ہیں۔ تھیل و بی میں پادریوں نے ایک پریم سپیٹا قائم کی ہے کہ جس میں طلبہ مارنگی اور آلات اہل و لعب بجائے اور حضرت مسیح کے چہن گائے جاتے ہیں جس کے کان کے سپرد و دور سے سننے آتے اور مڑے منائے ہیں ۵۔ بین تفاوت رہ از کجاست نا بجا +

## نکات

۱۔ یومنون اور یمینون اور منفقون متفقین کی صفت میں تین جملہ فعلیہ لے کر جو تہجد اور حدود پر دلالت کرتی ہیں تاکہ یہ بات سمجھی جا کہ صرف ایک بار ان باتوں سے متصف ہو جانا متقی ہونے کے لئے کافی نہیں بلکہ وقتاً فوقتاً ان اوصاف کو بالانتہی کام میں لانا چاہئے جیسا کہ جملہ فعلیہ تہجد اور حدود پر دلالت کر رہا ہے اور یہ کہ متقی کسی کا ذاتی اور خاندانی حصہ نہیں جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں بلکہ یہی بات جو اسے کام کر لیا متقی ہو گا اور جو نہ کر لیا تو جناب کبریائی سے اس لقب محروم ہو گا خواہ بہمن ہو خواہ بنی اسرائیل ہو خواہ کیانی ہو خواہ بنی زرادہ ہو



خواہ ولی زادہ یا پسر زادہ کیا خوب کہا ہے کسی نے ذات بہانت پوچھے ناکوفی ہر کو بیچے سوہر کا ہونی ۵

۲ ان تینوں جملوں میں ترتیب طبعی کو ملحوظ رکھا ہے وہ یہ کہ حکام تہہ مقدم تھا اسکو مقدم اور حکام مؤخر تھا اسکو پیچھے ذکر کیا تفصیل اسکی یہ ہے کہ تمام عبادتوں اور سب نیکیوں کی جڑ ایمان ہے چند وجہ سے (۱) چونکہ یہ فعل قلب ہے جو تمام بدن کا بادشاہ ہے (۲) یہ قوت نظر یہ سے متعلق ہے جو قوت علیہ سے مقدم اور اشرف ہے کیونکہ موت کے بعد یہ اور اکاٹ انسان کے ساتھ باقی رہتے ہیں تو تکمیل نفس کرنے اور جہل کی ظلمت سے آزادی بخشنے میں (۳) تمام نیکیوں اور اعمال صالحہ پر جو چیز انسان کو حرکت دیتی اور متوجہ کرتی ہے وہ صرف ایمان ہے لہذا شرع نے ایمان والے کو گواہ کے عمل خراب ہوں بدی جنم سے محفوظ رکھا ہے اور جسکو ایمان نصیب نہیں اسکے اعمال صالحہ کا بھی اعتبار نہیں کیا ہے پس ایمان کو سب پر جملہ یونمون بالغیب میں مقدم کیا پھر اعمال میں نماز مقدم ہے کیونکہ (۱) یہ کہ اسکے جناب میں حضوری اور اسکے دربار حالی میں بار باری ہے (۲) اس میں روزہ اور دیگر عبادات ہی شامل ہیں کیلئے کہ جب تک مومن نماز میں رہتا ہے نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے نہ بیعت کرنا سماعت کرتا ہے اور زبان ہی اس میں غیر ذکر الہی سے بند رہتی ہے اور دل اور تمام حواس بلکہ ہاتھ پاؤں سر سب اعضا ہی مصروف ہوتے ہیں نماز کے لئے کھڑے اور مکان یعنی مسجد وغیرہ میں انکے نام مال ہی صرف ہوتا (۳) یہ دن رات میں کم از کم پانچ بار اور اگر نی پڑتی ہے اور کوفہ اور صدقہ کا تو کبھی کبھی اتفاق ہوتا ہے (۴) اس میں غنی اور فقیر سب شریک ہیں اسلئے اسکو زکوٰۃ اور صدقہ پر مقدم کیا ۵

۳ ہمارے قناہم متیقون میں من تبضیہ کو پہلے ذکر کر کے یہ بتلادیا کہ ہم یہ نہیں چاہتے کہ تم اپنے تمام مال کو دیکر فقیر ہو جاؤ اور پھر آپ مانگے پھر اور حیرانی اٹھاؤ کیونکہ یہ بات قانون شریعت کے برخلاف ہے نہ عام طبائع اسکو قبول کر سکتے ہیں بلکہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ خدا کی راہ میں دو اور باقی اپنے نفس و اہل و عیال کے لئے رکھو۔ پس گویا صراحتہ اسراف اور فضول خرچی سے منع کرو یا اور اس کو تاہ اندیشی سے روکو یا کہ بہا شادی یا کسی اور تقاض اور نامداری کے کام میں یا لڑکوں کی بسم اللہ ختمہ حقیقہ دو وہ بڑے بڑے میں اندھا بنکر صرف کہو کہ پہر کج چلے رو بڑا تر اسے ہو کل آئے آگے ہاتھ پھیلاتے پھرو۔ اپنی جائداد اور تنخواہ یا کسی اور آمدنی کو کسی سو و خور مہاجن کے پاس گرو کہہ کر تمام عمر کے لئے آجکوار اپنی اولاد کو اسکا غلام بناؤ۔ ہم آجکل ہندوستان میں دیکھتے ہیں کہ ان فضول خرچوں سے مسلمانوں کے باغات و روہیات اور مکاناں ہندوؤں کے قبضہ میں آگئے جو ابتداء میں انکے ملازم تھے اور اب وہ آقا ہیں بڑے بڑے تھگڑ ہیں اور وہ کی بلا میں گرفتار خسار لے رہے ہیں

۴ مال کا صرف کرنا اور خدا کی راہ میں دینا بڑی جو مزدی کا کام ہے۔ بہت سے لوگ ایسے لکھتے ہیں کہ سینکڑوں روپے رکھو البتہ شمار نماز پڑھو مگر دینے کا کچھ ذکر نہ کرو چھٹی چائے گرو دھڑی نہ جائے۔ اور یہ بخل دنیا و آخرت میں مضر ہے دنیا کا یہ ہنر رہے کہ جب قاربہ و زمان باپ پر پختی ہوتی ہے اور وہ اسکی طرف احتیاج لاتے ہیں اور یہ موذی ٹلاتا ہے تو انکو نہایت بیخ بلکہ حسد اور کینہ ہوتا ہے جس سے اسکے ان کاروبار میں کہ جو عزیز اور دوستوں کی مدد اور اعانت سے متعلق ہیں فرق آتا ہے اور یہ سب کی آنکھوں میں حقیر اور مکروہ دکھائی دیتا ہے اسکے مرنے کی آرزو لوگ کیا کرتے ہیں انقضائے دنیا جو ہاتھ پیر پڑی شکل میں پیش آتی ہیں اور حقداروں کی بددعا میں اسکے لئے سہا سب بخائی ہیں بخلاف اسکے



وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَا أَلْحُزَّ تَكْمُرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝

اور متقی وہ ہیں جو پتھر (اسے علم) نازل ہوا اس پر اور جو پتھر سے پہلے نازل کیا گیا اس پر ایمان لاتے ہیں اور قیامت کا یقین کرتے ہیں کہ جب یہ عزیزوں اور دوستوں اور اپنے بیگانوں پر لطف و کرم کرنا ہے تو گویا ان کے دلوں میں اپنی محبت کا سکہ جمایا ہے اور ہزاروں دلوں کو اپنی مٹھی میں لے لیتا ہے اسی لئے اس مٹھی کے ہزار سچے دوست اور بھیل کے اپنے عزیز و اقارب ہی دشمن ہوتے ہیں اس کے علاوہ جب غریبوں اور یتیموں و سیکھوں کی پرورش کا دستور نہ ہو گیا اور نہ قوم کی درستی اور فساد عام کے لئے اور مخالفوں کے دفع کے لئے کچھ سب سے لیکر جمع کیا جاوے گا اور لوگ نہ دینگے تو یہ تمام قوم مصیبت میں گرفتار اور مخالفوں کے غلام اور تابع بن جائیں گے اور یہ دولت شخصی ہی نہ ہوگی۔ اور آخرت کی حقیقت ہے کہ جب پیر مال کی حُب نشی ہو جاتی ہے تو جب روح اس جسم کو چھوڑ کر اس عالم میں جاتی ہے تو اس محبوب کی جدائی میں بکریج اٹھاتی ہے اور یہ سچا محبت اس عالم میں پائپ و پیچہ اور آگ کی صورت میں ظہور کر کے خوب ستاتی ہے پس اس لئے اس ہم مقصود کی تعمیل آسان کرنا کہ خدا نے اپنے کلام میں دو لفظ پڑھا کہ جس سے یہ کلفت عمل آسان ہو گئی (۱) من تعبدنی کر کے یہ جملہ دیا کہ کل اکثر نہیں بلکہ ہوا اس صرف کرو (۲) رزقنا کہہ کے یہ جملہ دیا کہ جو تم دینے ہو کچھ اپنے گھر کا نہیں دیتے ہو یہ ہم نے دیا تھا ہم بھی دے سکتے ہیں ہمیر تو کل کر کے دو ایک بھی اس کی ہے وہ یہ کہ مال کے علاوہ اور جو علم و ہنر عقل و تدبیر قوم اور ملک کے کارآمد ہو اس کو بھی مارزقنا شامل ہے اس کو ہی صرف کرنا چاہئے ۴

قائدہ۔ اس مارزقنا ہم سے مراد عام خواہ صدقہ ہو خواہ زکوٰۃ مفروضہ۔ اور زکوٰۃ کا مہر اس کے فضائل و فوائد ہم آگے بیان کر چکے انشاء اللہ تعالیٰ

### ترکیب

الَّذِينَ مَوْصُول ثانی ہے اور ما انزل الیک معطوف علیہ و ما انزل من قبلک معطوف۔ یہ معطوف اور معطوف علیہ دونوں جملہ مفعول کے ہیں جو مفعول کا یومنون اپنے فاعل ضمیر اور مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ خبر ہو کر صلہ ہو الالذین کا الالذین موصول اپنے صلہ کے ساتھ ملکر معطوف ہو پہلے الذین پر یا متفقین پر۔

### تفسیر

چونکہ یومنون بالغیب متبادر اور قریب الغیب خدا تعالیٰ کی ذاتی صفات و ملائکہ تھے اور کتب الہیہ و قیامت کے دن یہ بھی ایمان لانا ضروری تھا تو اسلئے اس عام بات میں سے انکو خاص کر کے ذکر کیا اور یہ فصاحت و بلاغت کی عمدہ بات ہے کہ کسی مطلب ضروری کو گودہ پہلی عبارت سے سمجھا جاتا ہو) جداگانہ بعد میں ہی خصوصیت کے طور پر ذکر کر دیا جاوے یا یوں کہو کہ جب یہ سورہ نازل ہوئی (یعنی مدینہ میں) تو صاحب تقویٰ دو گروہ تھے ایک قدیم عرب کہ جو پیشتر مشرک و کفر میں گرفتار تھے اور پھر اسلام لائے۔ دوسرے اہل کتاب عبد اللہ بن سلام وغیرہ کہ جو پہلے نہایت دینی یا نصرانی میں تھے اور پھر دولت اسلام سے مشرف ہو کر دلوں گروہوں کو ان صفات میں شامل کرنا ضروری ہوا اسلئے اول جملہ اول فریق کے لئے اور دوسرے فریق کے لئے ذکر کیا گیا اور یہ بات بتلا دی گئی کہ تقویٰ بغیر اسکے تمام نہیں ہوتا کہ جن تک



خدا کے تمام صحیفوں پر ایمان لائے یعنی متقی وہ ہیں کہ جو چیز بظہر نازل ہوئی اور جو کتابیں تورات انجیل وغیرہ پہلے انبیاء پر نازل ہوئیں سب کو  
برحق مانتے ہیں

### مستلقات

ما انزل الیک سے مراد عام ہے خواہ وحی متلو ہو کہ جسکو جبرئیل علیہ السلام خدا کی طرف سے الفاظ مقررہ میں داکرتے تھے جسکو قرآن کہتے ہیں۔ خواہ وحی غیر متلو ہو کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر بلا توسط جبرئیل یا بغیر الفاظ مقررہ نازل ہوئی یا جو کچھ انکشاف روحانی کے طور پر آنحضرت کو معلوم کروا گیا اور پھر اپنے اسکو ارشاد فرمایا سب پر ایمان لانا ضرور ہے۔ جو ایک بات پر بھی ایمان لاو گا کافر ہوگا۔  
وما انزل من قبلك سے مراد پہلے انبیاء علیہم السلام کے صحیفہ ہیں یعنی حضرت براہیم اور موسیٰ اور داؤد اور عیسیٰ علیہم السلام وغیرہم انبیاء کی کتابیں جو کہ انکو خدا کی طرف سے ملی تھیں خواہ مضامین الہام ہوئے تھے اپنی عبارتوں میں انہوں نے جمع کر کے لکھوا دیا تھا یا عبارتیں ہی ہی عطا ہوئی تھیں ہر جہاں شدوا العلم عند اللہ تعالیٰ مگر سب کو برحق ماننا لازم ہے وہ بہت صحیفے تھے بہت انہیں ایسے ہیں کہ جنکے نام ہی باقی نہ رہے اور پھر کے نام اور کتب قدیم صحیح اور آلت ہٹ مضامین انکب بھی باقی ہیں۔ مشہور کتب سابقہ میں یہ ہیں۔ تورات جو حضرت موسیٰ پر نازل ہوئی تھی۔  
زبور جو حضرت داؤد کو عطا ہوئی تھی اور انجیل جو حضرت عیسیٰ کو ملی تھی اور حضرت براہیم علیہم السلام کے صحیفے۔

سوال یہ اخیر جملہ عبدالسدرین سلام وغیرہ علماء بنی اسرائیل کی مع میں واقع ہے کہ وہ قرآن پر بھی اور اس سے پہلی کتابوں پر بھی ایمان رکھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ جن کتابوں پر وہ ایمان رکھتے تھے وہ برحق تھیں اور اس زمانہ تک موجود تھیں جس لئے اور مواضع قرآن میں بھی تورات و انجیل پر عمل کرنے کی تاکید اور انکا اٹھل نزلع میں طلب کرنا بیان ہوا ہے اور وہ جو اسوقت کتابیں اہل کتاب میں موجود تھیں وہ یہی ہیں جو آج ہیں جنکے مجموعہ کو بائبل اور اسکے دونوں حصوں کو عہد عتیق اور عہد جدید کہتے ہیں۔ پس اہل اسلام پر اسوقت کی تورات انجیل زبور اور نامہ حواریوں اور پولوس کے انجات کی تصدیق ضروری ہوئی اور انہیں کفارہ اور الوہیت صحیح اور تثلیث وجود ہے پس اسکا ماننا بھی مسلمانوں پر فرض ہوا۔ اور پھر وجود اس کے قرار کیوں قرآن میں سوال کر دیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مانی کتاب نہیں ہے۔  
جواب اس سوال کا کہ جبرئیل بہت پادری پڑے نازان ہیں یہ ہے کہ وہ کتابیں بیشک برحق تھیں ہمارے ہی ایمان ہے ہاں یہ بات کہ اس زمانہ میں بھی وہ کتابیں موجود تھیں غیر مسلم ہے کیونکہ انجیل کی نسبت جو تمام عیسائیوں کو بھی قرآن اور خود انجیل موجود کے دیکھنے سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ انجیل موجود حضرت مسیح (علیہ السلام کی نہیں نہ انہیں نازل ہوئی نہ انہیں اسکو تصنیف فرمایا نہ انکی زمانہ میں تالیف ہوئی بلکہ ساہا سال بعد لوگوں نے سننے سنانے اور کتبہ در دیکھے ہوئے حالات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ابتدا و لاوت موت تک تاریخ کے طور پر جمع کر دیے ہیں اور بہت لوگوں نے جمع کئے تھے چنانچہ بعض کا انبام و نشان بھی نہیں جیسا کہ بوخاکی انجیل کے اخیر سے ثابت ہے اور بہت ہی عجمیہ (تاریخ کی کتابیں) اب بھی موجود ہیں جیسا کہ انجیل برقیاس وغیرہ مگر بھڑ با چال کٹر عیسائی انہیں چاروں کو نہ ماننا مانتے ہیں اور بہت عیسائیوں نے وقتاً فوقتاً انکار بھی کیا ہے چنانچہ پولوس مقدس (کہ جنکو عیسائی بڑا رسول اور حضرت موسیٰ علیہ السلام

ما انزل من قبلك سے مراد پہلے انبیاء علیہم السلام کے صحیفہ ہیں یعنی حضرت براہیم اور موسیٰ اور داؤد اور عیسیٰ علیہم السلام وغیرہم انبیاء کی کتابیں جو کہ انکو خدا کی طرف سے ملی تھیں خواہ مضامین الہام ہوئے تھے اپنی عبارتوں میں انہوں نے جمع کر کے لکھوا دیا تھا یا عبارتیں ہی ہی عطا ہوئی تھیں ہر جہاں شدوا العلم عند اللہ تعالیٰ مگر سب کو برحق ماننا لازم ہے وہ بہت صحیفے تھے بہت انہیں ایسے ہیں کہ جنکے نام ہی باقی نہ رہے اور پھر کے نام اور کتب قدیم صحیح اور آلت ہٹ مضامین انکب بھی باقی ہیں۔ مشہور کتب سابقہ میں یہ ہیں۔ تورات جو حضرت موسیٰ پر نازل ہوئی تھی۔  
زبور جو حضرت داؤد کو عطا ہوئی تھی اور انجیل جو حضرت عیسیٰ کو ملی تھی اور حضرت براہیم علیہم السلام کے صحیفے۔



یہی بزرگ تھے جن نے اپنے اُس خطین کہ جو گلیتوں کو کہا ہے اُسکے پہلے باب میں یہ کہتا ہے کہ لوگوں نے انجیل کو الٹ پٹ کر دیا اور اسے لوگوں  
 تم اور جعلی انجیلوں کی طرف کیوں مایل ہو گئے اصل انجیل بلا واسطہ کسی انسان کے حضرت مسیح سے چھکولی ہے اُسکے سوا جو کوئی اور انجیل  
 تمہیں سنائے اوپر لعنت انتہی مختصاً۔ اور یہ ظاہر ہے کہ یہ چاروں انجیلین پولوس کی وہ انجیل نہیں ہیں جس پر یہی نام قبول و مردودین شخص  
 پولوس کے کلام کو الہامی ماننا ہوا ہے لہذا کہ وہ ان انجیلوں کو ہاتھ نہ لگائے۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ پولوس اور برناباس و شیون  
 اور پطرس وغیرہم اکابر عیسائی ان چاروں انجیلوں کو تسلیم نہیں کرتے تھے نہ حواریوں کے زمانہ میں نہ پھر کچھ عرصہ بعد رہا ہے۔ اور اس طرح جو  
 تورات کہتے ہیں اُسکے ہی صد ہا مقامات یہ ثابت ہے کہ یہ کتاب حضرت موسیٰ کے صد ہا برس بعد کسی تاریخ کے طور پر جمع کی ہے چنانچہ بہت سے  
 محققین اہل کتاب ہی اس بات کے قائل ہیں۔ اور زبور میں بھی ایسا ہی خلاف ہے اور یہی حال در کتابوں کا ہے اور انکا عمل نزاع میں طلب  
 کو کرنا اور پھر عمل کی مدح سویہ لسنے تھا کہ ان کتابوں میں بیشتر عمدہ اور اصلی کتابوں کے مضامین پائے جاتے ہیں اور نیز مخالفین انکو تسلیم کرنے  
 سے۔ اور اگر یہ کہیں کہ جب وہ اصلی کتابیں موجود نہ تھیں تو ان پر ایمان کیونکر لاسکتے ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ اگلے انبیاء موجود نہیں انہیں  
 کس طرح ایمان لاتے تھے اب ہم حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام پر ایمان کہتے ہیں حالانکہ وہ موجود نہیں پھر کیا کوئی ہمارے ایمان لاسنے سے یہ  
 کہہ سکتا ہے کہ عبدالحق مؤلف تفسیر حقانی کے زمانہ میں حضرت موسیٰ و عیسیٰ موجود تھے۔ اور اگر انحضرت کے عہد میں اصلی تورات و انجیل موجود  
 ہوتی تو آپ حضرت عمر فاروق پر تورات کے اوراق پڑھنے سے ناخوش نہوتے اور نہ لافصد قوال اہل الکتاب و لاکذبوہم فرماتے۔ پھر  
 اصلی کتابیں اُس عہد میں موجود نہ تھیں بلکہ اُسکے نام پر اُن کتابیں لوگوں کی تصانیف تھیں کہ جن میں اصلی کتابوں کے مضامین بھی مندرج  
 تھے تو ان میں کفارہ و تثلیث و الوہیت مسیح اگر ہو ہی تو کب معتبر ہو سکتی تھی نہ انہیں اہل اسلام کو ایمان لانا فرض ہے بلکہ لغو مضامین سے حذر  
 واجب ہے۔ اگر قرآن نے انکو رد کیا تو خوب کیا انکا اقرار کیا تھا یہ قرآن کے حق ہونے کی دلیل قوی ہے۔ اس بحث کی  
 تحقیق مقدمہ کتاب میں ہو چکی ہے جو چاہے وہاں دیکھ لے۔

### نکات

۱ ایمان کے بارہ میں مبادی و معاد کو برتر میں آیت میں ذکر کیا۔ اول یؤمنون بالغیب سے ذات و صفات باری کی طرف اشارہ کر دیا  
 و بالآخرۃ ہم یوقنون میں قیامت کو بیان کر دیا اور اس عالم کا ابتداء انتہا ہی اشارہ بتلادیا۔

۲ بالآخرۃ ہم یوقنون میں صلہ کو مقدم کر کے اور یوقنون کو ہم پر مبنی کر کے اور اہل کتاب کی پشت پر ایک تازیانہ سا مار دیا کہ آخرت پر یقین  
 کرنا انہیں کا حصہ ہے کہ جو قرآن کے ذریعہ سے تمام تفصیل آخرت پر مطلع ہو گئے ہیں درہر پر امر میں انکو آخرت دکھائی دیتی ہے دنیا اور جسکے منصب  
 اور ہم کو اُسکے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں سمجھتے۔ تفصیل و عناد کو یہی اُسکے خوف سے نہیں کام میں لاتے بخلاف انہما کہ اول تو تمہاری کتب موجودہ  
 میں آخرت اور اُس عالم کی پوری کیفیت نہیں ہے اس تورات میں بنی اسرائیل کا دوزخ اور جنت دنیا کی ناکامی (موت مرض فقر وغیرہ)



## أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

وہی لوگ (متقی) اپنے خدا کی طرف سے جی ہدایت پر ہیں وہی فلاح پائیں گے۔

یہاں پہلی جگہ میں کہیں کہہ رہے تو معما سا ہے اور اسپر دنیا کی محبت و رقوم اور رسم کی پابندی سے بے انصافی کر کے اُس نبی اور کتاب کو تم جھٹلاتے ہو کہ جو تمہارے انبیاء اور کتبِ صلیہ کی تصدیق اور مدح کرتے ہیں جب سے تو تمہارا آخرت پر کیا خاک یقین ہے اگر آخرت انہوں کے سامنے ہوتی تو یہ باتیں نہ کرتے۔ جب خدا تعالیٰ متقیوں کے اوصاف بیان فرما چکا یعنی سعادت کی جہتیں ہو چکی تو اب سعادت کے اُس نتیجہ کو ذکر کرتا ہے کہ جو اُس پر مترتب ہوتا ہے تاکہ سامع کو رغبت پیدا ہو۔

### ترکیب

اولیٰک مبتداء اور علی ہدی من ربہم تا بیک متعلق ہو کر اُسکی خبر مبتداء خبر لکھ کر جملہ اسمیہ ہوا۔ و حرف عطف اولیٰک ثانی مبتداء اور ربہم لفظ اُسکی خبر یا ہم مبتداء المفلحون خبر و دونوں لکھ کر اولیٰک کی خبر ہو گئے۔ یہ مبتداء اپنی خبر سے لکھ کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا۔

### تفسیر

پہلے کہا تھا کہ قرآن ہدیٰ للتقین پر مہیز گاروں کے لئے ہدایت ہے اُسکے بعد پر مہیز گاروں کے اوصاف بیان کر کے کہ وہ ایسے ایسے اوصاف حسیہ رکھنے والے ہیں اور یہ اوصاف قرآن سے حاصل ہوتے ہیں کیونکہ طرح طرح کے پراثر بیانوں سے قرآن نے انسان کو ان اوصاف کا شائق کر دیا ہے اور زمین پر اوصاف ہوتے ہیں وہ ہدایت پر ہوتا ہے جیسے یہی بات ہے ہدیٰ للتقین ایک دعویٰ تھا اسکا ثبوت تقویٰ کے معنی بیان کر کے کر دیا جبکہ خلاصہ یہ ہوا کہ قرآن سے پر مہیز گاری حاصل ہوتی ہے اور پر مہیز گاری خدا کی ہدایت ہے۔ یہاں تک سعادت کا بیان تمام ہوا اور کلامِ دل ہو گیا کہ قرآن سے ہدایت حاصل ہوتی ہے پھر ہدایت کا ثمرہ اولیٰک ہم المفلحون کے بیان فرمایا کہ جسکو ہدایت خدا کی نصیب ہوتی وہ فلاح دارین پاتا ہے۔

### نکات

- ۱ پہلے الذین کے مقابلہ میں اولیٰک علی ہدیٰ من ربہم لایا گیا اور جس طرح وہ صراحتاً الذین اور اسکا تتمہ تھا اسی طرح اُسکے مقابلہ میں تمہارے طور پر اولیٰک ہم المفلحون ذکر کیا تاکہ بالآخرہ ہم یوفون کی جزا وہاں کی فلاح سنکر سامع کا دل بشامش ہو جاوے۔
- ۲ جس طرح بالآخرہ ہم یوفون میں یا نذارون کا آپر چھڑ کیا تھا اسکے بعد فلاح کا ہم ضمیر مقدم کر کے انہیں چھڑ کر دیا جس سے معلوم ہوا کہ فلاح ہی انہیں کا حصہ ہے کہ جو ایسے لوگ اور ان اوصاف سے متصف ہیں اور جو ایسے نہیں کہ کسی ہی ریاضت کریں چونکہ راہِ راست نہیں کسی شہرِ فلاح کو نہ پہنچیں گے پس جو راستہ کہ اسلام کے مقابلہ میں ہیں اور اسکے برخلاف ہیں اوسنے کسی مقصود حاصل نہوگا خواہ کوئی کیسی ہی مشقت اٹھائے اسی لئے ایک جگہ فرمایا ہے کہ ان الذین عندہم الاسلام اور ستہ چونکہ صراطِ مستقیم نہیں آئے وصول الی المطلوب ہی



إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْزِلَتْ إِلَيْهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ أَمْ لَمْ تُنْزِلْ بِهِمُ الْآيَاتُ ۖ كَذَّبُوا بِهَا فِي كِبَرٍ ۖ

البتہ جو کافر ہوئے انکے حق میں آپ کا (اسی محمد) ڈرنا اور نہ ڈرنا اور نہ دونوں برابر ہیں وہ ایمان نہ لائیں گے و  
ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشوة و کلمہ علی اب اعظم  
اللہ نے انکے دلوں اور کانوں پر کھیر کر دی (پیش رو حق جان بچے اور مسیحی ہیں) اور ان کی آنکھوں پر کھیر کر دی اور ان کے بڑے غشاوت

بھی نہیں سہ ترسم نرسی بکجہ ای اعرابی بد کین رکو میزی بہ تر گستاہست +

۳ اس بات کے بتانے کو (کہ اہل تقویٰ کو کامل ہدایت نصیب ہے اور وہ ہدایت خدا کی طرف کی ہے) لفظ علی بولا گیا تاکہ مستعلا اور  
ملکین پر ولایت کرے اور پھر یہی کومین ہم کے ساتھ مفید کیا تاکہ خدا کی طرف ہونا ہدایت کا پایا جاوے اور پھر اولک سم اشارہ لاکر دخیل کو مفر  
ہنا کر ویج بین ہم فصل کر کر کے یہ بتلادیا کہ یہ ہدایت اور فلاح متیقن کا حصہ خاص ہے کہ جن میں اوصاف مذکورہ پائے جاتے ہیں +

### فائدہ

خواجہ اور معتزلہ وغیرہ کہ جو کبیرہ کیا بلکہ صغیرہ سے بھی ابدی جہنم کا سخی بنائے ہیں (عیسائیوں کا بھی اسی کے قریب عقیدہ ہے) اسل بیسے استدلال  
کرتے ہیں کہ جنس فلاح کا موصوفین کو رہن چھو کر دیا ہے چنانچہ ہر گناہ کو ذلیک خارج از ایمان ہو کر ہمیشہ جہنم میں جاوے گا۔ بعض ظاہری بھی نہیں  
کے شریک ہیں۔ انکا جہور اہل سلام کی طرف سے یہ جواب ہے کہ فلاح سے مراد بذریعہ لفظ لام فلاح کامل ہے پس ان اوصاف سے  
مستصف ہو گا تو اسکو فلاح کامل نصیب ہوگی۔ یہ کہ مطلقاً فلاح سے محروم ہو گا کیونکہ امتیاز فلاح کامل (یعنی مفید) سے امتیاز فلاح مطلق  
لازم نہیں آتا۔ علاوہ اسکے قرآن و احادیث کے متعدد مواضع سے گناہ گاران اسلام کا فلاح پانہجست میں جانا ثابت ہے +  
جبکہ خدا تعالیٰ نے اہل سعادت کا حال ورنال بیان فرمایا تو ضرور ہوا کہ اہل شقاوت کا بھی حال اور آل بیان کیا جاوے تاکہ حکم تعریف  
الاشیاء باعتماد سعادت کا مقام خوب سمجھ میں آجاوے۔ سواہل شقاوت دو طرح کے ہیں ایک وہ کہ جو ظاہر و باطن حق کے مخالف ہیں  
انکو زبان شرع میں کافر کہتے ہیں وراہک وہ کہ جو ظاہر موافق اور باطن میں حق کے سخت مخالف ہیں اور انکو منافق کہتے ہیں اور چونکہ منون  
سے پوری مضادت (یعنی ظاہر و باطن مخالفت) کفار سے ہے اسلئے خدا تعالیٰ پہلے کفار کا حال بیان فرماتا ہے +

### ترکیب

ان اسم مثبعل الذین کفروا اسکا صلہ۔ موصول و دون ملکر اسکا اسم ہو۔ اور سوا معنی سوا اسکی خبر ہے اور اسکے مابعد جو  
ہے وہ اس صدر کا فاعل منکر مرفوع ہے۔ گویا کلام یوں ہوا ان الذین کفروا سوا علیہم انذارک وعدمہ۔ ختم فعل لفظ اللہ فاعل علی جار قلوب  
مجرور مضاف۔ ہم مضاف الیہ مضاف اور مضاف الیہ دون ملکر معطوف علیہ و علی سمعہم معطوف۔ معطوف اور معطوف علیہ دون مجرور  
ہوئے جاوے کے پھر متعلق ہوئے ختم سے۔ ختم فعل اپنے فاعل اور متعلق سے ملکر جملہ فعلیہ ہوا غشاوت ابتدا مؤخر اور علی ابصار ہم ثابت

فائدہ: اس آیت میں جو کچھ مذکور ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جو کافر ہوئے ان کے دلوں اور کانوں پر کھیر کر دی جائے گی اور ان کی آنکھوں پر کھیر کر دی جائے گی اور ان کے بڑے غشاوت



متعلق ہو کر اسکی خبر مبتدا و خبر ملکہ حملہ اسمیہ ہوا۔ اور جملہ سابقہ پر اسکا عطف ہوا۔ غلاب موصوف الیم صفت دونوں ملکہ مبتدا و خبر اور ہم خبر مقدم جو متعلق ثابت کے ہے۔ مبتدا خبر ملکہ حملہ اسمیہ ہو کر پہلے جملہ پر معلق ہوا +

### تفسیر

پیشتر خدا تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ قرآن متقین کے لئے ہدایت کا سپرہ خیال گزرتا تھا کہ کافروں کے لئے یہ کیوں ہدایت نہیں جانا کہ ضرور نہیں کے لئے ہدایت کا ہونا تھا کیونکہ متقی تو خود ہدایت پر تھے۔ اسکا اپنے کلام میں اشارۃً یہ جواب یا کہ کافرا و متقی سے مراد ازل کا فراعزل متقی ہیں گو بالفعل ایک شخص طرح کی برائیوں و انواع و اقسام کے کفر و شرک میں مبتلا ہے مگر وہ ازل میں انوار الہی سے حصہ پا چکا ہے تو اسکو ضرور قرآن سے ہدایت ہوگی اور وہ ایمان بھی لاویگا اور اچھے اعمال بھی کریگا۔ اور جو ازل میں انوار سے محروم رہا وہ انجام کار محروم رہیگا اسکو قرآن اور حضرت کے وعظ و پند سے کچھ نفع نہ ہوگا کیونکہ اس میں نہ رہے اسکی صلاحیت ہی نہیں بلکہ عدم صلاحیت اور اس ازل بلقیسی کو کہ جواز میں خدا کی طرف سے ظہور میں آئیں ہر اور پردہ سے تعبیر کیا ہے۔ اس حال کی تفصیل یہ کہ یہ عالم اور جس قدر اس عالم کی چیزیں ہیں بلکہ جس قدر اوصاف و عالم فرض کئے جائیں سبحان تعالیٰ کے وجود حقیقی کے اظہار و پر تو ہے میں۔ پس اس عالم حسی میں جو کچھ وقتاً فوقتاً پایا جاتا ہے وہ اسی وقت موجود نہیں ہوتا بلکہ عالم مثالی میں موجود ہوتا ہے وہاں وقتاً فوقتاً ظہور کرتا اور پردہ غیب سے باہر آتا ہے گو وہ شے حادث ذاتی یا ذاتی نہیں ہوتی ہے اور یہ بات منہر لایستہ کے معانی میں غور کرنے سے بخوبی سمجھ میں آسکتی ہے۔ پس اس عالم سے ہزار سال پیشتر عالم مثالی میں خدا تعالیٰ کی ایک تجلی ہوئی کہ جس میں تمام کائنات عالم حسی اس کے دربار فیض انوار میں اپنی استعداد کے موافق ہر چیز سے عین فیض ہوئے قسمت کیا ہر ایک کو قسام ازل نے + جس چیز کا جو شخص کہ قابل نظر آیا + اس جگہ حضرت آدم علیہ السلام سے تمام ذریت جو ہو نہایت چوٹیوں کی طرح نکل پڑی اور اسکا آفتاب جمال شہر حق نور افگن ہوا پس جن میں استعداد خدا واد کی وجہ سے کچھ بھی صفائی تھی انہیں وہ نور پڑا اور چمکا اور جنکی اصل میں کدورت تھی انہیں وہ نور نہ پڑا جس طرح اس عالم میں آفتاب نکلتا ہے تو شفاف چیزیں منور ہو جاتی ہیں و کدورت نہیں چمکتی (اور ہر شخص نے اسکی روشنی کا اقرار کیا مگر جنہیں وہ نور پڑا تھا وہ لوگ اس عالم حسی میں اہل سعادت یعنی مومن کہلائے اور جنہیں وہ نور نہ پڑا وہ اسی شقاوت کی تائیدی میں اس عالم میں آئے اور

اسے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا نے مخلوق کو ظلمت (ظلمت) میں پیدا کیا اور انہیں نور ڈالا پس جس پر وہ نور چمکایا اس نے ہدایت پائی اور جس پر نہ پڑا وہ گمراہ ہوا اور میں اسی لئے کہتا ہوں کہ احکام ازلیہ پر قلم خشک ہو گیا۔ رواہ احمد و الترمذی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا نے لیلۃ آدم سے مقام نوحان عہد کیا پس اسکی لیلۃ سے تمام ذریت کو نکال کر اسکے سامنے پہلا دیا اور غنی و فقیر سب کو دکھا دیا اور نبیاء و اعراف کی مانند چمکے نظر آئے پھر خدا نے آدم کے دو بیٹے سب سے عہد کیا کہ میں تمہارا رب ہوں تم اس پر قائم رہنا پھر اسکے باوجود اسے کو دنیا میں انبیاء بھیجے گا تا کہ تم قیامت کو یہ تذکرہ کہ تمکو معلوم نہ ہوا یہ کہ ہمارے آبا و اجداد سے مشرک کیا ہم انکے مقلد رہے پھر کیا گناہ ہے انتہی لخصاً رواہ احمد ۱۲ منہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شخص کا جگہ جگہ جنت یا دوزخ میں پہلے ہی سے علم الہی میں قرار پا چکا ہے (متفق علیہ) اور فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ میرے ہاتھ میں یہ دو کتابیں کیسی ہیں + لوگوں نے کہا نہیں فرمایا کہ وہ اپنے ہاتھ کی کتاب میں خدا نے تمام اہل جنت کے نام لکھ دیے ہیں اور انکی قوم اور باپ کے نام بھی مندرج ہیں و بائیں میں تمام اہل دوزخ کے نام ہیں رواہ الترمذی ۱۲







اور گناہوں سے صاف کر جاتا ہے جیسا کہ آیات احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ اور کبھی قوموں کی روح پر ایک عجیب ہشت اور جنت و جہنم کی ایک آسٹ لاجی ہوتا ہے سو وہ بھی ایسا کفارہ ہو جاتا ہے اور کبھی آخرت میں وہ برے اعمال آگ اور سانپ و بچھو کی صورت میں ظہور کر کے اس کی روح کو صدمہ پہنچاتے ہیں اور جب ایک تہ تک اس تکلیف کو بابتا ہے تو پھر روح منور ہو جاتی اور جنت میں رام پاتی ہے اور کبھی انبیاء اولیاء ملائکہ کی شفاعت سے خلاصی ہو جاتی ہے۔ ان پانچ گروہوں کا حال الذین انعمت علیہم میں اور ہدی المتقین الخ میں ہو چکا۔ اور اثبات کے اولیٰ فی کافران کا ان آیات میں بیان ہوا کہ قرآن سے انکو ہدایت نہیں اور انشاء کے دو صفر قرین منافق کا اسکے بعد میں الناس میں بقول الخ میں خدا بیان فرماتا ہے

مشعلات

ختم السد علی قلوبہم ہر چند ختم کا اسناد اسد کی طرف اہل حق کے نزدیک سنا و حقیقی ہے لیکن مہر کرنے سے اور انکی آنکھوں پر پردہ ہونے سے یہ مراد نہیں کہ حقیقت خدا تعالیٰ نے انکی دلون اور کانوں پر اسطرح سے مہر لگا دی کہ بسطح کسی برتن کا منہ بند کر کے اسٹہ لاکھ سے اسٹے مہر لگا دیتے ہیں کہ اسکے اندر اور کوئی چیز بچھلنے پاوے نہ اندر کی چیز باہر آنے پاوے۔ اور پیچ جگ کا کوئی ٹاٹ یا تیرپال کا پردہ مکی آنکھوں پر لگایا ہے۔ شاید کسی کم فہم نے یہ بات سمجھ کر قرآن مجید پر اعتراض کیا ہو تو کیا ہو۔ بلکہ اس سے مراد وہ جہلی کجروی اور طبعی تاریکی ہے کہ جسکی وجہ کفر اور معصیت کی طرف بچھو کر دوڑتا ہے اور امور فطرت سے انکو دل نفرت ہوتی ہے جس طرح کہ گودے کے کبڑے کو خوشبو اور پھول سے جہلی نفرت و رگدگی سے رغبت ہوتی ہے گو پاک خوشبو کی طرف رغبت کرنے سے اس کبڑے کے دل پر مہر ہو گئی ہے اور انکی آنکھوں پر قضا و قد سے حجاب پڑتا ہوا ہے سو یہ ایک حالت ہے کہ جب کو خدا نے استعارہ کے طور پر ختم اور غشاوہ سے تعبیر کیا ہے اور کبھی احوال کو طبع سے تعبیر کیا ہے اولیات الذین طبع اللہ علی قلوبہم اور کبھی افعال سے ولا تطیع من اخفنا قلبہ عن ذکرنا اور کبھی قسا سے وجعلنا قلوبہم قاسیۃ اس حالت کا خالق حقیقی خدا سبحان کہ جو کچھ چاہے اور چاہے سب قضا و قدر سے ہیں و راسی نے انکو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور اس میں اسکی ذات پاک ہر کوئی عیب ہی نہیں لگتا اور اسکا کاسب بندہ ہے اسکو کس قدر اس میں دخل ہے اسٹے انکی طرف ہی نسبت کرتے ہیں اور ربانی کا بوجہ اسٹے سر پر دہرتے ہیں و راسی نے تمام حجت کو اسٹے پاس ہی خدا کے انبیاء علیہم السلام پیغام ہدایت لاتے ہیں اور پھر وہ اپنی نافرمانی کی سزا دنیا و آخرت

سے سزا دے کہ نزدیک شاد مجازی ہے۔ اہل حق کے نزدیک مجاز لغوی بھی مسند معنی مجازی میں عمل ہے۔ بانی ہنا و حقیقی ہے معزز اور عیالی کہتے ہیں کہ خدا کی طرف کفر کا پیدا کرنا اور پھر اذکار و کفر منسوب کرنا نہایت بے ادبی اور اسکی ذات مقدس میں عیب لگانا ہے ہذا اس قسم کی عمارت کو مجاز بر محمول کرنا چاہئے لیکن میں کہتا ہوں کہ ہر لوگ اسکا کوئی طرح سمجھ نہیں۔ عقلمندوں کو جب یہ علم کر لیا کہ اس عالم کام میں خالق ہے تو ایمان و اعراض سب کو اسکا مخلوق ہوگا کہنے کو ممکن کو دوسرے ممکن پیدا کر دے خواہ وہ جوہر ہو خواہ عرض (کوئی کام و کلمہ) قدرت مستقلہ نہیں درجہ ہونو و خالق مستقل ماننے کو بڑین کہ جسکی تعلیم میں سب سے بڑے کبرے اجلی ہے پس جب یہ ثابت ہوا کہ بندہ کو اپنے افعال پر قدرت مستقل نہیں درجہ کبھی کوئی ناکا سبب ہونا اور یہی ظاہر ہے کہ بندہ اپنے افعال اور دین میں تیار و لکڑی کی طرح مجبور نہیں اسٹے ارادے کا رد و اسطرح سے جو مرد و زن میں ہونے کو بسطح عرض میں خود ماتہ ہا کر تہا ہے تو ضرور تسلیم کرنا پڑا کہ تہہ بعض سے نہ قدرت بعض بلکہ خالق چیز کا تہہ اسکو قدرت اختیار بندہ کو ہی دیا ہے خواہ وہ ارادہ ہو یا کچھ اور جو کچھ ہو مگر اسکی وجہ بندہ کو کاسب کہا جاتا ہے جسکی وجہ سے پہلائی برائی اسکی طرف منسوب ہوتی ہے اور اوپر پانا ہے سے جلا عام سے میں نے کبھی بول اپنی تقدیر بلایں پڑے کہ کچھ اختیار لیتا جا دے پس اس گراہی و خیرہ افعال کو خالق ہونکی وجہ سے خدا کی طرف ہی منسوب کر کے ہیں و خالق ہونے میں کوئی بڑائی نہیں نہ جسکی سے وہ مصحف ہو کہتا ہے مثلاً تلوار بنا ہوا اسکا کوئی گناہ نہیں نہ اسکو قاتل کہہ سکتے ہیں بلکہ جسے تلوار سے مارا اسطرح رچھڑا اسکو اسود نہ کہیں گے بلکہ کہیں گے کہ کچھ سوا داسیاب ہی قائم ہونی اور جو کچھ بندہ کاسب مقام ذم اسکی طرف ہی نسبت ہوگی جسکی وجہ سے وہ بڑائی پہلائی سے متصف ہوگا۔ اور جو کچھ شیطان یا کوئی اور گمراہ کرنے والا سبب ہوتا ہے تو عجز و اذاعل کو سبب کی طرف ہی منسوب کیا جاتا ہے بسطح کہ شیطان کو کسی طاووسے مصل کہتے ہیں اسی طرح قرآن یا نبی علیہ السلام کو اسی۔ لفظ یوں کہ قرآن و احادیث میں کثرت یہ انساب موجود ہے اور حقیقی معنی کو جب تک کوئی مانے ہو چھوڑنا جائز نہیں اور بائبل میں بہت سے مقامات پر ایسی عبارتیں پائی جاتی ہیں کہ جن میں ان امور کو خدا کی طرف منسوب کیا ہے اور ان

اور کبھی قوموں کی روح پر ایک عجیب ہشت اور جنت و جہنم کی ایک آسٹ لاجی ہوتا ہے سو وہ بھی ایسا کفارہ ہو جاتا ہے اور کبھی آخرت میں وہ برے اعمال آگ اور سانپ و بچھو کی صورت میں ظہور کر کے اس کی روح کو صدمہ پہنچاتے ہیں اور جب ایک تہ تک اس تکلیف کو بابتا ہے تو پھر روح منور ہو جاتی اور جنت میں رام پاتی ہے اور کبھی انبیاء اولیاء ملائکہ کی شفاعت سے خلاصی ہو جاتی ہے۔ ان پانچ گروہوں کا حال الذین انعمت علیہم میں اور ہدی المتقین الخ میں ہو چکا۔ اور اثبات کے اولیٰ فی کافران کا ان آیات میں بیان ہوا کہ قرآن سے انکو ہدایت نہیں اور انشاء کے دو صفر قرین منافق کا اسکے بعد میں الناس میں بقول الخ میں خدا بیان فرماتا ہے



میں ہائے میں۔ اب جس طرح یہ سوال جیسا ہے کہ خدا نے اپنے بندوں کو مختلف استعداد پر کیوں بنایا اور بعضوں کی جبلت میں یہ تاریکی کیوں رکھی اور کچھ کو عذاب کیوں باہر کیلئے کہ کس قدر اختیار پر مبنی ہے۔ اور مختلف استعداد اور رنگ و رنگ کی قابلیت سے میں وہ خود مختار ہے جسکو جو کچھ دیا اور کما فضل ہے اور جسکو نڈیا تو اس پر کچھ ظلم نہیں کیا۔ کیا برتن کہا ہے کہہ سکتا ہے کہ تو نے مجھ پر ظلم کیا کہ جو ابدیت کر نیکی بدینی بنایا بادشاہوں اور مشفقوں کے پینے کا پیالہ بنایا؟ اس مسئلہ حیر و قدر میں زیادہ گفتگو کرنے سے ممانعت ہے کیونکہ اسکے سہرا پورے پورے عقل میں مشکل سے آئے ہیں اس لئے میں بھی قلم منہ زور کر دکتا ہوں +

قلب لغت میں ایک گوشت صنوبری کو کہتے ہیں کہ جو بائیں جانب پہلو میں اٹکا لٹکا ہوا ہے اور اسی لئے اسکو قلب کہتے ہیں اور اس میں جگر سے اگر خون پکنا ہے اور پھر اس کے لطیف بخار روح حیوانی میں بنتے ہیں اور شراب میں کے ذریعہ سے تمام بدن میں دوڑتے ہیں و جس حرکت کا منشا ابھی یہی روح ہے جس عضو میں وہ روح نہ جائے تو وہ جس حرکت ہو کر مر جا۔ اور یہ روح ہوائی کہلاتی ہے اور اسکو سلمہ بھی کہتے ہیں در روح حقیقی یعنی نفس ناطقہ کا اصلی مرکب ہے اور اس کا مرکب تمام جسم ہے جس میں روح ہوائی میں کہ جسکو روح حیوانی اور روح طبی بھی کہتے ہیں (سحت فساد آتا ہے تو روح حقیقی کا تعلق ٹوٹ جاتا ہے اور قطع تعلق کا نام موت ہے۔ اور اصطلاح شرع میں قلب لطیفہ انسانی کا نام ہے کہ جس سے انسانیت قائم ہے اور جس سے شوق و محبت پیدا ہوتی ہے اور جس سے شرع کے اوامر و نواہی بجا آتے ہیں۔ اور کہ قلب سے عقل بھی مراد ہوتی ہے جیسا کہ اس آیت میں اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرًا لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ وَرُكْنٌ مِّنْ رُّوْحٍ ہُوَ مَرَاد ہُوَ ہُوَ۔ اس آیت میں یہی لطیفہ مراد ہے کہ استدلال کرنا اس کا کام ہے اور پہلی بہائم کی جگہ پر اور یہی حق شناسی کی دوہر ہے جس پر ہر گھوٹی تو یہ سب باتیں منفقہ و مہوئیں +

### تکات

۱ کلام مدلل کیا کہ اول دعویٰ کے طور پر یہ فرمایا کہ کافروں کو برابر ہے آپ غط سنائیں یا نہ وہ ایمان لا دیں گے۔ بظاہر اس عوج کا ثبوت سمجھ میں نہیں آتا تھا اسکے ثبوت میں فرمایا کہ یہ اس لئے کہ خدا نے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر کر دی ہے اور انکی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے یعنی انکی جبلت میں تاریکی ہے اور سہیت کے اندھیروں نے انکو ہر طرف سے محیط ہو کر اس امر کے قابل ہی نہ کیا +

۲ کسی چیز کا دریافت کرنا بنی طرح سے ہوتا ہے یا جس سے معلوم کرے یا خبر صادق سے حال کہل جائے یا خود عقل غور کر کے دریافت کرے پھر کہ امور آخرت اور خدا کی ذات صفات جس سے نہیں معلوم ہوتی انکو یا خود عقل یقین کرے یا خبر صادق سے انکی تصدیق ہو اور ایمان کی نفی یعنی سعادت و شقاوت میں امور آخرت اور خدا کی ذات صفات پر یقین کرنے یا نہ کرنے پر مدار ہے اور ان لوگوں کی بدبختی بیان کرنی ضرور تھی تو اس لئے پیشتر ختم السد علی قلوبہم و علی سمعہم فرمایا اور قلب سمع کو بصیر پر مقدم کیا انکو دلوں پر مہر ہے عقل سے ان امور پر کچھ نہ یقین کریں اور ان کے کانوں پر بھی مہر ہے وہ خبر صادق کی خبر کو نہ سنیں اور کس طرح ایمان لا دیں۔ لیکن کس قدر حس سے بھی ایمان حاصل ہونے کا طریق تھا وہ یہ کہ نبی علیہ السلام کے معجزات کو دیکھ کر ایمان لا دیں سو یہ بھی بات انکو نصیب نہیں ہر چند بیشمار معجزات دیکھے ہیں لیکن ہنر نہ بنا سکتے تھے



وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

اور بعض لوگ ایسے ہیں کہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لائے حالانکہ وہ بالکل مومن نہیں

ہیں گویا کہ جنم کے اندسے ہیں ان کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے کچھ دیکھتے ہی نہیں +

۳ مہر ایسی چیز کہ کیا کرنے ہیں کہ جس میں ہر طرف سے تصرف ہو سکے پس مہر اسکو ہر طرف سے بند کر دیتی ہے چونکہ کان میں ہر طرف سے اور دل میں ہر طرف سے بات پڑ سکتی ہے اُنکے لئے کوئی جہت خاص نہیں اسلئے اُنہیں تو مہر لگانا فرمایا اور آنکھ چونکہ سامنے سے دیکھتی ہے اسکے لئے جہت خاص ہے تو اسلئے پردہ پڑنا فرمایا کہ سامنے سے پردہ پڑ گیا دیکھنا بھی جانتا رہا +

جب خدا تعالیٰ حکم اور اسکی دلیل بیان فرما چکا تو بعد میں اُس پر جو اثر مرتب ہوا وہاں وہ فرمایا کہ وہم عذابا لیم۔ یہ عذاب خواہ آگ سے ہو خواہ طوفان و زلزلہ سے خواہ اور کسی چیز سے کہ جسکی کیفیت ہمکو معلوم نہ ہو کچھ ہو وہ سب کی تائیدی اور اس جہلی کج روی کا اثر ہے جس طرح پانی کا اثر بر وقت و رگ کا اثر حرارت کا پیدا کرتا ہے اسی طرح انسان کے جسمے اعمال کا اثر خاص ہے جو مرنے کے بعد معلوم ہوگا اعاذنا اللہ منہ جب خدا تعالیٰ اس فریق اشقیاء کو بیان کر چکا تو اب دوسرے فریق منافقین کا حال بیان فرماتا ہے +

### ترکیب

یَقُولُ فعل ضمیر ہو راجع من کی طرف اس کا فاعل اور آمنا باللہ الخ جملہ فعلیہ کا مقولہ فعل اپنے فاعل و متفعول سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی من نکرہ موصوفہ کی۔ من جار النّاس مجرور جار مجرور متعلق ثابت یا ثابت کے ہوا جو رافع ہے من کا تقدیر کلام یون ہوئی و النّاس ناس یقولون یہ جملہ ضمیر ہوا اسکا عطفت الذین یؤمنون الخ پر یہ قسم کفار مصرین پر ہے اور ممکن ہے کہ من کو موصول مانا جاوے ہم ما کا اسم اور مؤمنین خبر اسم اور خبر ملکر جملہ خبریہ ہوا او و حالیہ کے ساتھ ملکر حال ہوا فاعل یقول سے جو من ہے۔ من لفظ سفر ہے مگر معنی میں متقیہ اور جمع کے بھی آتا ہے اسی لئے علم اصول میں سکونام گنا ہے پس اعتبار لفظ کے بقول صبیغہ واحد بولایا اور باعتبار معنی کے ہم اور آمنا جمع کے صیغے بولے گئے۔ بعض یون ہی کہتے ہیں کہ من یقول آمنا باللہ الخ مبتدا اور من النّاس ثابت کے متعلق ہو کر سبکی خبر ہوئی ثبوتیہ کفار کے حال کو بطور عطفت کے اسلئے نہیں بیان کیا کہ وہ ان متقین کا حال بضمن کتاب تھا اسلئے مضاد متعلق عطفت ہوئی اور چونکہ کفار کا حال مستقلاً بیان کیا دوسری قسم منافقین کا عطفت اُس پر زیادہ ہوا +

### تفسیر

مدینہ میں کچھ لوگ ایسے تھے کہ جو بظاہر تو یہ کہتے تھے کہ ہم اللہ اور رسول و قیامت پر ایمان لائے اور مسلمان ہوئے تاکہ مسلمانوں میں ملکر منافع دنیا کا حاصل کریں اور جہنم کی سختی سے جو اُنہیں پیش آنہوالی نبی اسلام کی آئینہ کار مجین مگر ایمان حقیقت بیان تھا اور بغیر خلوص کے زبان کہنا خدا تعالیٰ علام الغیوب کے آگے کچھ بھی قیامت نہیں کہتا اسلئے خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کو متنبہ کر دیا کہ یہ لوگ فریبی تھے



ہرگز مومن نہیں۔ ان لوگوں کو شرع میں منافق کہتے ہیں انہیں سب سے گروہ عجب العجب بن ابی بن سلول تھا۔ حضرت کے مدینہ میں تشریف لائے سے پہلے لوگوں نے چاہا تھا کہ اسکو سرداری کی پگڑھی بند ہوادین اور مدینہ کا سردار بنادین لیکن جب حضرت تشریف لائے اور روح کو زندہ کرنے والی باتوں سے تمام حیات کی تاریکیاں لوگوں میں دوڑی گئیں اور لوگوں کو ایک نئی زندگانی کا مزہ آگیا تو پھر کچھ رو برو اس نیا پرست کی کچھ بھی فقت نہ رہی۔ اسلئے اس شخص کو حضرت وراہل سلام جسداور یح پیدا ہوا مگر غلبہ سلام کی وجہ سے خست بن کو ظاہر کر کے اور لوگوں کے ساتھ بظاہر آپ ہی اسلام میں شمار کیا لیکن یہ اور اسکے رفیق یہود جو مدینہ کے آس پاس بستے تھے اور دس پانچ اور اسی کے معقوم ہمیشہ درپردہ اسلام کی کج کنی کرتے رہے اور اس آفتاب المصاب پر گرد آرائی اور اس چراغ جاودانی کی بجائے میں ہر طرح سے کوشش کرتے رہے سورہ برات اور سورہ منافقوں اور اس سورہ اور دیگر سورتوں میں انکے اقوال و افعال ناخوشیہ کا جواب مذکور ہے۔ اور جو کچھ غزوات میں انہوں نے فوراً برپا کئے ہیں وہ یہی مسطور جس سے خدا نے نفاق کی جز کو بالکل کاٹ دیا۔

### متعلقات

نفاق کی چند قسم ہیں اول یہ کہ زبان سے اسلام اور ایمان ظاہر کرے مگر درپردہ صاف منکر ہو۔ دوم یہ کہ درپردہ صاف منکر تو ہو مگر یقین ہی ہو بلکہ متردد اور مذہب ہو سوم یہ کہ دل میں تصدیق ہو مگر کامل نہ ہو اور گناہوں و حجب نیا اور غلبہ شہوات سے اسکو ایسا کر دیا ہو کہ وہ دنیا کے منافع کو ایمان پر مقدم سمجھتا ہو دنیا کی خاطر شکر اسلام کا مقابلہ وراہل سلام کی بربادی اور دین کی بھجواسکے نزدیک کچھ مشکل ہو۔ یہ تینوں گروہ خدا کے نزدیک سخت کافر ہیں اور جہنم کے سب سے افضل طبقہ میں ہیں کہ ان المنافقین سے اللہ عزوجل اسفل من السافلین ان تینوں قسم کے منافق مدینہ میں موجود تھے چہاں ہم یہ کہ قال حال کے مطابق نہوں زبان سے کچھ کہے دل میں کچھ اور جو حکو نقیہ کہتے ہیں اگرچہ اس سے کافر نہیں ہوتا مگر یہ بھی انہیں منافقوں کا شیوہ ہے اور سر اسرار سے ہے۔ نور ایمان اور صداقت کی روشنی دنیا ہی فریب و دکر کو گوارا نہیں کرتی چہ جائیکہ اس پاک مذہب کا رکن قرار دیکر اسکے نورانی چہرہ پر دھبہ لگایا جاوے بلکہ نبی صلعم فیض صحبت سے صحابہ رف تو اپنی حالت قلبیہ میں ذرا فرق آنے کو ہی نفاق سمجھتے تھے چنانچہ امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ حنظلہ بن ربیع اسدی حضرت ابو بکر سے ملے ابو بکر نے پوچھا کیا حال ہے اس نے کہا میں تو منافق ہو گیا ابو بکر نے فرمایا تو یہ کیا کہتا ہے اس نے عرض کیا کہ جب نبی صلعم کے پاس سے گھر میں آئے اور بیوی بچوں میں مشغول ہوتے ہیں تو وہ کیفیت چچ و مان ہوتی ہے اسکو ہول جاتے

۵۰ اہل اسلام میں اول صدی کے اخیر میں جو کچھ خلافت کی بابت زیادہ نزاع ہوئی تو ایک گروہ حضرت علی کرم اللہ کی طرف داری کا یہاں تک دم بھرنے لگا کہ جسکو وہ خود ہی جائز نہ کہتے تھے اور پھر رفتہ رفتہ وہ ایک فریق ہو گیا جسکو شیعہ کہتے ہیں در یہ فریق اکثر ایران میں پیدا اور ایران میں جو کچھ بان یہ تفسیر ہمیشہ سے تلا آتا تھا چنانچہ دساتیر نامہ ساسان اول کے (۴۰) جملہ میں مرقوم ہے انکی تقلید سے یہ مسلک اس گروہ سے ہی اپنے مذہب میں جاری کیا اور جہاں کہیں حضرت علی اور آئمہ اہل بیت سے خلفائے ثلاثہ کی طرح منقول ہے اسکے جواب میں اس تفسیر سے کام لیا اور کہہ دیا کہ وہ تفسیر کرتے تھے اسے خوبات کو روشن دینا شیعہ ہی ہرگز نہیں تسلیم کرتے اور آئمہ کبار کی نسبت حق پوشی اور نفاق کا عیب لگانے از حد ڈرتے ہیں بان جو لوگ مائون کی تقلید اور انکے طب و یا بس حکایت پر عیش ہیں وہ اسکو ماننے میں ۱۲ منہ



يُحَادِّثُكَ اللَّهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝

(اپنے نزدیک) دہوکا دے۔ ہے بنی اسرائیل اور مسلمانوں کو۔ حالانکہ وہ خود اپنے ہی آپ کو دہوکا دے رہے ہیں اور جانتے نہیں۔

بنی ابوبکر نے کہا میرا یہی حال ہے تب تو وہ دونوں نبی صلعم کی خدمت میں گئے اور مسئلہ نے یہ حال بیان کیا تو نبی صلعم نے فرمایا کہ اچھی غلطی اگر تم ہمیشہ اسی کیفیت میں ہو کہ جو میرے پاس ہوتی ہے اور یاد الہی میں ہو تو ملائکہ تم سے گلی کو چون میں دسبزدوں پر صاف کھ کیا کرتے مگر یہ بات کبھی کبھی ہوتی ہے :

### نکات

۱۔ منافقین دعویٰ کرتے تھے ہم اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں پس خدا تعالیٰ نے یہی اسکی ادعا کو موافق باللہ والیوم الآخر کو حاصل کیا تاکہ معلوم ہو کہ جہنم تم کو دعویٰ ہے اس میں بھی تم سچے نہیں کیونکہ خدا اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے تو اس مکر اور فریب کو خدا اور اس کے رسول سے جائز نہ کہتے پس با توں میں تو تمہارا کیا اعتبار ہے یعنی جہان تکوین کا دعویٰ ہے وہیں جہت جوچہ جائیکہ جہان تکوین و تقاضی مقصود ہو (۲) اگرچہ سیاق کلام یہ چاہتا تھا کہ ان کے جواب میں ما آمنوا کہا جاتا تاکہ جواب مطابق ہوتا مگر پکس اسکے ماہم بمؤمنین فرمایا تاکہ اس نے ایمان کی نفی اچھی طرح سے ہو جائے کیلئے کہ زمانہ ماضی میں ان کو ایمان سے باہر بیان کرنا جیسا کہ ما آمنوا سے سمجھا جاتا اس امر میں اتنا فائدہ نہیں بخشا کہ جو انکو ہمیشہ کے لئے ماہم بمؤمنین سے ایمان سے باہر کر دینا چاہتا ہے علاوہ اسکے ما آمنوا میں بمقابلہ جواب صرف اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان لانے کی نفی سمجھی جاتی۔ اور جبکہ ماہم بمؤمنین کہا اور نفی کو با سے ملو کہ کر دیا تو بالکل ایمان سے بے بہرہ ہونا ثابت کر دیا کہ ان کا ایمان اللہ پر نہ قیامت پر نہ نبی اور قرآن اور اسکے معجزات پر نہ اسکے بعد خدا تعالیٰ ان کے اس فعل سے جو غرض ہے اس کو بیان فرماتا ہے

### ترکیب

یُحَادِّثُكَ اللَّهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا (موصول صلیہ مکر معطوف ہو کر لفظ اللہ پر) مفعول فعل اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر کلام متکلف ہوا یہ حال ہے فاعل بقول سے۔ اور یُحَادِّثُكَ اللَّهُ فاعل احد مفعول محذوف مستثنیٰ منہ الا انفسہم مستثنیٰ فعل فاعل اور مستثنیٰ منہ اور مستثنیٰ سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر بذریعہ واو حال ہوا فاعل یُحَادِّثُكَ اللَّهُ سے اور بالشیعرون جملہ فعلیہ بذریعہ واو کے اس یُحَادِّثُكَ اللَّهُ الخ سے حال واقع ہے۔

### تفسیر

یعنی وہ منافقین جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ اور پہلے دن پر ایمان لائے اپنے زعم میں خدا سے اور مسلمانوں سے فریب بازی کر رہے ہیں اور حالانکہ یہ فریب اپنے تئیں ہے بنی اسرائیل کیونکہ خدا علام الغیوب ہے اس سے کوئی بات مخفی نہیں رہ سکتی اور وہ مومنوں کو آگاہ کرتا رہیگا سو ان پر تو کچھ بھی اس مخادعت (فریب بازی) کا اثر نہ پڑا انہیں پر پڑا کہ دنیا میں بھی رسوائی ہوئی آخرت میں عذاب شدید میں مبتلا ہونگے مگر



فَقُلْ لَهُمْ مَرَضٌ فَرَّادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝

انکے دلون میں مرض ہے پھر خدا نے انکے مرض کو زیادہ کر دیا اور انکو عذاب دیکھ دینے والا انکے جھوٹ بچنے کی وجہ سے

انکے جو اس سلیمین فوراً گیا کہ انکو یہ موتی سی بات بھی دکھائی نہیں دیتی کہ خدا تعالیٰ کو کوئی فریب نہیں دے سکتا اسکا اٹلا وبال ہم ہی پر پڑے گا

### متعلقات

ضع لغت میں بری بات چھپانا اور اسکے برعکس کھانا تاکہ کسیکو فریب دیا جاوے ۛ

نفس ذات سے کہتے ہیں خواہ جو ہر ہوا عرض یا دونوں سے بری جیسا کہ ذات ہار تعالیٰ لقول تعلم مافی نفسی ولا اعلم مافی نفسک الایہ اور روح کو بھی کہتے ہیں کیونکہ حی کا نفس اسی سے قائم ہے اور قلب کو بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ محل روح ہے اور خون کو بھی کہتے ہیں کیونکہ نفس کا قوام اسی سے ہے اور ہانی کو بھی کیونکہ اسکی طرف نفس کو زیادہ حاجت ہے اور اسے کو بھی کیونکہ یہ نفس سے پیدا ہوتی ہے۔

شعور احساس کو کہتے ہیں اور انسان کے مشاعرے جو اس میں دراصل اسکی شعرا بال ہے اور جو لباس جلد کے بالون سے بن ہوتا ہے اسی لئے عرب سکوشعار کہتے ہیں۔ اس مناسبت سے پھر اور وسیع معانی میں بھی اس لفظ کا اطلاق آتا ہے ۛ

### نکات

۱ چونکہ منافقین یہ ہمیشہ فریب بازی کرتے تھے اور آئندہ بھی یہ فعل متوقع تھا تو اس رمز کے لئے مضارع سے انکے بھال کو تفسیر کیا تاکہ تجد و اور حدوث پر اور آئندہ کے صدور پر دلالت کرے ۛ

۲ انکے پرے درجہ کی حماقت ثابت کرنے کو و ما یثعرون کہا ما یعلمون نہ کہا کیونکہ شعور محسوسات کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اور علم محسوسات معقولات و نون کے لئے پس جیب البشعرون کہا تو گویا یہ ثابت کر دیا کہ اس کمر کی برائی ایک محسوس چیز ہے مگر چونکہ علی البصائر ہم غشاوہ یعنی آنکی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے دیکھ نہیں سکے ۛ اب گلی آیت میں اس فعل کی وجہ بیان فرماتا ہے کہ وہ ایسی باتیں کیوں کرتے ہیں ۛ

### ترکیب

مرض مبتدأ مؤخر فی قلوبہم خبر و نون ملکہ جملہ اسمیہ خبریہ ہوا۔ زائد فعل التہ فاعل تم مفعول اول مرضا مفعول ثانی فعل فاعل اور دونوں مفعولوں سے ملکہ جملہ فعلیہ ہوا۔ مذاب موصوف الیم اسکی صفت پھر ما کا نوا یکذبون جملہ بتاویل مصدر کے ہو کر متعلق کان کے ہوا اور الیم کی صفت ہوا۔ موصوف اپنی صفات سے ملکہ مبتدأ الیم خبر مبتدأ خبر ملکہ جملہ اسمیہ خبریہ ہوا اور کا عطفت کلام سابق پر پہلو

### تفسیر

یعنی انکی یہ فریب بازی اسلئے ہے کہ انکی فطرت میں صحت سلامتی نہیں اور دل پر مرض نارستی عارض ہے پس چون چون فطرت کو درست کرنے والی اور روح کو صحت بخشنے والی باتیں نبی علیہ السلام پر نازل ہوتی گئیں انکی برخلافی سے اس اصلی مرض کو ترقی ہوئی گی



ع۔ مرض بڑھتا گیا چون چون دوا کی جس طرح جہانی امراض کا نتیجہ موت ہے اسی طرح روحانی امراض کا ثمرہ اُس عالم میں عذاب الیم ہے۔ آسمانی پانی ہر درخت اور تخم کی بالیدگی کا باعث ہے مگر کسی درخت میں اُسی پانی سے کانٹے اور گڑھے پھل آئے ہیں اور جبکہ تخم اچھا ہوتا ہے اُس سے عمدہ اور خوشبودار پھل پہل نکلتے ہیں۔ اسی طرح قرآن جو تخم روح کے لئے آسمانی پانی ہے پس اس مومن کو شفا اور جنکی جبلت میں کچی ہے انکو زیادہ مرض پیدا ہوتا ہے پھر وہ مرض اُس عالم میں بصورت عذاب الیم ظاہر ہوتا ہے۔

### متعلقات

**مرض** لغت میں بدن کی اُس حالت غیر طبعی کو کہتے ہیں کہ جو افعال طبعیہ میں خلل انداز ہوتی ہے اور مجازاً ان اعراض نفسانیہ کو بھی کہتے ہیں کہ جو نفس کے کمالات میں مغل ہوتے ہیں جیسا کہ جہل اور بد عقیدت اور کینہ اور حسد اور شہوت اور حب نیا اور جھوٹ اور ظلم وغیرہ کیونکہ جس طرح مرض سے کمال بدن یا حیات زائل ہو جاتی ہے اسی طرح ان اعراض سے حیات بدی اور اُس کے کمالات زائل ہو جاتے ہیں اور روح پر تار کی پیدا ہوتی ہے +

**الیم** ای مولم۔ الم جبکہ کو درد کہتے ہیں اور اک نالام ثم ہے ہر جلد بدن میں نالام ثم حالت تفرق بقضال زخم و شکاف ہو مگر جبکہ درد اک ہوگا جیسا کہ دوا بیہوشی کلو فارم میں ہوتا ہے کچھ دیکھ نہ معلوم ہوگا اسی طرح اس عالم میں روح کو طاسم دنیا کی کلو فارم نے بیہوش کر رکھا ہے جیت کے بعد یہ بیہوشی دور ہوگی تو ہر شخص کو اپنے روحانی امراض کا دیکھ معلوم ہوگا اور اس عالم کی سبب دنیا راز مفہوم ہوگا۔ ہاش تابند رو سے کشائند ہاش تابا تو در حدیث آئندہ ناکیا نرا نشاندا بردرد ناکیا نرا اگر فتنہ اور برد +

**کذب** یعنی جھوٹ اُس خبر کو کہتے ہیں کہ جو خلاف واقع ہو۔ بعض کہتے ہیں کہ جو خلاف اعتقاد ہو۔ بعض کہتے ہیں کہ جو اعتقاد اور واقعہ دونوں کے برخلاف بیان ہو اُسکو کذب کہیں گے۔

### نکات

۱۔ اُس آیت میں بھی خدا تعالیٰ نے امر واقعی کی رعایت کھی ہے قلوب ہم مرض سے یہ بات بتلا دی کہ دنیا میں ہدایت اور گمراہی باسعادۂ ثقاوت جو کچھ ہیں آتا ہے وہ اصلی اعتقاد اور جبلی قابلیت کے موافق ہیں آتا ہے جو ازل میں مرض ہیں اور انکی روح کا مزاج قائم ہے اُسے اس عالم میں ویسے ہی فضائل نامطلوب سرزد ہوتے ہیں اور فرادہ ہم الصبر مرض سے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ان امور کا اصل خالق خدا تعالیٰ ہے جو مجازاً سورہ یا کسی اور کثیر بھی اسناد ہوتا ہے اور وہم عذاب الیم ہاںوا یکذبون سے یہ بات بتلا دی کہ بتلادہ اپنے افعال میں مجبور محض نہیں بلکہ اختیار رکھتا ہے کہ جسکی وجہ سے اسکے افعال پر نرا جزا مرتب ہوتی ہے +

۲۔ جس طرح اُس آیت ہاںوا الیم سے ان لوگوں کے خیال یا ظن کے رد کی طرف اشارہ ہے کہ جو کہتے ہیں کہ یہ عالم محض توحید خدائے الہی کی چیز کی کچھ اصل نہیں کوئی کرم (فعل) مؤثر ہے نہ کوئی عمل آخرت میں نافع ہے نہ مضر جیسا کہ حکماء سو فیہ طائیفہ اور پید تمیوکی



وَإِذْ أَقْبَلُ لَهُمُ لَقْنَسُ فِی الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّا لَنَحْمِلُهُمْ فَتَحْنُ إِلَّا هُمْ هُمُ الْمَفْسِدُونَ لَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ

اور جب ان (مناخون) سے کہا جاتا ہے کہ زمین میں فساد نہ کرو تو کہتے ہیں ہم تو اصلاح کرتے ہوئے ہیں۔ دیکھو وہی (منافی) خرابی کرتے ہوئے ہیں مگر سمجھتے نہیں

مذہب سے اور عیسائی بھی بوجہ فتویٰ پولوس شریعت سے آزاد ہیں۔ اس طرح فرادہ ہم اندر مرضاتے اس فریق کے خیال باطل کی طرف اشارہ ہے کہ جو افعال باکرم (ہی) کو مؤثر بالذات جانتے ہیں و خدا تعالیٰ کے وجود و قدرت کے منکر ہیں جیسا کہ بودہ میمانسا اہل ہند میں کے اسکے معتقد ہیں [۳۷] ماکانوا سے عذاب آخرت کی طرف اشارہ کر دیا تاکہ جو لوگ بطور تناسخ یا بطور ترقی مال جاہ اسی عالم میں جزا و سزا خاں میں انکا خیال باطل ہو جائے ف عذاب کو جو کذب سے متعلق کیا اس سے جھوٹ کا حرام ہونا ثابت ہوا پس اسلئے اہل اسلام میں بالافتاء جھوٹ بولنا حرام قرار دیا گیا۔ یہ وہ فعل ہے کہ جسکی قبح پر اکثر بنی آدم متفق ہیں + اب گلی آمون میں خدا تعالیٰ اُنکے مرض قلب کو ثابت کرتا ہے کہ وہ بُری باتیں کرتے ہیں اور انکو پہلی سمجھتے ہیں جس طرح کوئی مریض کڑوی چیز کو میٹھی یا بالعکس تصور کرتا ہے اور یہ چل مرکب ہے حکما کے نزدیک یہ مرض لاعلاج ہے پس فرماتا ہے +

### ترکیب

اذا حرف شرط قیل فعل مجہول ہم متعلق قیل کے لا تشعروا فی الارض مفعول مالم یسم فاعلہ ہوا قیل کا یہ دونوں ملکر شرط ہوئے اور قالوا فعل انما عن بھلکون جملہ اسکا مفعول فعل اپنے فاعل ضمیر ہم اور مفعول سے ملکر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر جواب تھا شرط کا شرط و جزا ملکر جملہ شرطیہ ہو کر معطوف ہوا یذہبون یا یقول پر + ان مشبہ بفعل ہم اسکا اسم اور ہم المقصدون مبتدا خبر جملہ خبر اسکی خبر۔ لیکن کلمہ استدراک اسکا مابعد لا یشرعون جملہ استدراکیہ۔ الا حرف تنبیہ جو صدر جملہ پر تنبیہ مخاطب کے لئے آتا ہے۔ یہ جملہ خبر یہ مستانفہ ہے جواب میں اُنکے قول کے +

### تفسیر

یعنی مرض قلب پر بہانہ قائم کیا ہے کہ انکو نیک و بد میں ہی تمیز نہیں رہی کیلئے کہ جب کوئی نومن یا رسول یا خود خدا تعالیٰ اُسے یہ فرماتا ہے کہ تم ملک میں فساد نہ ڈالو یعنی گناہ اور غلطی درغمازی نہ کیا کرو تو اُسکے جواب میں کہتے ہیں کہ ہم تو بہلائی کرتے ہیں وہ اس غمازی و گناہ کو بہلائی سمجھ گئے۔ خدا فرماتا ہے دیکھو یہی لوگ مفسد ہیں مگر یہ ٹھوہر ہیں کہ انکو اپنے فساد و اصلاح میں تمیز نہیں سدا و استدراج انسان اپنے عیب کو عیب نہیں سمجھتا تو بڑی خرابی میں پڑتا ہے اور صدمہ آدمی دنیا میں اپنے اندر سے ہیں کہ انکو حقیقت اور معلوم نہیں ہے جہنم باز و گوش باز و این و کا + خبر ہم جہنم بندی خدا ایک عالم اس چل مرکب میں گرفتار ہے کوئی خدا کا تقرب سمجھ کر بتوں کو پوجتا ہے کوئی توحید سمجھ کر تثلیث کی دلیل میں گرفتار ہے کوئی بائید سلطنت آگ کی دہوئی راسے بیٹھا ہے کوئی کسی ہوس خام کو دل میں پختہ کوکے دریا کے کنارے آسن لگا سے بیٹھا ہے ہزاروں لوگ گنگا میں غوطہ لگا کر گناہوں سے پاکی سمجھ کر دور



وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْكُتُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُكَ أَلَمْ نَسْقِمْهُمْ السُّقْمَ ۖ وَالَّذِينَ لَا يُكَلِّمُونَ

اور جیران سے کہا جاتا ہے کہ اور لوگوں کی طرح سے تم ہی ایمان لاؤ تو کہتے ہیں کیا ہم ہو فوفون کی طرح ایمان دین کیجی ہو ہی لوگ ہو فوفون میں لیکن جانتے نہیں +

دراز سے آئے اور شفقت اٹھائے ہیں۔ اہل دنیا شب روز لین دین بیج و ترا میں غرق ہیں نہ مرنے کی مہلت نہ جینے کی فرصت۔ صدر ہا دنیا پرست حکام کی خوشامد اور ترقی مناصب میں شب روز گرم اور اسی کو فوز کبیر اور مقصود اصلی سمجھتے ہیں لغرض یہ ہرگز خیال غیث خیلے دار + لیکن جیسا طرف سے آنکھ بندگی اور اس عالم کی چیزیں کہانی و بیگی تو حسرت و فوس ہوگا اللہم انا حقانی الاشیاء کما ہی +

### متعلقات

فساد کسی شے کا اعتدال سے باہر ہونا اور جو نفع کرادے متصور ہے اسکے قابل نہ ہونا اسکی نقیض صلاح ہے یعنی جس طرح فساد میں بگڑنا ہے ویسا ہی صلاح کے معنی میں سنورنا معتبر ہے۔ اس جگہ فساد سے مراد بقول بن عباس حسن و قنادر معاصی ہیں کیونکہ جب دنیا میں گناہ گاری چوری قتل زنا فتنہ انگیزی شرک و کفر کی اشاعت ہوتی ہے تو انتظام عالم میں خلل آتا ہے اور قیل کا فاعل بھی کہنے والے اس جگہ مؤمن یا خدا تعالیٰ ہے نہ کفار و اشرار +

### ترکات

جس طرح کہ منافقین نے بزعم فساد اپنے فساد کو صلاح بنایا اور انما سخن مصلحون میں صلاح کا انحصار اپنے ہی نفس پر کیا تھا اسی طرح آئیے ردین لفظ الا اور انہم ہم المفسدون کلمہ انحصار فرمایا کہ بلا شک یہی مفسد ہیں کہ کلام مقتضی حال کے مطابق ہو جا۔ یہ ان منافقوں کی دوسری حرکت ناشائستہ تھی اب تیسری حرکت ناشائستہ یہ ہے کہ +

### ترکیب

اذا حرف شرط قبل فعل مجہول قول اسکا مفعول الم لم یسم فاعل محذوف اور تم متعلق ہے قیل کے اور انما فعل با فاعل اسکی تفسیر کما آسن الناس بتاویل انما ایمانا مثل ایمان الناس مصدر محذوف کی صفت قالوا فعل با فاعل اور انما من الجملة اسکا مفعول جواب ہوا اثر کما الا حرف تنبیہ انہم اخ اسم و خبر ان کی ہو کر جملہ خبریہ متعلق ہوا اور و لکن حرف استدرک لا یکلون جملہ استدراکیہ +

### تفسیر

یعنی جبنا صبح اُس نے یہ کہنا ہے کہ ایمان حق لاؤ کہ جس سے ترک فتنہ و فساد اور نفرت دنیا اور اعراض از لذات فانیہ حاصل ہوا اور مردان خدا کے

۵۔ پس جو تفسیر القرآن کے صفحہ ۲۲ میں موجود ہے کہ بنی (قول و اذنا قبل لم ان آتوں میں اس گفتگو کا اشارہ ہے جو منافق اور کافر اہلین کرتے ہیں کہ فرمائیے تم کہ منافقوں کا اس طرح ظاہر میں اپنے نیتیں مسلمان جتنا فساد ڈالتا ہے تو وہ آئے کہتے ہیں کہ تم فساد دلو اور اپنے نیتیں مسلمان مت جتلاؤ و با جس طرح اور لوگ حج مسلمان ہو گئے ہیں تم ہی ہو جاؤ انہا سراسر غلط ہے خدا و حج اول تو یوں کہ کافر منافقوں کے ایمان کو فساد نہیں سمجھتے تھے بلکہ عین صلاح کہ مسلمانوں سے فریب کر کے انکے راز انہر لگے ہیں دوم آئیے قول کی تفسیر کا ہم ایسی نیا کی حکمت ہر حال ہے حالانکہ یہ خلاف مقصود ہے۔ سوم کافر و فتنی یہ ہرگز رضی نہ تھی کہ تم حج کے مسلمان ہو جاؤ۔ علاوہ اسکے کوئی تفسیر اسکا فاعل نہیں بلکہ تفسیر کہیں یوں کہ اس سے قول و صحیح ہے ولا یجوز ان کہوا فاعل لہم لکن لا یخص بالذین و انصبت لہم ظاہر کیا کہ وجوب استدرک و فتنہ تھا تو تفسیر کہیں کی کیا ضرورت



ایمان کی مثل ہو کر نفع و نقصان دنیا کو آخرت کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں جانتے اس عالم کو فانی سمجھ کر عالم باقی کے لئے جان و مال صرف کرنے میں کچھ دریغ نہیں کرتے اور درحقیقت یہی آدمی ہیں ورنہ جو لوگ کہ عالم باقی کے مقابلہ میں ان چند روز نعمتوں پر نعمتوں ہیں مجنون ہیں پس اس کے جواب میں وہ منافق کہتے ہیں کیا ہم بوقوع کی مانند ایمان لائیں خیالی جنت و دوزخ کے لئے مطالبہ و مقاصد دنیا چھوڑ بیٹھیں؟ میان دنیا دین کے مقدم ہے عالم آخرت اور وہاں کے نعماء کس نے دیکھے ہیں جسکو یہاں عیش و آرام ہے انکو ہر جگہ آرام ہے جس طرح ہو سکے دنیا ہاتھ آوے۔ خرس باش و خوک باش و باسگ مردار باش + ہرچہ باشی باش عرفی ان کے زردار باش اور کسی نے کہا ہے کہ ہمکو معلوم ہے جنت کی حقیقت و اعظا + دل کے بہکا لو لیکن یہ خیال اچھا ہے + یہ لطف زندگانی اور یہ مزہ اور یہ حلیے کون چھوڑے؟ ادا ہار پر نقد کو کون ہاتھ سے دے؟ اور کیا ہم ان لوگوں کی مانند ہو جاویں کہ جو دنیا اور ہر طرح کی عیش چھوڑ کر شب روز خدا کی یاد میں مشغول ہیں اپنے منافع پر بھی نظر نہیں کرتے مناسب دنیا سازی کی بجائے اگر ان مسلمانوں کا دور دورہ رہا تو ان کے پیار بنے رہے اور درپردہ مخالفوں سے بھی سازش رہی کیونکہ اگر انکا وقت آئیگا تو یہی ہمارا مدعا ہمارے بھائیگا۔ ایک طرف ہو جائے عین اللہ کا کام نہیں اس کے جواب میں خدائے تعالیٰ فرماتا ہے خیر داری لوگ احمق اور بیوقوف ہیں کیونکہ ہر روز اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں کہ کیسے کئے جو حسین اور کیسے کیسے باقبال اور ذی اقتدار اور کیسے کیسے بادشاہ ہفت کشور اور کیسے کیسے عیش و آرام اٹھانیو اسے ہزاروں سن مئی کے تلے آئے جاتے ہیں۔ مقدور ہو تو خاک سے پھینک دیں کہ اسے تسلیم + تو نے وہ گہنہائے گرانمایہ کیا کئے؟ اب نہ انکے وہ سامان عیش ہیں وہ اب رباب جلسہ میں نہ وہ مال زر انکے پاس ہے پھر جب آخر کار ایک روز یہ تمام عیش و آرام ہاتھ سے جاتا ہے (غایۃ الامر وہیں ہیں برس بعد) تو اس چھار روزہ حقد و نیا پر دل لگانا عجب ہے۔ قابو میں ہوں میں تیرے گراب جیا تو پھر کیا؟ خیر تلے کسٹوٹک دم لیا تو پھر کیا؟ پھر اس عالم دنیا کے مقابلہ میں کہ جب کا زمانہ غیر متناہی ہے ان لہذا اندھ سیہ پر نعمتوں ہونا اور اس یقینی امر کے لئے کچھ ہندو بست کرنا ہوتا حماقت اور بے درجہ کی سفاہت ہے جس طرح نادان بچے ذرا سی مٹھائی سے بہل جاتے اور عمدہ چیز کو ہاتھ سے ڈھونڈتے ہیں اسی طرح یہ لوگ ہیں اور جب عالم آخرت ہی ہے اور دنیا جانا بھی حق ہے اور اس کے ہادی بھی برحق ہیں اور انکا وعدہ ہی سچا ہے تو پھر مذہب متناہور بھی حماقت ہے مگر وہ امراض قلب میں گرفتار ہیں انکو اس امر کی خبر نہیں +

### متعلقات

سفر [ہنگامین عرب روئے زمین سفہت المرجع لئے اڑا لیکن اس چیز کو ہوا۔ پھر اسکا اطلاق بوقوعی اور حماقت میں بسبب غفیف ہوئے عقل کے آتا ہے۔ سفہت بروزن فعل اسم فاعل یعنی بیوقوف سفہار اسکی جمع ہے سفاہت کے مقابلہ میں اناء (کہ جسکو مانائی بھی کہتے ہیں) اور حکم آتا ہے جسکے معنی سوچ اور سمجھ کے ہیں +

الناس [میں لام یا جنس کے لئے ہے جس سے مراد کامل ہیں کیونکہ جنس بول کر فرد کامل مراد لیا جاتا ہے ہمارے محاورہ میں بھی کہتے



وَأَذِلُّوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَادْخُلُوا فِي سُلْبِيهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ

اور جب ملے بن ایمان والوں تو کہنے میں ہم بھی ایمان لا اور جب پہاڑی میں ملے میں ہے شیطان (سرازدوں) سے کہنے میں قطعاً ہم تمہارا ساتھ نہیں دے سکتے

مُسْتَهْزِئُونَ ۚ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِالْمُفْسِدِينَ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْسِدِينَ ۚ

ہم صرف دل لگی کیا کرتے ہیں مہزنیے دل لگی کر رہا ہے اور ڈھیل ڈھال رہا ہے انکو انکی سرکشی میں کجواندہ ہو رہے ہیں

کہ فلان انسان ہے اور فلان آدمی نہیں یعنی کامل انسان ہے اور کامل آدمی نہیں۔ اور عرب میں بھی اس معنی کے لئے استعمال آتا ہے ایک شاعر کہتا ہے ۛ بلاؤ پہاڑ کتا کتا غنہا ۛ اذالہا من ناس والزمان زمان ۛ یعنی ہمارا وطن عمدہ تھا ہم وہاں لا کرتے اور اس سے محبت کھتے تھے۔ جبکہ آدمی آدمی تھے اور زمانہ زمانہ تھا یعنی جہاں زمانہ اور چھ لوگ تھے وہیں میں تقدیر پر الیمان کو آدمی فرمایا کیونکہ جو ایسے نہیں وہ آدمی نہیں۔ بالام عہدی ہے جس سے اشخاص معبود مراد ہیں یعنی صحابہ کبار رضی اللہ عنہم ۛ

### نکات

۱ فساد کے ذکر میں منافقین کو لایسھرون کا لقب یا اور ایمان نہ لانے کے بارہ میں لایعلمون فرمایا اس میں یہ نکتہ ہے کہ فساد ایک امر محسوس اور لایسھرون بھی محسوسات میں بولا جاتا ہے بخلاف ایمان کے کہ اس پر مطلع ہونا از قسم علم ہے کہ جو نظر و تامل سے حاصل ہوتا ہے۔ دوم سنیہ ایک قسم کا جہل ہے اسکے مقابلہ میں علم کا لانا کمال بلاغت ہے ۛ

۲ منافقوں کے قبح بیان کرنے میں ایک ورکتہ مرعی رکھا ہے وہ یہ کہ لایسھرون اور لایعلمون کے مفعول کو ذکر کیا تاکہ انکی بے شعوری اور حیالت عام طور پر ثابت ہو جائے یعنی یہ بات نہیں جانتے بلکہ کچھ بھی نہیں جانتے ۛ

۳ نصیحت کو پورا کر دیا اول جملہ میں لاقصد وا اور دوسرے میں استنوا فرمایا کیونکہ نیکی کے دو جز ہیں بری باتوں سے بچنا اور اچھی باتوں کو عمل میں لانا ۛ اب خدا تعالیٰ انکی چوتھی فضیلت نازیا بیان فرماتا ہے ۛ

### ترکیب

وہ حرف عطف کہ جو کلام سابق پر ہے اذا حرف شرط لقوا کہ دراصل لقوا تھا فاعل با فاعل والذین آمنوا موصول جملہ اسکا مفعول یہ اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر شرط ہوا۔ قالوا فعل با فاعل آمناء مفعول سب ملکر جواب ہوا شرط کا اور جملہ شرطیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ اذا حرف شرط خلوا فعل با فاعل الی شیاطینہم متعلق ہوا خلوا کے یہ شبہ ط ہوئی اور قالوا فعل با فاعل انامعکم جملہ اسمیہ اسکا مفعول انما نحن مستہزون جملہ اسمیہ اسکی تاکید یا بل سب ملکر جواب شرط کا اور جملہ شرطیہ بنکر عطف ہو پہلے جملہ پر۔ لفظ اللہ مبتدا و یہ تہر وہم جملہ اسکی خبر معطوف علیہ وہ حرف عطف بہرہم جملہ فعلیہ معطوف فی ظنیانہم متعلق ہے یہ کہ یہم ہوں جملہ فعلیہ حال ہے یہ ہم کی ضمیر ہم مفعول ہے

لَقُوا



یعنی جب وہ منافق مسلمانوں سے ملے تھے تو انکے خون کرسے کو یہ کہتے کہ ہم بھی ایمان لائے اور پہر حبیب ہے سردار و کچ پاس  
جائے تو نہایت تکبر سے یہ کہتے کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں ہم تو مسلمانوں سے بطور دل لگی کے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہہ دیتے ہیں وہ  
یہ یقین سید ہے ساوے لوگ ہیں ہماری اس بات کو سچ جانکر ہمیں اپنے رازوں اور ولی اردوں سے مطلع کرتے اور فائدہ میں شریک  
بنالیتے ہیں خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ مسلمانوں سے کیا دل لگی اور سخرہ پن کرے ہیں خدا تعالیٰ اُسے دل لگی کر رہا کہ انکو سحالت  
خراب میں چھوڑ رکھا ہے کہ جن کا فیچہ دین و دنیا میں خراب و آخرت میں روح کو سخت عذاب ہے بد

### متعلقات

اللہ سب سے بڑی بہیم استہزا اور کبر اور خداع وغیرہ اوصاف کو جو آیات قرآنیہ میں خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کیا گیا ہے تو مجازاً  
کیا گیا ہے کس لئے کہ یہ اوصاف ہمہ میں اسنے وہ پاک ہے مگر مجاہدہ میں ایک فعل پر کسی مناسبت کے دوسرے فعل کا اکثر اطلاق آتا ہے جیسے  
ہیں جس قدر کوئی مہتر ظلم کرے اسی قدر تم بھی اسی ظلم کرو حالانکہ ظلم کے مقابلہ میں جو کچھ جزا مناسب ہے اسے وہ ظلم نہیں مگر وہ دونوں  
فعل باہم مناسبت کہتے ہیں اسلئے اس پر ہی ظلم کا اطلاق آیا قال تعالیٰ - وجزا اسینہ سببہ پس وہ لوگ جو دینداروں کے ساتھ مکر  
اور کٹھن کرتے ہیں خدا تعالیٰ انکو اس فعل بد کی جزا دیتا ہے لیکن اس جزا پر ایک مناسبت مکر اور ٹھٹھے کا اطلاق آیا اور خدا تعالیٰ کی  
طرف منسوب ہوا اور یہ ایک محاورہ کی بات ہے اس پر ظن کرنا سراسر جو قوفی ہے - بعض پادری اور ہندو مسلمانوں کو ان آیات کے ان  
الزامات کا جواب دیا کرتے ہیں کہ جو انکی کتب دینیہ سے ثابت ہوتے ہیں جن میں خدا تعالیٰ کی ذات مقدس میں جہانیت اور حدوث اور جہل  
وغیرہ امور کو ثابت کیا ہے مگر یہ سراسر نا انصافی ہے یا ان آیات کے مطالبے لاعلمی ہے یا عجز اکبروی ہے -

طکیان بالفہم والکسر ایک جگہ مقرر سے تجاوز کرنا ہوتے ہیں طعی الماد حسب قف کہ پانی اپنے حدود سے تجاوز کرتا اور جگہ بڑھ جاتا ہے  
یہاں اس سے مراد سرکشی اور کفر میں حد سے بڑھ جانا ہے - لفظ شیطان کی تحقیق مقدمہ کتاب میں ہو چکی یہاں سے مراد کفر کے سردار ہیں  
اور اسی وہ نوح معنی اندھاپن اور نابینائی کے ہیں مگر عی کا اطلاق ظاہری نہ ہون کے اندھا ہونے پر اور عی کا دل کی نگہوں کے اندھا ہونے پر آتا ہے

### نکات

۱ منافقین اپنی چالاکی سے ایمانداروں کو انکے ہوئے پن سے بیوقوف سمجھ کر اپنا ایمان جتلانے میں قسم اور کلام مؤکد کی ضرورت  
نہ سمجھتے تھے سو اس کو تو خدا نے آیت کے ساتھ تفسیر کیا اور کفار یا مخصوص کفر کے سردار تو بڑے چلتے پھرتے اور پہلے درجہ کے ہوشیار تھے  
وہ غیر قسم اور کلام مؤکد کے کامیاب اختیار کرتے اسلئے اُسے انا معکم تا کہید کہا اور بجائے کفر کے محبت کو جتلا یا +

۲ خدا تعالیٰ کے مقدس لوگوں سے منہی کرنا خدا تعالیٰ سے منہی کرنا ہے - اور انکا ادب اور اُسے محبت کرنا خدا تعالیٰ کا ادب اور اُس سے  
محبت کرنا ہے اس بات کے بتلانے کو خدا نے یہ فرمایا کہ تم سیکر بندوں سے منہی کرنے ہو انکی طرف سے میں تمہارے ساتھ منہی کرتا ہوں



أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ مَا يَبْتَغُونَ تِجَارَةً وَمَا كَانَ أُولَٰئِكَ يَفْقَهُونَ

یہ (مناقی) وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے ہدایت دیکر گمراہی کو خریدا پس کچھ نفع ہوا انہی تجارت میں اور نہ وہ تجارت کرنا جانتے تھے

کہ تم کو گمراہی میں چھوڑ رکھا ہے جسکو تم پہلا سمجھتے ہو اور نتیجہ اسکا بُرا ہے۔

۳۱۰ اندر بہتری بہم میں لفظ اندر کو مقدم کر کے یہ بات قبلادی کہ کوئی اور نہیں بلکہ خدا تم سے بہتری کر رہا ہے پھر دیکھو اسکی سببی کیسی ہے جس طرح کوئی بادشاہ اپنے نیک حلال نوکر کی طرف سے اس کے مخالف کو بون کہے کہ تجھ سے بادشاہ مقابلہ کر رہا ہے تاکہ اسکو خوف پیدا ہو اور اپنی حرکت ناشایستہ سے باز آئے (۳۱۱) اندر بہتری نہ کہا کہ جو ظاہر میں مطابق تھا مگر اس نکتہ کے لئے۔

یہ بہتری جملہ فعلیہ فرمایا کہ تجد و اور حدوث پر دلالت کرے اور وقتاً فوقتاً خدا کی طرف سے مصائب کا نازل ہونا انکو معلوم ہو جائے

کما قال اولاء یرون انہم یفتنون فی کل عام مرۃ اور میں الآیہ اب اگلی آیتوں میں خدا تعالیٰ منافقوں کے اس فعل بد کا نتیجہ بڑے لطف کے ساتھ بیان فرماتا ہے کہ ان لوگوں نے عمر عزیز صرف کر کے کیا حاصل کیا۔

### شرکیب

اولئک مبتدأ الذین موصول اشتروا انہم جملہ فعلیہ اسکا صلہ مجہول بکفر فیہ یونی۔ قاتقریبہ ما حرف نفی ربحت فعل تجارہم فاعل۔

مجموعہ جملہ فعلیہ خبریہ مہطوف علیہ اور ما کا نوا جہدین جملہ اس پر مہطوف +

### تفسیر

یعنی وہ جو ہر انسان کو خدا کی طرف سے ایک فطرتی ہدایت ہے اگر اسپر کوئی عوارضی موقع پیش نہ آئے تو اسکی وہ سچ نیکی اور حیات بدی کے رستہ چل سکتے) ان منافقوں نے اپنے اندر اخلاق رفیقاہ اور ملکات فاسدہ پیدا کر کے اس نور فطرت کو بھپا دیا (جسکو خدا تعالیٰ نے ہدایت کے بالعوض گمراہی خریدنے کے ساتھ تعبیر کیا ہے) ان لوگوں نے اپنے نزدیک بڑی عمدہ اور نفع دینے والی تجارت کی تھی کہ منہ سے کلمہ توحید کہہ دیا اور اسکی بدولت منافع دنیا کو حاصل کیا خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس تجارت میں نفع نہ ہوا کیونکہ عمر عزیز اور نور فطرت کہ جبکی کوئی قیمت نہیں لی سکو صرف کر کے دنیا چند روزہ اور شہوات نفسانیہ حاصل کرنا درجے بہاد بکرمی کا کھلونا لایا ہے جیسا کہ احسن احوال کے کرنے میں سے آئے تھے کس کام کو کیا کر چلے + تہمت چند اپنے ذمہ دھر چلے + اور نہ سہ سے ان لوگوں کو تجارت کرنی آئی کیونکہ تجارت یہ تھی کہ اپنی جان و مال کو خدا کی راہ میں صرف کر کے حیات بدی حاصل کرنے جیسا کہ وہ خود یقین فرماتے ہیں۔ کہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدْرَأَكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُفْخِئُكُمْ مِنْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ الْبُيُوتَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَلْسِنَتِكُمْ وَأَبْشَارِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

الآیات اہل فطرت سلیمہ کو بھی یہ یاد کیا



مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ

ایسی مثل اس شخص کی ہے کہ جسے آگ جلائی پس جبکہ اسے آس پاس روشنی ہو گئی تو خدا نے اُنکی روشنی  
بِنُورِهِمْ وَكَرِهَتْ لَهُمْ ظِلُّهُ لَأُيْبَسُ رُؤُوسُهُمْ لَمَّا بَصُرَتْ بِهِمْ فَأَبْصَرُوا كَلَمْ يَعْبُودُوا  
بجھادی اور اُنکو اندھیروں میں چھوڑ دیا کہ کی طرح نہیں دیکھتے (وہ) گونگے ہیں جہر میں اندھوں میں کی طرح نہ پہنچے

اور نفع بھی نہ ملا اب خدا تعالیٰ اُنکی حالت کو اور زیادہ تشریح سے بیان فرماتا ہے :

### ترکیب

مثلم مبتدا رکشل الخ موصول وصلہ سے ملکر اسکی خبر کاف معنی مثل ہے اور ممکن ہے کہ محذوف کے متعلق ہو۔ لامحرف شرط اضافات  
فعل نارا اسکا فاعل ماحولہ اسی محل استوقد اسکا مفعول ممکن ہے کہ اضافات لازمی ہو پھر ماحولہ اسکا فاعل قرار دیا جائے اور ثانیہ اضافات  
کی بجائے معنی ماحولہ کیس سے مراد اشیاء یا اماکن ہیں اس تقدیر پر ماحولہ ہوگا۔ لفظ ماحولہ تین صورتوں میں ایک معنی الذی دوم مکرر ہو  
ای مکانا حول سوم زائد۔ ذہب فعل الاسد فاعل بنورہم بواسطہ بائی تعدیہ مفعول دہم ضمیر جمع راجع ہے طرف لذی کے کہ جو معنی جمع ہے  
یہ سب جملہ معطوف علیہ و ترکیب فعل با فاعل مفعول اول فی ظلمات مفعول ثانی کس نے کہ ترک مقضیٰ معنی صیر ہے لایہ بصرون جملہ فاعل حال  
ہے ہم مفعول سے یہ سب جملہ معطوف ہوا۔ معطوف علیہ معطوف ملکہ جواب ہوا الما کا۔ ضم الخ خبر مبتداء محذوف کی جو ہم ہم مبتداء چون خبر جملہ

### تفسیر

یعنی ان منافقوں کی مثال ایسی ہے کہ جیسا کہ آگ جلائی اور جب اسکی روشنی چکی تو جب ہی گل ہو گئی اور وہ شخص ہکا بکا حیران رہ گیا  
یہ کیا اسی طرح انکا حال ہے کہ ان کا وہ نور فطرت (کہ جو خدا نے ہر انسان میں ودیعت کیا ہے) ذرا چمکا تھا یعنی ہر خیر و بشر کے پچاسنے  
اور سعادت و شقاوت پر مطلع ہونے کا وقت آیا تھا تو اُنہوں نے اپنے اسکو بھجا دیا اپنے اُنکے نفاق اور تعصب و عناد اور حب جاہ و مال کے  
اندھیاء و ظلمت خیز نے اُس چراغ فطرت کو بالکل گل کر دیا پس اب یہ ہیں کسی مادی کی بات نہیں سن سکتے اور گونگے بھی ہیں کہ اپنی  
بیاد ہی دل کو حکیم روحانی سے بیان کر کے علاج پذیر بھی نہیں ہو سکتے اور خود اندھے بھی ہیں کہ از خود خدا کے آثار قدرت دیکھ کر راہ نہ  
پہنچ سکتے جب یہ ہے تو اب اس کے ہدایت پانے کی کوئی صورت نہیں : یا یوں کہو کہ انہوں نے آگ جلائی اور ارد گرد روشنی ہوئی  
یعنی دنیا میں کلمہ توحید کو ارد بکرا غنائم اور حفظ جان و مال وغیرہ فوائد حاصل کئے مگر مرنے ہی یہ چراغ فوائد گل ہو گیا تو جھوٹا و طعنہ  
رہی اور جس مرکب و قہر کی اندھیرو میں تہمتیں لگے اب ان کتاب جنات کا کوئی ذریعہ نہ و ماں سے رنجی کر کے بھر دنیا میں آسکتے ہیں

### متعلقات

مثلم میں معنی مثل اور مانند ہوتے ہیں مثل و مثل و مثل جیسا کہ شبہ و شبہ و شبہ ایک ہی معنی کے لئے آتا ہے پھر



مثلاً اُس کہاوت مشہور کو کہنے لگے کہ جہین کسی عزابت (عذگی) کی وجہ سے موقع بیان کو اصلی حال کے ساتھ تشبیہ و تمثیل میں جو طرح ہمارے دین جہان کوئی برعکس معاملہ ظہور میں آتا ہے تو یہ مثل کہتے ہیں بل نہ کو د کو دی گون یہ تماشا دیکھو کون دیکھنے جسکا حق کرنے کا تھا اُس نے یہ کام نہ کیا۔ اب اس موقع کو اُس اصلی حال کے ساتھ کہ جہان گون کو دنا فرض کیا گیا ہے تشبیہ دی گئی ہے۔ اور مثل میں شرط یہ ہے کہ کوئی نادربات ہو اسلئے اصل کلام کو نہیں بدلتے۔

تشبیہ اور مثل میں علماء بلاغت کے نزدیک یہ فرق ہے کہ مثل کلام مرکب ہے اور تشبیہ مفرد کو شامل ہے جیسا کہ زید کو شیر کہا جا کر امثال کے بیان کرنے سے دل میں معافی کا عمدہ طور پر جادو بنا ہوتا ہے کیونکہ ایک خیالی اور معنوی بات کو محسوس بنا کر دیکھا یا جاتا ہے دیکھئے اگر کسی کا ضعف یوں ہے بیان کیا جاوے تو وہ اس قدر مؤثر نہیں ہوتا جقدر کہ اسکو مکمل کی جائے کے ساتھ تشبیہ دیکر بیان کرنے سے ہوتا ہے اور اسی رمز کے لئے حکماء اور خطباء اپنے کلام میں اکثر امثال لاتے ہیں اور اسی غرض سے کلام الہی میں بھی اسکا اکثر استعمال ہوا ہے اب تک بائبل میں بھی بیشمار امثال ہیں قرآن میں بھی ہیں۔

نار [آگ کو کہتے ہیں اور نور اسی سے مشتق ہے جسکے معنی روشنی کے ہیں (ظلمات) ظلمت کی جمع ہے کہ جسکے معنی اندھیرا ہے۔ اور چونکہ نار کو نور لازم ہے اسلئے ایک کا دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

### نکات

۱ استوفد نار کے بعد جواب شرط میں ذہب سد نور ہم فرماتا اور نار ہم نہ کہنا یہ بات بتلا دینا ہے کہ آگ جلانے سے اٹکا مقصود روشنی ہی اُس مقصود کو خدا نے فوت کر دیا۔ انتفاء لازم سے انتفاء ملزوم کو خوب ثابت کر دیا۔ اور ذہب کو با کے ساتھ تعدی کیا نہ کہ ہمزہ کے ساتھ تاکہ اُسکے بالکل ٹھہ جانے پر دلالت کرے کہتے ہیں ذہب سلطان ہا جبکہ بالکل کچھ نہ چھوڑے اور اسی لئے ضو کو ذکر نہ کیا کیونکہ اگر ذہب سد ضو ہم کہتے تو احتمال تھا کہ اصل نور باقی رہ گیا ضو جاتی رہی ہو۔

۲ مثال میں نور کے گم ہونے کو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کیا (ذہب سد نور ہم یعنی خدا نے ان آگ جلا دینا تو انکی آگ بھادی حالانکہ اسی موقع پر آگ یا چرغ جو بجھ جاتا ہے تو خود بجھو دیا ہوا ہے بھیتا ہے) اسیس یہ باریک بحث ہے کہ دنیا میں جب قدر چیزیں اپنے اسباب علل پر مرتب ہوتی ہیں جنکی آنکھ میں نور حقیقی نہیں ہوتا پیچیز کا سرزد ہونا اسی سبب و علت سے جانتے اور اسی کو فاعل حقیقی یا مؤثر سمجھتے ہیں مگر جنکو چشم بصیرت عطا ہے وہ اپنی نظر کو قاصر نہیں کرتے بلکہ جہاں اسباب علل کا سلسلہ تمام ہوتا ہے یعنی جو ان اسباب و علتوں کا پیدا کرنے والا اور ان سب کی علت اسکی طرف نظر ڈالتے اور ان درمیانی اسباب و علل کو واسطہ محض جانکر اُس فعل کو اس سبب اسباب کی طرف منسوب کر دیتے ہیں پس اس سر بتلانے کے لئے خدا نے ذہب سد نور ہم فرمایا اور اسی طرح دیگر مقامات میں ان افعال کو جو لفظ کسی او فاعل سرزد ہوئے ہیں اپنی طرف منسوب کیا ہے بخلاف انکے وارثیت اور میریت و لکن اسد رحی ہے کیا خوب کہا ہے کسی



أَوْ كَصِيبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمٌ ۖ وَرَعْدٌ ۚ وَنُفُوزٌ ۚ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي

۱۰ (اٹلی شمالی اٹلی کی سٹیج کے حبیرو) آسمان کے مینہ پر اس کے حسین نام مہربان اور کرک اور چلی ہے یہ بجلی کی کرک کو جسے موت کے در سے

اِذَا فِیْهِم مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِۙ

اپنے کانوں میں انگلیاں کر رہے ہیں اور خدا کا فروں کو گھسیٹ کر ہوئے ہے۔

عارف نے یہ کہ گزند رسد ز خلق مریخ ہا کہ نہ راحت رسد ز خلق نریخ ہا از حاد ان خلاف دشمن و دوست ہا کہ دل ہر دو و نہشت  
اوست ہا گرچہ تیر از کمان ہی گزرد ہا از کماندار بیند اہل خرو + فت بعض مفسرین یہ کہتے ہیں کہ ذہبیا لہم الگ جملہ ہے مثال  
اس سے اول تمام ہو چکی یہ جملہ صرف منافقون کی حالت بیان کرنے کے لئے آیا ہے۔ اب خدا تعالیٰ ان منافقون کے لئے  
ایک اور مثال بیان کرنا ہے تاکہ اس حال کی اور بھی وضاحت و توضیح قباح ہو جائے پس فرماتا ہے۔

5

مثلاً مبتدا محذوف کصیب اسکی خبر۔ تقدیر کلام یوں ہے۔ او مثلاً کمثل اصحاب صیب۔ عطف جملہ کا پہلے جملہ یہ ہوا اور یہ کاف موضع رفع میں ہے۔ من السماء کائن کے متعلق ہو کر صیب کی صفت۔ ظلمات و رعد و برق ہو او فاطمہ مبتدا مؤخر فیہ خبر مقدم اور ضمیر فیہ کی راجع ہے صیب کی طرف یہ جملہ صیب کی صفت ہوا۔ یجعلن فعل با فاعل اصحاب ہم مفعول فی اذا انہم ظرف اصابع من الصواع متعلق یجعلن کے۔ هذا الموت مفعول لہ ہے یجعلن کا۔ یہ جملہ مستأنف ہے جو اکحال ظاہر کر رہا ہے اور ممکن ہے کہ حال ہو ضمیر فیہ سے۔

السم مبتداً محيطة بالكافرين - خبر جملة معترضة ہے - محیط اصل میں منقوط ہوتا حاط محوط سے کسر واو حاط کی طرف نقل ہوا تو واو یا بن گیا ہے

یعنی ان منافق لوگوں کی یا ان لوگوں کی مثال ہے کہ جو بارش سے ڈر کر اگر جس میں سہرا سر نفع ہے گو نظر ہر بجلی اور کر دکا و بیاو لون و پاشہ  
اور رات کی اندھیریاں ہی ہیں کسی قحط سالی کی جگہ چلے جاوین اور اس ظاہری تکلیف کو اصلی فائدہ کے مقابلہ میں لحاظ کریں پس  
اسی طرح یہ لوگ ہیں کہ قرآن سے کہ جو آسمانی بلکہ روحانی پانی اور روح کی تروتازہ کرنے والی بارش ہے اُسکیا دامرو و نواہی و عبادت  
و احکام کی مشقتوں سے ڈر کر کفر کے گھر میں اور نفاق کی اندھیری کوٹھری میں چھپنا چاہتے ہیں اور قرآن کی نفس کش باتوں سے کہ جو کٹر کٹک  
کے مشابہ ہیں اور اُسکی قدرتی اور روحانی روشنی سے کہ جو برق کی مانند ہے ڈرتے اور اُسکو موت کا باعث خیال کیسے نفاق اور  
خفالت کی اونگھلیاں اپنے کانوں میں ڈالتے ہیں تاکہ یہ آواز کان میں نہ پڑے اور اس سے مر نہ جائیں اول تعویہ موت نفس مار دینا موت  
روح بلکہ اُسکے لئے تو زمین کے سبزہ کی طرح تازگی اور حیات بدی ہے اور جو موت ہی ہو تو خدا کیونکر بھاگ سکتے ہیں اُسکے احاطہ قدرت سے



کوئی باہر نہیں اور بالخصوص ان کفار کو تو وہ ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔ پھر ہر حرکت سر اسر حافقت و نہایت جد کی سفاهت ہے

### متعلقات

۱۰ اصل میں شک کے لئے وضع کیا گیا ہے کہ جہاں دو باتوں میں شک کے طور پر برابری ہو وہاں اسکا استعمال ہو تا تھا پھر اسکا مطلقاً دو چیزوں کی برابری بیان کرنے میں استعمال ہونے لگا کہ جہاں شک مقصود نہیں جیسا کہ بولتے ہیں جالس الحسن اور ابن سیرین کہ خواہ تو حسن کے پاس بیٹھ جایا ابن سیرین کے چند دونوں کے پاس بیٹھنا برابر ہے اس مقام پر یہی یک کلمہ اسی معنی میں مستعمل ہوا کہ منافقون کو خواہ آگ جلاسنے والوں سے تشبیہ دو خواہ مینہ سے بہا گئے والوں سے دونوں برابر ہیں +

صیب فعل کے وزن پر صوب یعنی نزول سے مشتق ہے جسکے معنی بارش اور بادل ہیں مگر یہاں مراد بارش ہے +

السماء چند معانی میں مستعمل ہوتا ہے اُفق کو بھی کہتے ہیں وریادل کو بھی اور آسمان کو بھی اصل میں سماء کا اطلاق اوپر والی چیز پر ہوتا ہے خواہ وہ بادل ہو خواہ آسمان۔ اس جگہ بادل مراد ہے کیونکہ بارش وہیں سے نازل ہوتی ہے اور آسمان مراد لینا بھی ممکن ہے

رعد اُس آواز یا گرج کو کہتے ہیں کہ جو باہم بادلوں کی رگڑ سے پیدا ہوتی ہے جب کہ وہ ہوا سے چلتے ہیں +

برق وہ چمک اور روشنی ہے کہ جو بادلوں کی رگڑ سے پیدا ہوتی ہے جسکو بجلی کہتے ہیں + حکماء کہتے ہیں کہ قوای فکلیہ جیسا کہ زمین تخلیق و تخیل کرتے ہیں تو عناصر باہم مخلوط ہو جاتے ہیں پھر اُن سے گونا گون مخلوقات پیدا ہوتی ہیں چنانچہ جیسا کہ آفتاب کی گرمی پانی اور زمین پر پڑتی ہے تو دریا سے اجڑا اور زمین سے دھواں سا اٹھ کر آسمان کی طرف جاتا ہے پس دھواں کہی کہہ ہوا کہی گزرتا اور کوا آتش تک پہنچتا ہے تو آئین آگ لگ اُٹھتی ہے پس وہ شعلہ ہو کر کہی تورات کو دیا ستارہ سا نظر آتا ہے اور کہی نیزہ اور کہی کئی اور جانور یا درخت کی صورت میں کہائی دیتا ہے پس اگر وہ قدر قلیل ہے تو جلد جل کر تمام ہو جاتا ہے اور جو مادہ زیادہ ہے تو مدت تک دکھائی دیتا ہے اور اسکی راکہ ہی بسا اوقات جھڑتی ہوئی لوگوں نے دیکھی ہے اور کہی اس دھوئیں میں شعلہ نہیں پیدا ہوتا تو آسمان وزمین کے درمیان ایک عجیب رخی نمودار ہوتی ہے اور بخارات جو پانی سے اُٹھتی ہیں تو کہی وہ لطیف ہوتے ہیں اور سفید اور نیچے جاتے ہیں کہ جہاں تک زمین کی گرمی نہیں پہنچتی پس ہاں کی سردی سے وہ بخارات منجمد ہو جاتے ہیں اور انکو ابر یا بادل کہتے ہیں اور انہیں سے جو قطرات ٹپکتے ہیں انکو بارش کہتے ہیں۔ اور جب کہی وہ قطرات برو دت کی وجہ آئے ہوئے منجمد ہو کر گرتے ہیں تو انکو اُلو کہتے ہیں یا یون کہو کہ اگر سخت سردی (مجموع ہونے کے بعد) ان بخارات پر پڑتی ہے تو وہ یسٹ بن کر زمین پر گرنے لگتے ہیں اور پھر پہلے ہی سے سخت ٹھنڈ کی پہنچتی ہے تو اوے بن کر گرتے ہیں۔ اور کہی وہ بخارات طبقہ زہریہ تک نہیں پہنچتے بلکہ نیچے ہی کسی جگہ سردی برو دت کی وجہ سے بادل بن جاتے ہیں جیسا کہ لوگوں نے بلند پہاڑوں پر دیکھا ہے کہ نیچے بخارات بادل بنا اور پر سے لگا۔ اور جب وہ ابھرے بہت ہی کم ہوتے ہیں تو شب کی سردی سے شبنم بن کر ٹپکتے ہیں۔ اور جب ان بخارات کے ساتھ زمین کے دھواں بھی مل کر اُلو پر چڑھتا ہے

لہٰذا یہ ہوا وہ طبقہ ہے کہ نہایت ٹھنڈا ہے جہاں زمین کی گرمی پہنچتی ہے نہ کہ آتش کی حرارت اثر کرتی ہے ۱۲۳



يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاء لَهُمْ مَشَوْفِيَةً وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ

بجلی آنکی بنیالی کو اچکے لیتی ہے جب آنکھوں کو روشنی معلوم ہوتی ہے تو اس میں چلنے لگنے پر جب نور میرا چا جاتا ہے تو ٹھہر جاتے ہیں

قَامُوا وَكُوْنُ شَاءَ اللَّهُ لَنْ يَسْمَعَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اور اگر خدا چاہے تو انکی شنوائی اور بنیالی کو کھوے بیشک اس ہر بات پر قادر ہے۔

اور طبقہ زمہریر میں بخارات تو سردی کی وجہ سے جم کر بادل ہو جاتے ہیں اور وہ دھواں بنی حرارت اور پانی بچے بادل کو تو گر جانا چاہتا ہے تو ایک سختی واز پیدا ہوتی ہے کہ جبکہ حد کہتے ہیں یعنی گرج اور کڑک اور جواس ہوں میں ذہنیت (چکنائی) کی وجہ سے اس حرکت عینہ سے نکلتا ہے پس اگر وہ لطیف ہے تو اسکو برق کہتے ہیں یعنی بجلی اور جو کثیف ہے تو اسکو صاعقہ کہتے ہیں جسکی جمع صواعق آتی ہے۔ یعنی وہ بجلی کہ جو زمین پر گرتی اور آدمی کیا بلکہ درختوں کو بھی جلالتی اور پہاڑوں کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی ہے اور اسی طرح زلزلہ اور جھٹکوں کے جاری ہونے اور پہاڑوں میں سے آگ نکلنے اور دیگر عجائبات قدرت کے سبب ہی بیان کرتے ہیں + لیکن غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان چیزوں کے پیدا ہونے کے سبب نہیں بلکہ انکے ساتھ اور یہی سبب دراصل ہیں اور وہ یہ کہ خدا کی طرف سے کہ جو سبب سبب مطلق پیدا کر مولا ہے اس نے ان مواد اور صورتوں پر ازواج مدبرہ موکل کر رکھی ہیں کہ جنکو زبان شرع میں ملائکہ کہتے ہیں پس انکے ارادہ اور اختیار سے یہ چیزیں پیدا ہوتی ہیں ورنہ خدا ہا بار ایسے بخارات اور آدھن اٹھتے ہیں پھر کیا وجہ کہ یہ چیزیں پیدا نہیں ہوتیں + پس ہر وجود میں ہے کہ ملائکہ بادلوں کو کھینچتے ہیں اور رعد فرشتہ کا کڑا آواز ہے یہی مراد ہے پس عقل کہ نور الہام سے متور نہیں وہ تو انہیں سبب ظاہرہ تک پہنچ کر چھاتی ہے اور اسی لئے سیکڑوں کم عقل خدا کے منکر ہو کر ہر یہ ہو گئے مگر عقل الہامی ان سبب و مطلق کا سلسلہ جناب باری تک پہنچا کر ہر ایک چیز کو اسکی یقین دہانت جانتے اور پھر ان عجائبات قدرت اسکی عظمت و جلالت ایمان لاتی ہے انبیاء اور حکماء میں نئی فرق ہے آپس میں یہ خدا تعالیٰ اس مثال کی اور زیادہ نشہ کر رہا ہے +

### ترکیب

یَکَادُ الْبَرْقُ یَخْطَفُ اَبْصَارَهُمْ جملہ فعلیہ اسکی خبر یہ اپنے اسم و خبر سے مکر جملہ متانفہ ہوا گویا کہ کوئی پوچھتا تھا کہ اس کرک میں آنکا کیا حال ہے فرمایا کہ گویا بجلی کی چمک سے اندھے ہی ہو جاوے گئے۔ کَلَّمَ کَلَّمَ شَرْطُ اَضَاءِ لَمْ یَمْعُ لَمْ یَمْعُ شَرْطُ مَشَوْفِيَةٍ جملہ جواب شرط فیہ اسی فی ضمو البرق یہ جملہ ہی متانفہ ہے گویا کوئی سوال کرتا تھا کہ اس چمکنے اور تم جالنے میں کیا کرتے ہیں؟ فرمایا یا ذرا روشنی ہوئی

لے مکن ہے کہ برن اور رعد اور صاعقہ اسوج سے ہی ہوتی ہو اور باہم بادلوں کی اسی سخت زگڑ سے بھی ۱۲ منہ ۱۵ بعض جہان سے جو علم طبیعیات کے دوچار رسالے پڑھ لے ہیں یہ کہا کہ خدا کی ضرورت اگر توپ کے ہزار دو ہزار فر کر دیے جاویں تو وہ ہوں کا بادل ٹکڑے ٹکڑے لگے چنانچہ امریکہ میں فلائنگ ایسا کیا اور بچہ بچہ کے لئے فلائنگ مسٹرٹے ایک ایسا تیار کیا ہے اگر اس میں مینی ڈال دیجاتی ہے تو بچہ بچہ جاتا ہے لہذا افسوس کہ یورپ کی روشنی نے ان جھٹکوں اور بھی اندھا کر دیا ۱۲ منہ +



تو چل پڑے ورنہ وہیں کھڑے رہے۔ اذاکلمہ شرط اظلم علیہم جملہ شرط قاموا جملہ فعلیہ جواب شرط تو حوت شرط شاء فعل اسد فاعل لہ یہی لہذا جملہ اسکا جواب اور مفعول شاء کا ان نیز یہی بہم محذوف کلمے کو جواب سہر ولالت کرتا ہے ان مشبہ فعل اسد اسکا اسم اعلیٰ کل شیء قدر اسکی خبر

### تفسیر

یعنی جس طرح بارش میں بجلی کی چمک سے آنکھیں چوندہیا میں اور بندہ موتی جاتی ہیں اور جب بجلی کی چمک ہوتی ہے تو انسان چلنے لگتا ہے ورنہ خوف راہ سے اندھیرے میں بھڑکتا ہے یہی حال ان منافقوں کا برق ایمان اور نور قرآن سے ہے کہ انکی آنکھیں خیرہ اور چوندہیا میں جاتی ہیں اور اس روشنی حق کے دیکھنے کی تاب نہیں لاسکتی ہیں۔ جب سلام کی بجلی چمکتی ہے تو چلتے ہیں یعنی فواہد ظاہر یہ غنیمت وغیرہ پیش آتے ہیں تو راہ اسلام پر چلنے لگتے ہیں ورنہ پھر اپنی جلی کجروی سے رک جاتے ہیں۔ یا یوں کہو کہ جب آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے معجزات و آیات بنیات کی برق چمکتی ہے تو اسوقت اضطراب و دل تصدیق کر لیتے ہیں ورنہ پھر تاریکی شکوک و شبہات میں گر کر جاتے ہیں اور برق قرآن کی روشنی سے آنکھیں بند کرنا بے فائدہ ہے اول تو اس نے بصیرت دور نہیں ہوتی اور جو خدا چاہے تو آنکھوں میں بھی اندھا اور بہرا کر سکتا ہے کلمے کہ وہ ہر بات پر قادر ہے۔

### نکات

۱۔ لفظ تو سے یہ بات ثابت کر دی کہ ہر چند انسان کے آلات ادراک خدا تعالیٰ کی طرف سے عطا ہیں مگر جب وہ انگوٹس کے حکم کے موافق استعمال میں نہیں لاتا تو خوف کرنا چاہئے کہ خدا تعالیٰ انکو معدوم نہ کر دے اور جتنی دیر وہ معدوم نہیں ہوا ہے غرہ مکرنا چاہئے کہ ہر گناہ کی سزا میں جو دیر ہو تو مغرور ہونا چاہئے کیونکہ وہ سزا اسکی قدرت سے باہر نہیں۔ دیر کسی مصلحت یا رحمت ہے یا کچھ بعد اسکے حق میں شکی ہے [۲] اس جملہ ولو شاء اسد الم کو ذکر کر کے بعد میں ان اسد علی کل شیء قدیر کہنا دعویٰ کو دلیل سے ثابت کر دینا ہے اور اسکا لطف اور باب فہم پر مخفی نہیں۔

۳۔ اگرچہ کلاما واذکلمات شرط ہیں مگر تاہم باہم فرق ہے کلاما میں معنی شرط زائد ہیں اسلئے اسکو تو اضار الہم کے ساتھ اور اذاکواظلم کے ساتھ ذکر کر کے اس طرف اشارہ کر دیا کہ انگوٹس اور حرمت سے بھاگنے کی نہایت حرص و سخت غبت بھی اور ذرا مینہ میں پھرنے سے تو بھر جاوے اور قصر قاصر ورنہ بالطبع اس حیات بدی کے مینہ سے بھاگتے تھے۔

### رابط

سب سے پیشتر نبی کو یہ ضرور ہے کہ اپنی کتاب الہی ہونا ثابت کر دے اور جب اسکو محکم دلائل سے ثابت کر چکے اور یہ اول شرط طے ہو چکے تو پھر جو کچھ مقصود اصلی ہوا اسکو بیان فرما دے کہ جسکے لئے وہ دنیا میں بھیجا گیا ہے اور جس اسکی اطاعت بندگان خدا پر فرض ہوئی ہے۔ اسلئے خدا تعالیٰ نے الم ذلک الکتاب الم میں قرآن کا کتاب الہی ہونا بیان کیا اور اسکی خاصیت ہدائی



يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا إِلَهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَسَاكِينًا  
اے لوگو عبادت کرو اپنے رب کی کہ جس نے تمکو اور جو تم سے پہلے تھے انکو پیدا کیا تاکہ تم پرینگار ہو جاؤ جس نے تمہارے لئے زمین کو فرش کیا  
وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ  
اور آسمان کو ڈبرہ بنایا اور آسمان سے پانی برسا یا پھر اوس سے تمہارے کھانے کے لئے پھل نکالے پس نہ بناؤ کسی کو خدا کا شریک حالانکہ تم جانتے ہو

کہ اس سے انزل کیے جتنوں یعنی متقیوں کو ہدایت ہوئی ہے اور وہ ان اوصاف سے متصف ہوتے ہیں اور حبیب بن نیکون یعنی متقیوں کا ذکر کیا تو انکے مقابلہ میں حکیم تعرف الاشیاء باضداد ہا بد بختوں کے دونوں گروہوں کفار اور منافقین کا یہی ذکر کیا تاکہ تقویٰ اور ہدایت کی بھلائی اور کفر و نفاق کو جو تمام گناہوں کی جڑ ہے مخاطب کے سامنے محسوس ہو جائے پس جب یہ مرحلہ طے ہو چکا اور بندہ سے کو سعادت اور ہدایت کا از بس مشتاق کر دیا تو مقصود اصلی یعنی عبادت کا ذکر کیا اور یہ بتلادیا کہ اس عبادت سے وہ صفت تقویٰ کہ جس کے ہم مشتاق ہو اور جو سعادت ابدی اور ہدایت قرآنی کا ذریعہ ہے تم کو حاصل ہو جاوے گا پس فرمایا ۴

### ترکیب

یا حرف ندا ایہا الناس منادئی اعبدا وفعل با فاعل ربکم مفعول موصوف الذی موصول خالقکم صلیہ فعلیہ معطوف علیہ ۔  
والذین من قبلکم اے والذین خلقکم من قبل خالقکم صلیہ موصول جملہ ہو کر معطوف ہوا معطوف علیہ اور معطوف ملکر دونوں صفت ہو کر ربکم کی ۔  
لعل مشبہ بفعل کم اسم متقون جملہ اسکی خبر الذی موصول جبل فعل با فاعل کم متعلق بحیل الارض مفعول اول فراشا مفعول ثانی  
حرف عطف السما معطوف برا الارض یعنی جبل سما بنا مفعول ثانی یہ سب جملہ صلیہ ہوا الذی کا وانزل فعل با فاعل من السماء  
من ابتدا یہ متعلق ہے انزل کے ما مفعول ہے انزل کا فخرج فعل با فاعل یہ اسی بالماء متعلق ہے اخرج کے من الثمرات من  
من تبعضیہ بمعنی بعض الثمرات مفعول ہوا اخرج کا اور رزقا کم مفعول لہ ہوا یا رزقا مفعول یہ ہے اخرج کا اور من الثمرات اسکا بیان  
ہے فلا تجعلوا فعل با فاعل لعل متعلق ہے لا تجعلوا کے انداد مفعول ہے اور انتم تعلقون جملہ فعلیہ خبر یہ حال ہے ضمیر فاعل لا تجعلوا  
سے پس انزل معہ جمع متعلقات معطوف ہوا جبل پر اور صلیہ میں داخل ہوا ۔ اور یہ موصول و صلا دوسری صفت ہے رب کی ۴

### تفسیر

پہلے اے لوگو اپنے رب کی عبادت کرو کہ جس نے تمکو اور تم سے جس قدر پہلی چیزیں ہیں سب کو معدوم سے موجود کر دیا پس جو اسقدر قدرت و عظمت کہتا ہے وہی سچی عبادت ہے نہ کہ تمہارے خیالی معبود اور وہی پروردگار اور عبادت اسلئے کرو کہ اس سے تمکو صفت تقویٰ حاصل ہو جائیگی (کیونکہ عبادت ہمہ تن جناب ربی کی طرف ہجر و انکسار توجہ ہونے کو کہتے ہیں پس جب بندہ اپنی روح سے اور اپنے



جسم سے اسکی طرف متوجہ ہوتا اور اس کے آگے سر عجز و نیاز کہتا ہے تو اسکی روح پر انوار باری تعالیٰ کی ایسی چمک پڑتی ہے جیسی آفتاب کی آئینہ میں پس جب یہ حال ہوگا تو بالضرورت ہی ہو جاویگا اور سعادت ابدی کا حصہ پاویگا۔ دنیا میں دیکھئے جب گہری دو گہری لوہا لگ میں رہتا ہے تو اسکی صحبت سے گرم بلکہ ننگا ہو جاتا ہے اور جب پہول کو کسی کپڑے میں کہتے ہیں تو وہ خوشبو سے بس جاتا ہے الغرض ہر موثر کا متاثر میں اثر آتا ہے پھر جناب باری کا اثر روح پر نہ پڑنے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ ضرور قوی اثر پڑتا ہے کہ جس سے کہی کہی بندہ قانون سباب کے برخلاف کوئی کام ہی اسی روحانی قوت سے کرنے لگتا ہے اور چونکہ عبادت بندہ اور خالق میں ایک عجیب رابطہ اور نسبت شریفہ ہے تو اسلئے ضرور ہوا کہ یہ فعل کسی اور کے ساتھ نکلیا جاوے لہذا معبود کی شناخت ہی بیان کر دی کہ رب وہ ہے جس نے تم کو اور تم سے سب پہلوں کو پیدا کیا اور وہ ہے کہ جس نے تمہارے آرام کے لئے زمین کو فرش بنا دیا یعنی اس کے ایک ٹکڑے کو چوڑھ پانی سے باہر لایا اور پھر اسکو نہ ایسا نرم کیا کہ جیسا گارا یا ہوانہ ایسا سخت و مدور کیا کہ جس پر سے انسان لوٹ پڑے بلکہ ایسا کہ اس پر تمام لوگ رہتے اور سوتے اور بیٹھتے پھرتے ہیں یہی بڑی بھاری نعمت ہے اور رب پر کہ جس نے آسمان کو تہر خیمہ کی مانند بنا دیا گو یا زمین فرش اور آسمان اسکی چھت ہے اور پھر اس رب نے اس گھر میں کھڑک بھاری روزمرہ دعوت و ضیافت کا بھی عجیب سامان کیا کہ اوپر سے پانی برسا یا اور اس سے رنگ برنگ کے پھل و پھول پیدا کئے کہ جنکو تم کھائے آرام و راحت پاتے ہو اور جس میں یہ بین و صفت نہیں وہ حقیقی رب نہیں اول تمام مخلوق کا پیدا کرنا و دوم آسمان کو خیمہ اور زمین کو فرش بنا کے اس پر تکلف مکان میں رکھنا۔ سوم۔ قسم قسم کے کھانے کھلانا اور جو رب نہیں وہ عبادت کے قابل نہیں اس لطیف بیان سے تمام خیالی معبودوں کی عبادت اور بتوں کی پرستش کو باطل کر دیا۔

### متعلقات

**لعل** زبان عرب میں اس جگہ بولتے ہیں کہ جہاں کسی چیز کے حاصل ہونے کی توقع اور امید ہوتی ہے اور یقین نہیں ہو سکتا گو اس لحاظ سے جناب باری تعالیٰ کا اس کلمہ کو استعمال میں لانا محال معلوم ہوتا ہے مگر خدا تعالیٰ کا استعمال کرنا جب محال ہو کہ جب اسکو کسی چیز کی علم میں شک نہ ہو تا لیکن چونکہ وہ بندوں کے محاورہ میں کلام کرتا ہے اور جس موقع پر بندے اس کلمہ کو استعمال کرتے ہیں وہ وہی کرتا ہے جس طرح کہ رحمت و غضب ساق و قدم وغیرہ الفاظ کا استعمال ہوا ہے۔  
تو اب یہ تاویلات کرنا کہ لعل معنی گسے ہے یا توقع بجال مخاطب ہے سبے فائدہ ہے۔

**انذار** نذر کی جمع ہے اور نذر اسکو کہتے ہیں کہ جو برابر کا مخاطب ہو۔ مگر کہیں گو کہ خدا کی برابر ذات میں نہ سمجھتے تھے مگر جب عبادت و استعانت نذر و نیاز او ب تعظیم الکی ہی اسی طرح کرتے تھے کہ جس طرح خدا کی تو گویا انہوں نے اپنے معبودوں کو خدا کی برابر سمجھا۔

**تکلم متقون** اگرچہ بظاہر عبادت و تقویٰ ایک ہی چیز ہے اور اس تقدیر پر کلام کی یہ صورت ہو جاوے گی عبادت کرو تا کہ تم عبادت



مگر نیو اسے ہو جاؤ لیکن ابتدا کے لحاظ سے تقویٰ اور عبادت دو چیز ہیں کس لئے کہ عبادت کے معنی نسبت عبودیت کی تصحیح کرنا ہے اور اس کا وجہ اخیر تقویٰ ہے۔ اور ممکن ہے کہ تقویٰ کے لغوی معنی مراد لے جاویں یعنی عبادت کرو تاکہ روح کو قوت و نفس بہیمیہ کو خضعت حاصل ہو جس سے گناہوں سے بچو اور غضب الہی سے مامون محفوظ رہو اور اسی لئے ارباب کشف نے فرمایا ہے کہ جب قدر ذکر الہی اور اسکی طرف توجہ کرنے سے روح کو صفائی اور گناہوں سے نفرت ہوتی ہے وہ مہینوں کی ریاضت و نفس کشی اور فاقہ سے حاصل نہیں ہوتی چنانچہ کلام ربانی میں بھی آیا ہے **إِنَّ الصَّلَاةَ تَكْفِي عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ** کہ نماز زنا اور بُہی باتوں سے روکتی ہے مجملہ اور فوائد عبادت کے ایک بڑا فائدہ انسان کے لئے یہ بھی ہے اسلئے **خُذُوا اسْكُوفُضْ كَيْتَا**

### نکات

۱۔ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو اس آیت میں عبادت کا حکم دیا کہ جو خدا اور بندہ میں نہایت عمدہ رابطہ ہے اور چونکہ عبادت نفس پر نہایت شاق اور سخت گراں گزرتی ہے۔ اور علاوہ اسلئے آنحضرت علیہ السلام کے عہد میں تمام عالم میں مخلوق پرستی کی اندھیریاں ابرسیاہ کی طرح محیط تھیں بالخصوص مکہ میں عموماً بت پرستی تھی اور صد ہا لوگ الحاد و دھریک وادی ضلالت میں حیران و سرگردان تھے نہ عالم کی ابتدا و انتہا مانتے تھے نہ اس عالم کے بانی کا وجود تسلیم کرتے تھے نہ عالم آخرت کے ثواب و عقاب جزا و اعمال کے معتقد تھے جیسا کہ آجکل یورپ میں بے ہزاروں آدمی ہیں پس ان لوگوں کو مخاطب ٹا کے بلا دفع شکوک عبادت کا حکم دینا اپنی ذات صفات ثبوت نکرنا مفید مدعا نہ تھی اسی لئے خدا تعالیٰ نے اسی آیت میں ان باتوں کا تذکرہ کر دیا چنانچہ یوں کہا کہ میری عبادت کرو یا خدا کی عبادت کرو بلکہ یوں فرمایا کہ اپنے رب یعنی ہر وقت پرور میں کر نیو اسے کی عبادت کرو اور یہ جہلی بات ہے کہ جب کسی شخص سے طاعت یعنی مقصود ہوتی ہے تو اسکو اپنی نعمتوں و بخششوں کو یاد دلانے میں اسوقت کا ولی نعمت کے طاعت کرنے کو از خود دل چاہا کرتا ہے پس اسلئے اعباد و اکرم فرمایا اسلئے بعد نفس کو اور بھی مغایرہ پیدا کرنا کہ عبادت کا مشتاق کیا اور مشقت عبادت کو آقا نامدار کے بچاؤ حسانوں کے مقابلہ میں نہایت سبک کر دیا کہ **الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ تَعْبُدُونَهُ** کہ جس نے تمہیں پیدا کیا تم کو اور تمہارے بزرگوں کو پیدا کیا نہ یہ کہ کچھ دام و دیکر مول لیا پس جس حالت میں کہ چند روپے دیکر خرید لینے سے غلام پر کیسے کچھ حقوق عبادت طاعت فرض ہو جاتے ہیں چہ جائیکہ جس نے زندگی عطا فرمائی اور پانہ پون لکھن ناک وغیرہ صد ہا بے قیمت نعمتیں عطا کیں اور یہ عنایت نہ صرف تمہارے آباء و اجداد پر بھی ہے یعنی تم قیدی خانہ زانو و پروردہ نعمت ہو پس جب بندہ ان معانی کا لحاظ کرے گا تو اس پر سو جان فدا ہو گا ۵۔ اس جان عاریت کہ بحفاظت پروردہ روئے خوش بہ بنیم و تسلیم و کفر ۵۔ اسی خدا قربان احسانت شوم ۶۔ اس چہ احسان است قربانت شوم ۷۔ اس جملہ جس طرح نفس کو مشقت عبادت اٹھانے پر آمادہ کر دیا اس طرح اسکی یہ بھی ثابت کر دیا کہ عبادت غاص اسکا حق تاکہ اسلئے کہ خدا کے سوا



جن چیزوں کی تم عبادت کرتے ہو انہیں کسی نے بھی نہ تم کو پیدا کیا ہے اور تمہاری پرورش کی ہے کیونکہ جس طرح تم محتاج  
 اس طرح وہ چیزیں بھی پھر انکو بلا وجہ کسی امر کا مالک سمجھ کر عبادت کرنا خیال باطل اور ظلمت ہیولانیہ کا مقتضی ہے سیکڑوں جاہل اولیاء  
 و انبیاء ملائکہ و دیگر غیر محسوس چیزوں اور ارواح غیر مرئیہ جن کو شیطان کو یہ سمجھتے ہیں کہ وہ ہماری حاجات کو پورا کرنے میں اگر ہم ان کی  
 پرستش نکریں تو ہمارے کاروبار میں فرق آجائے اور وہ لوگ ہم کو مضرت پہنچائیں اور اس پر اتفاقاً مراد کا حاصل ہو جائے یا کسی  
 عبادت میں اتفاقاً کوئی حادثہ پیش آئے ان کے خیال باطل کی اور بھی قوی دلیل ہو جاتا ہے مگر حقیقت یہ قوت وہیب کی کارگرگی ہے  
 کچھ نہیں جس طرح کہ شب کو تمہارا مکان میں مردہ سے ڈرائی اور بلند مکان پر چلنے سے پاؤں لڑکھڑاتی ہے اسی طرح ان لوگوں سے  
 نفع نقصان پہنچنے کا اعتقاد بھی یہی دلائل سے ورنہ امکان و احتیاج میں دونوں برابر پھر عبادت ناحق ہے اور جس طرح اس آیت  
 شرک کی جڑ کو کاٹ دیا اسی طرح اس نے الحاد اور وہریت کے دخت کو بھی جڑ پڑے اکھاڑ دیا کیونکہ اپنا حادث ہونا اور عالم نیست ہست  
 میں آنا تو ایسا بدیہی امر ہے کہ جہن کسی ملحد یا وہرید کو کچھ بھی شک نہیں جس ہر شے چاہے پوچھ دیکھے کہ تمہاری کتنی عمر ہے وہ ضرور میں تیں  
 چالیس سچاں کوئی حد یقینی یا تخمینی بیان کرے گا جسکے یہ معنی کہ ہم کو موجود ہوئے اتنے برس ہو اب اس سے پوچھئے کہ آیا آپ خود بخود پیدا ہو گئے  
 یا کسی نے تم کو پیدا کیا ہے اور پھر وہ پیدا کرنا والا ممکن ہے یا واجب یہ تو ظاہر ہے کہ وہ خود بخود پیدا نہیں ہوا ورنہ واجب الوجود ہو جاتا اور  
 ہمیشہ سے پایا جاتا اور پھر معدوم ہوتا کیونکہ جبکہ وجود اپنا ہوتا ہے وہ ہمیشہ رہتا ہے یہ بدیہی بات ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اسکا پیدا کرنا والا ممکن  
 نہیں ورنہ تسلسل لازم آوے اور پھر اس ممکن کے پیدا کرنا والے اور پھر اس کے پیدا کرنا والے میں کلام کیا جاوے لاچار یہ سلسلہ کئی اجنبی وجود  
 کی طرف منتہی مانا جاوے گا پس سوقت میں و تیسیری شق میں واجب الوجود کا ضرور ماننا پڑا کہ جس نے ہم کو اس طرح کی موجودی کی شان میں پیدا  
 کیا جسکا ہر زبان میں ایک جدا نام ہے کوئی اسکو اللہ کوئی خدا کوئی ایشتر کوئی گاڈ کہتا ہے اور جب وہ خالق ہے تو اس میں علم و قدرت  
 حیات ارادہ وغیرہ وغیرہ عمدہ صفات بھی ہیں خواہ وہ عین ذات ہوں یا غیر خواہ لایعین ولا غیر

(۲) خدا نے پاک نے منکر کے روبرو اس آیت میں چند دلائل سے اپنا وجود اور اپنی صفات کا ثبوت نہایت خوبی سے ثابت کر دیا  
 اور لطف یہ کہ وہ دلیلیں بیان کیں کہ جو اسکے انعام مجید اور لطف مہر مد کو بیان کرتی ہیں اور وہ دلیلیں یہ ہیں (۱) مکلفین کا پیدا کرنا  
 (۲) ان کے بزرگوں کا اور ان سے پہلے جہتہ چیزیں ہیں کہ جنکو اسکے وجود سے نہایت تعلق ہے جنکو جاہل خالق یا شرک یا سمجھ بھٹکا  
 پیدا کرتا (۳) زمین کا اس مہیت سے پیدا کرنا کہ جس پر لوگ زندگی بسر کرتے ہیں (۴) آسمان کا پیدا کرنا کہ جسکی تاثیرات سے زمین  
 کی چیزیں نشوونما پاتی ہیں (۵) بارش سے ہر قسم کا غذا و پھل اور انواع کا پیدا کرنا کہ جو جانوروں کی زندگانی کا سبب ہے  
 (۶) ان دلائل کے بیان کرنے میں بھی ایک عجیب لطف رکھا ہے وہ یہ کہ مخاطب کے ذہن میں جو چیز مقدم تر قابل ہندلال  
 تھی اسکو مقدم کیا اور جو موخر تھی اسکو بعد میں ذکر کیا پس سب سے مقدم انسان اپنی ذات و اپنے حالات پر بخوبی غور کر سکتا ہے اور

بوجہ توحید

توحید



اسی لئے کسی عارف فرمایا مَنْ عَمِلَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَمِلَ لِنَفْسِهِ اس لئے سب پیڑیہ فرمایا کہ الذی خلقکم پس انسان جب اپنے حالات پر غور کرے گا اور یہ دیکھے گا کہ میں ہمیشہ سے نہیں ہوں بلکہ انا فنا میرا وجود اور اسکے متعلق سب باتیں کہیں اور سے عطا ہوتی ہیں۔ اور ہر ضرور ہے کہ وہ عقلی نہ انسان ہے کیونکہ انسان باہم برابر ہیں نہ کوئی اور ممکن ہے کیونکہ ہر ممکن محتاج ہے اور ایک محتاج دوسرے محتاج کی حاجت روائی نہیں کر سکتا پھر اسی طرح جب اپنے قوی باطن اور ظاہر میں غور کرے گا تو بلا شک اسکی ذات صفات کا یقین کامل پیدا ہوگا اسکے بعد پہلے لوگوں کا مخلوق ہونا قریب الفہم ہے پس جب یہ خیال کرے گا کہ نہ تنہا میں بلکہ مجھ سے پہلے از خود نہ تھے بلکہ کسی کے پیدا کرنے سے پیدا ہوئے اور کسی کے فنا کرنے سے فنا ہو گئے تو اور یہی یقین مستحکم ہوگا اور سب کو علی السواء مخلوق الہی جانے گا اور تنہا اقوال سے نفرت کرے گا کہ سب سے پہلے لیشن کی ناف سے کنول کا پھول نکلا اور پھر اس نے ہر سب کو اور ہر زمانے تمام خلقت کو پیدا کیا الخ پھر جب انسان اپنے اور اپنے پہلے لوگوں کے حالات پر غور کرنے سے خوب سمجھ گیا کہ ضرور ہمارا خالق اور مربی کوئی اور شخص ہے تو یہ بھی سمجھ گیا کہ اس قادر مطلق نے کہ جس نے ہم کو پیدا کیا ہمارے لئے رہنے کو کوئی مکان بھی جو نہ کیا ہے اور پھر کھانے پینے کا بھی کوئی سامان کیا ہے ورنہ جس کو انسان جیسے ذات شریف کے پیدا کرنے کی قدرت ہو اور اس کو اسکے مکان و اسباب معاش کا وہ بیان نہ ہو اور اسکے پاس کوئی سامان نہ ہو بعد از فہم ہے پس جب سب بات کا دل کو یقین کامل ہو اور اس مکان و سامان کی طرف دیکھا تو ہم کو ایک تہایت فیض اور وسیع کمرہ نظر آیا جس کا فرش زمین و چھت آسمان ہے اور ابرو بارش کے ذریعہ سے طرح طرح کی نعمتیں جیسا کہ کہی ہیں اور چونکہ فرش چھت سے قریب تر ہے اسلئے بیشتر زمین کا بنانا اور اسکے بعد آسمان کا مخلوق ہونا اور اسکے بعد پانی سے ثمرات کا پیدا ہونا بیان کیا جس سے ہم کو یقین کامل ہو گیا کہ جس نے ہم کو بنایا اس نے آسمان و زمین کو بھی پیدا کیا اور وہی ہر روزہ روزی کا سامان کرتا ہے اب ان دلائل کے بعد گو ہم نے اس کو آنکھ سے نہیں دیکھا (اور نہ وہ دکھائی دیکھتا ہے) لیکن آنکھ کے دیکھنے سے زیادہ یقین اسکے وجود اور صفات پر ہوتا ہے جس طرح گو ہم مکان کے بنانے والے معمار کو آنکھ سے نہ دیکھیں لیکن دیکھنے کے برابر یقین ہے کہ ضرور کسی کاریگر نے اس کو بنایا ہے جس میں علم و قدرت تھی +

ہم جب انسان اور زمین و آسمان ہر چیز کا مخلوق الہی ہونا ثابت کر دیا (اور یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ عبادت خاص خالق مختار کا حصہ ہے کہ جو ہر طرح کی نعمتیں عطا کرتا ہے) تو اسکے بعد فلا تجعلوا عداؤا و اوائم لخلقون فرمانا اور شرک کی نفی کرنا نہایت ہی دلچسپ و بڑی ذہن نشین تقریر ہے کہ جس سے سوائے معاند یا جاہل کے اور کسی کو انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ جب یہ بات عیاں نہ کہادی کر اسکے سوائے کوئی خالق ہے نہ رازق ہے اور وہ پیدا کر کے غافل ہی نہیں ہو گیا بلکہ ہر وقت خبر گیری کرتا ہے پھر اسکی مخلوق میں سے کسی کو او کا شرک قرار دینا اور اسکی برابر کا سمجھنا اور اس سے اسی عبادت اور تعظیم سے پیش آنا نہایت حماقت ہے۔

۵ اُنّی کریمہ میں عبادت کا حکم اور اسکا انجام کاری ہی بیان کر دیا اور اسکے ضمن میں اپنی محبت پیدا کرنے کے مضامین



وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ حَٰقِقِينَ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ آيَةٌ فَتَقُولُوا إِنَّا وَلَهُ الْآخِرَةُ الْأَتَىٰ وَقَدْ هَمَّ النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أَهْلَتْ لِلْكَافِرِينَ

اور اگر تم کو اس چیز میں کہ جتنے اچھے بندہ پر نازل کی شکل ہے تو تم ہی اسکی مانند کوئی سورۃ تیار کر لاؤ اور خدا کے سوا جہدر تمہارے حمایت میں آئیں گے تو انکو مدد دے گا کہ تم حقیقین (حقیقی) ہو۔ اگر تم نہ کرو گے اور ہرگز نہ کر سکو گے تو پھر اس آگ سے کہ جبکا اندھن آدمی اور نہر بہن تیار کی گئی ہے کافروں کے لئے۔

یہی یاد دلانے اور اپنا استحقاق بھی بتلانا اور آسمان و زمین بلکہ اس عالم کی ابتدا بھی بیان کر دی اور اپنے وجود اور قدرت و علم و کمال کو بھی ظاہر کر دیا اور بت پرستی کو بھی منوع کر دیا۔ سبحان اللہ عجیب کلام ہے کہ ہر پہلو میں ہزاروں معانی ہیں +  
تفسیر حکماء کہتے ہیں کہ زمین گول ہے اور اسی طرح کل عناصر اور مباحث کی شکل طبعی گول ہے اس طرح ہر کہ اول ایک گول سا جسم رکھا کہ جبکہ زمین کہتے ہیں اور پھر اس کے گرد و سرا گولا پانی کا لپیٹا کہ جس نے اسکو ہر طرف سے ڈھانک لیا یعنی سمندر نے لیکن تختیاں چوہن پانی زمین اس پانی کے گولے سے اوپر کو نکل گئی ہے جس پر آباوی ہے اور اسکی نسبت خدا فرشتے ہوتا فرماتا ہے لیکن جب نہایت صریح ہوتا تو اسکی گولائی اس کے فرشتے ہونے میں مانع نہیں ہوتی اس پانی کے اوپر ہوا کا گولہ اور اس کے اوپر آگ کا گولہ لپیٹا اور اس کے اوپر آسمان اول پھر دوم سوم چہارم پنجم ششم ہفتم ہشتم نہم۔ خیر یہ حکماء کی تخیلات ہیں لیکن خدا تعالیٰ کو ہدایت بیان کرنا مقصود نہیں صرف فوائد بتلانا مطلوب ہے مسئلہ خدا تعالیٰ کی عبادت فرض ہے نہ اس لئے کہ اس میں کچھ اسکا نفع ہے بلکہ بندہ کے نفع آخرت کے لئے اور عبادت عام ہے خواہ جان سے خواہ مال ہے مسئلہ شرک حرام ہے خدا تعالیٰ کے سوا نہ کسی کی عبادت کرنا چاہئے نہ کسی کو اسکی ذات و صفات میں حصہ دینا چاہئے، ہفت چونکہ اعمال صالحہ کے لئے ایمان شرط ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ اس آیت میں یا ایہا الناس عبادوا جوہر ہے اور وہ کفار کو بھی شامل ہے حالانکہ کفار کی عبادت بلا ایمان درست نہیں تو اس لئے مراد اس سے توحید ہے کہ توحید اختیار کرو۔ مگر یہ توجیہ بعید ہے بلکہ کفار ہی اعمال سے مخاطب ہیں اور انکا کفران عبادت مانع نہیں جس طرح کہ حدیث وجوب صلوٰۃ سے مانع نہیں بلکہ یہ معنی کہ اسے کفار عبادت کرو ایمان لا کر نماز پڑھو یعنی وضو کر کے فان من لوازم وجوب اس لئے وجوب الاثم والابیان یہ مسلم ہے کہ ایمان لانے کے بعد حالت کفر کی عبادات کی قضا اس پر لازم نہیں آتی +

### ربط

اس سے پہلی آیت میں خدا نے عبادت کا حکم دیا تھا اور عبادت مقبول عند اللہ اور غیر مقبول عند اللہ کا فرق صرف عقل سے نہیں ہو سکتا ایمان نبی اور الہام کی سخت ضرورت ہے جتنا کہ نبی کا دامن ہاتھ میں نہوگا کوئی شخص اس پر یا بیکیاں سے بار نہو سکیگا۔  
محال بہت سعدی کر رہا تھا + تو ان رفت جزو پئے مصطفیٰ + پس اس لئے ضرور ہوا کہ جناب نبی علیہ السلام کی نبوت اس



دلیل سے ثابت کیا وے کہ جو قرآن کا بخائب مد ہونا بھی ثابت کرے ناکہ نبی اور اسکی کتاب کی پابندی اور امتناع سے خدا تعالیٰ کی عبادت مرغوبہ سرزد ہو اور متقی ہو کر داریں میں صلاح و فلاح پاوے ۔

یادوں کہو کہ بندہ اور خدا تعالیٰ میں کوئی مناسبت نہیں نہ یہ اس سے بات کر سکتا ہے نہ اسکی مرضی و غیر مرضی کو دریافت کر سکتا ہے نہ عقل اس مرحلہ کو طے کر سکتی ہے وہ تجربہ اور حالت صحت مرض بدن میں جداگانہ طور رکھتی ہے کہی ہم اور رسوم و تعلیم کی نیچے سے نجات پاتی ہے اور اسی لئے ہر امر نظری میں عقلا کا باہم اختلاف شدید ہے کیسی عقل ستاروں و غیر مری ارواح کی پیتل ورتا ہے چاندی کی باپتھر کی تصویریں بنا کر انکو وسیلہ جانکر عبادت کرنا بتلاتی ہے کیسی عقل اسکو کفر کہتی ہے کوئی گوشت گلے کا حرام کہتا ہے کوئی حلال مباح جانتا ہے الغرض بغیر کسی ایسے شخص کے کہ جو اپنی روحانی قوت میں فرشتوں سے بھی بڑیکر ہو اور وہ خدا سے کلام بھی کر سکتا ہو اور ہر عالم غیب کے اسرار مشکشف ہوں کہ جبکوعرف شرع میں نبی کہتے ہیں ان امور کا فیصلہ ممکن نہیں و اسی لئے یہ بات شرع میں قرار پا چکی ہے کہ انسان کی نجات کے لئے اقرار نبوت بھی شرط ہے تنہا توحید یا امتناع فطرت کافی نہیں پس جب سعادت و جزا و شہرے ایک ہی حد کہ جو پہلی آیت میں گزری دوسرا اقرار رسالت جناب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام تو اس دوسرے جزا کا اثبات خدا تعالیٰ نے اس آیت میں اس خوبی کے ساتھ کیا کہ جس سے قرآن کا منجانب مد ہونا ثابت کر دیا ۔

۱۵ شہر کلکتہ میں عرصہ چھینا چالیس برس کا گزرا کہ ایک دولتمند نیر طبع راجہ رام موہن نام بنگالی اہل اسلام اور پادریوں کی کتابوں سے واقف ہو کر اپنے قدیم مذہب بت پرستی اور عجائب پرستی سے بیزار ہوا مگر چونکہ وہ شخص باخدا تھا اسلئے اس نے مذہب حقانی اسلام کو قبول کرنا اپنی قوم کے رد و نہایت شاق جانکر ایک اور نیا مذہب اسلام سے اقتد کیا اور اس میں کیتھو یورپی کے محدود خیالات اور کچھ عیسائیوں کی عبادت کو بھی ملا کر ایک معجون مرکب بنایا اور اسے نام اسکو قدیم مذہب ہندو کا عطر کہہ کے براہم و دھرم نام رکھا اور حکیمانہ تقریروں پر اسکی شہرت اور شیوع کا دار مدار رکھا پھر اسکے بعد ایک شخص درندہ دانا تہ اسکے خلفاء میں سے کھڑا ہوا اور اس مذہب کو فروغ و تیار ہا اسکے بعد ۱۵۵۰ء میں بابو سیٹھ جین جو انگریزی میں خوب بدطولی رکھتے تھے اس مذہب کے سرپرست بنے اور لندن وغیرہ بعض بڑے شہروں میں اپنے خیالات حکیمانہ کو پھیلاتے پھرے اور کچھ لوگ چونکہ مذہب عیسوی کے پیروہ عقائد سے از حد نفور ہیں انہوں نے شاید انکو غنیمت جانکر قبول بھی کیا ہو ۔ اس مذہب کے اصول یہ ہیں ۔ آسمانی کتاب قرآن یا وید یا تورات کوئی نہیں بلکہ آسمانی دو کتاب ہیں اول طبعی خیالات دوم وہ اصلی صداقتیں جو اخلاق خدا اور بقا کی بابت ہیں ۔ انبیاء علیہم السلام سے نہ معجزہ ممکن ہے نہ کہی سرزد ہوگا اور نہ انہوں نے خدا سے بطریق وحی یا ابہام کلام کیا ہے نہ اس قسم کی نبوت کی کچھ ضرورت بلکہ عقل کافی ہے انبیاء اپنے اپنے وقت میں بزرگ اور ناصح اور امور تاریخی میں فائدہ بخش تھے مگر وہ معصوم نہ تھے نہ انہیں دینی رتی کا خاتمہ ہو گیا بلکہ ہر زمانہ میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے انہیں حضرات موعی و موعی و ناک و کبیر سب شریک ہیں یعنی نبوت کے جو معنی اہل اسلام اور اہل کتاب کے ذہن میں ہیں یہ اسکے منکر ہیں ۔ اس مذہب میں ہندو مسلمان عیسائی مجموعی جو ان باتوں کے معتقد ہیں سب شریک ہیں ۔ مرنے کے بعد صرف عمدہ کمالات کی خوشی کا نام جنت اور بُری ملکات سے تاسف کرنے کا نام جہنم ہے ۔ وسیلہ نجات عبادت ہے اور عبادت کے چار رکن ہیں حمد الہی روح الہی کا اپنی روح میں مراقبہ کرنا خالق کا ہر دم شکر گزار رہنا اور اسی سے دعا مانگنا ۔ یہ پیرمہو سلیج مذہب کا خلاصہ ہے اور جو تفصیل چاہے تو ان کے رسائل و کتب کو دیکھ بالخصوص سالہ خلاصۃ الاصول کو دیکھئے ۔ اب چند روز ہوگا کہ بابو کبیر چند مرگئے ۔ مگر صد ہا بنگالی اور بہت سے اور لوگ بھی اسکی فصاحت



## ترکیب

ان کلمتہ فی رب الخ شرطاً و البورۃ من مثله اسکی جزا یعنی جواب۔ مانزلنا موضع جہں صفت ہے رب کی اسے رب کا نزلنا اور عائد محذوف ہے اسے نزلناہ اور ما یعنی الذی ہے من مثله صفت ہے سورۃ کی اسے سورۃ کا منہ من مثله۔ اور ضمیر مثله کی یا مانزلنا کی طرف رجوع کرتی ہے اور من تبخیفیہ ہے یا بیانہ اسے سورۃ مانثلاً للقرآن نے البیانۃ یا ضمیر مثله کی عبدنا کی طرف رجوع کرتی ہے پس اس وقت من من ابتدا میں ہے اب یہ معنی ہوے کہ کوئی سورۃ

و بلاغت سے انکو اس زمانہ کا بنی مانتے ہیں نفوذ بالدرمنہ۔ اس مذہب کے ایجاد سے موجد کی دو غرض تھیں ایک یہ کہ یہ مذہب صلح کل ہے دہا یا و گورنمنٹ میں جہد و رخصتہ مخالفت مذہبیہ سے پیش آتے ہیں وہ سب فرو ہو جاویں گے اور گورنمنٹ کی خوشنودی حاصل ہوگی دوم یہ کہ یہ مذہب ہر اسے نام دی قدیم مذہب ہنود بھی رہا اور مخالفوں کے ان اعتراضات سے کہ جو پیشتر اس مذہب پر پڑے تھے نجات حاصل ہوگی کہاں پہنچنے کی جو رہا بقوات اس مذہب میں تھیں سب گھٹ گئیں سفر یورپا و دہاں سے تعلیم پانے کے مواقع جاتے رہے۔

## مذہب یحییٰ

شہر دہلی جب شاہ عالم بادشاہ کے عہد میں نہایت منزل کو پہنچا اور وہاں کے علماء شرفا اہل منہر و عہد سلطنت حضرت شاہ جہاں سے آباد تھے اور ہر آدمی پریشان ہو کر نکل گئے تو اس زمانہ میں خاص کشمیر یا اسکی نواح کے کچھ لوگ یہاں آئے۔ خدا حسین سول شاہی اور دیگر فلند رنگ نوش سلی ٹوپی والے آزاد اسی قوم میں گزرے ہیں ان میں سے بعض خانصاحب و بعض مرزا اور بعض سید اور میر صاحب کہلاتے ہیں۔ اس قوم کے بعض لوگوں نے اس جڑی سلطنت میں کچھ رسوخ بھی حاصل کیا تھا اور کوئی معزز لقب بھی خریدا پس اسی کہنے میں سے ایک شخص سید احمد خان صاحب بہادر بھی پیدا ہوئے۔ یہ شخص ابتدا میں مولوی مخصوص لہ صاحب نبیہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کی خدمت میں حاضر ہو کر بقدر صرف و نحو سے آشنا ہوئے اور تہذیب گڈے بھی سیکھے لیکن جب یہ نسخہ نہ چلا تو گورنمنٹ برٹش کی طرف رجوع کیا اور اپنی لیاقت خدا واد سے کوئی اچھا عہدہ بھی پایا پھر نوپے و ہائی شیخ مولوی امینعل صاحب مرحوم ہو گئے اور ایک کتاب ثار الصنادید لکھکر شہر کے اہل علم و فضل میں بھی شہرت اور عزت حاصل کی۔ اس عرصہ میں غدر ہو گیا اور سید صاحب اپنی خیر خواہی اور حکام رسی کے ذریعہ سے بڑی ترقی کر گئے۔ اور اپنی خوش بیانی اور عالی دماغی کی وجہ سے انگریزوں میں بچے فاضل یا فلاسفر یا فارما سٹ گئے اور اسی۔ اس آئی کا لقب حاصل کیا۔ اور کچھ عجب نہیں کہ گورنمنٹ برٹش عہدہ کے فساد سے (کہ جسکا منشاء صرف توہمات جاہلاتہ تھے) پر جذبہ ہو اور سید صاحب نے مسلمانوں کی طرف سے گورنمنٹ کو اطمینان دلایا اور نہ صرف خیالات فاسدہ بلکہ اسلام قدیم کے گرائے کا بھی بیڑہ اٹھایا اور اپنی ترقی اور خیر خواہی کے لئے یہ خیال از خود سید صاحب کو پیدا ہوا ہوا اور فائبا یوں ہی ہوگا کیونکہ گورنمنٹ کو ان باتوں کی طرف چنداں خیال نہیں خیر ہرچہ باشد مگر اس شخص نے اسی ارادہ سے ایک کتاب تبیین الکلام یا نبیل کی تفسیر میں لکھکر عیسائیوں و مسلمانوں کو باہم ملانا اور ایک بنانا چاہا لیکن اس مرحال کے وقوع میں سید صاحب ناکام رہے اس عرصہ میں سید صاحب نے

۱۔ قلعہ میں عہد شاہ عالم از حد افلاس متجاوزات اور عہد دیوانی اور القاب معززہ پر  
۲۔ سے فروخت ہو کر تھتے بیٹے جو شخص اس قدر روپے دے تو یہ عہدہ مرکا سے حاصل کرے چنانچہ بہت لوگوں  
۳۔ اس بات کو ثابت جانکر روپیہ صرف کر کے یہ عہدہ اور القاب حاصل کئے تھے اور یہ بات اخیر بادشاہ  
۴۔ ابو ظفر بہادر شاہ مرحوم تک بھی حروف تھتے۔ ۱۷۔ سنہ رحمہ اللہ قلعہ



مثلاً محمد صلعم سے بنوا کر لاؤ کہ جو اچھی ہو اور جو بُری کبھی شہر و سخن کی مشافقت نہیں نہ کی ہو وادعوا شہداء کہم جملہ انشاء میں معطوف ہے فاتوا پر من دون اللہ موضع حال میں ہے شہداء سے یعنی شہداء کہم منفردین عن اللہ ان کنتم صاۃ فتن شرط اسکا جواب محذوف ہے اُس پر کلام سابق دال ہے اچنی فالوادعوا فان لم تفعلوا شرط اور قالوا النار الخ اس کا جواب اور ان تفعلوا جملہ معترضہ۔ اُعدت لکافرن جملہ خبریہ موضع حال میں ہے۔ النار سے اور عامل اہمین قالوا ہے۔

مکتبہ میں برہمہ سماج مذہب کو ہونہار و کیا اور اُسکے اصول کو یورپ کے فلاسفرن اور پٹیا کے معلمون کے مطابق خیال پاکر اُسکو از حد پسند کیا اور دل میں مراد ہی اُسکو بلا محنت و مشقت پایا لیکن یہ بات نہ تھا اُنکے دلی مقصد بلکہ اُنکے شان کی ہی خلاف تھی کہ وہ کہیں کہلا اسلام کو ترک کے ایک بنگالی بابو کے مرید اور امت کہلاستے مگر دل میں یہ سوچا کہ برائے نام تو اسلام ہو مگر اُسکو برہمہ سماج مذہب کے مطابق کیجئے نقطہ نبی اور ملائکہ اور جبریل و جنت و دوزخ وحی و الہام و شیطان بلکہ ساء و جن کو تو بحال خود رہنے دیجئے اور ہر مسلمان سے کہئے کہ میں ان چیزوں پر ایمان رکھتا ہوں تاکہ مسلمان کو بحال تکفیر نہ ہو اور ان الفاظ کے معانی بالکل پلٹ دیجئے۔ نبی صرف رفارم کہ جس میں بڑھتی لہار کے کام کی مانند اس وعظ گوئی کا ملکہ ہو اور نبوت ہر زمانہ میں پائی جاتی ہے بلکہ ہر قوم اور پیشہ میں دیکھو نظامی و حامی کو سپہ سالار جن کہتے ہیں۔ اس زمانہ میں بابو کیسیب چند رسیں بھی نبی ہیں اور انگلند میں بھی فلاں فلاں شخص نبی ہیں۔ نبی کے لئے معجزہ یا کرامت جب کو خرق عادت کہتے ہیں شرط نہیں یہ صرف پڑا سنے خیالات ہیں بلکہ خرق عادت ممکن ہی نہیں الہام یا وحی خیالات فطری کا جو ش ہے اور جبریل جو اُسکو لاتا ہے کوئی شخص خاص نہیں وہ اس نبی کی قوت ہے جو فطرت کے موافق فوارہ کی طرح اُچھلکے اُسی پر گرتی ہے اور یہی معنی نزول کے ہیں۔ ملائکہ اشخاص متعزذہ بالذات نہیں قرآن میں جو لفظ ملاک یا ملائکہ یا جبریل آیا ہے اُس سے انسان کی قوت بلکہ مراد ہے جس طرح شیطان سے قوت بہیمیہ اور جن سے ایک جنگل قوم کہ جو لوگوں سے پوشیدہ رہتے تھے اور جنت و دوزخ صرف خوشی و غمی کا نام ہے باقی حورین اور نہرین اور میوہ جات جو قرآن اور نبی اسلام نے بیان فرمائی ہیں وہ محض رغبت اور خوف دلانے کو اس خوشی و غم کی ان چیزوں کے ساتھ تفسیر یا تشریح کر دی ہے ورنہ کچھ نہیں آسمان سے مراد بلندی اور جو ہے اور چونکہ یہ بعد خیر تھا ہی اور متصل یکے بعد دیگرے ہے اسلئے اسکو سبع سموات کے ساتھ تفسیر کیا وقس علی ہذا یہ بائیں سید صاحب کی تفسیر اور یہ چہ تہذیب لاء خلافت میں موجود ہیں مقدمہ تفسیر میں اسکے حوالہ بقید صفحہ و سطر مندرج ہیں اور آئندہ بھی ہم اقوال کو نقل کریں گے۔ اب یہ کچھ ضرور نہیں کہ سید صاحب حرف بگالی بابو کے متلد ہوں بلکہ ممکن ہے کہ اُن سے ہی ترقی کر جاوین کیونکہ اول تو سید صاحب دلی کے رہنے والے۔ دوم اُس خاندان کے دو تہال (یا اب شجر کہند) گنڈا مہب میں پڑھا ہوئے کی جلی لیاقت رکھتا ہے پھر کیا وجہ کہ ایک بنگالی دال بہات کہاے ملے سے کہ جیکا بڑا سراہہ انگریزی ہے پیچھے رجحان ہیں؟ اسلئے سید صاحب نے ایک جدید اسلام کی بنیاد ڈالی اور پرچہ تہذیب الاخلاق مطبوعہ ششماہی صفر ۱۳۰۲ء سے ۱۳۰۳ء میں یوں فرمایا۔ الاسلام ہوا الفطرۃ والفقرة ہی الاسلام یعنی اسلام جو ہے وہ فطرت ہے اور فطرت جو ہے وہ اسلام ہے اور فطرت اسلام کا دوسرا نام ہے لاندہ ہی ہی درحقیقت اسلام کیونکہ لاندہ مذہب ہی کوئی مذہب رکھتا ہے اور وہی اسلام ہے الخ اور وہی عین فطرت و نہر ہے جو آدمی نہ کسی نبی کو ماننا ہو اور نہ کسی اوتار کو اور نہ کسی کتاب الہامی کو اور نہ کسی حکم کو کہ جو مذہب میں فرض اور واجب سے تعبیر کئے گئے ہیں بلکہ صرف خداے واحد پر یقین کہتا ہو وہ آدمی کسی مذہب میں نہیں ہے مگر مسلمان ہے اور جو لوگ خدا کے ہی قائل نہیں ہیں وہ بھی مسلمان ہیں کیونکہ الخ انکے اہل جنت ہوئے ہیں کیا شک باقی رہا انتہی۔ اسکی تائید میں سید صاحب اس



## تفسیر

یعنی اگر تم کو ہمارے اس کلام میں کہ جسکو ہم نے اپنے بندے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا ہے (قرآن) کچھ شک ہو گا یا یہ خدا کی طرف سے ہے یا نہیں اور یہ نبی برحق ہے یا نہیں تو قطع نظر اور معجزات آیات بیانات کے کہ جن میں تمہارا بھڑکا ہوا سر ہے تم خاص اس کلام کا ہی مقابلہ کر کے دیکھو کہ جسکی تعمیل (معجزات سے) مقصود بالذات ہے کیونکہ ہر قسم کے کلام مرکب کرنے میں تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی بات میں کم نہیں تم ہی اہل زبان ہو اور تم ہی خاص اسی شہر اور اسی ملک و اسی

حدیث کو بین کر رہے ہیں من قال لا اله الا الله وعقل المحنة وان زنى وان سرق على ربح الف الى در سيد صاحب کی معرفت اسلام جدید کے بموجب تو جو شخص جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا منکر بلکہ سخت مخالف ہو جیسا کہ ابو جہل وغیرہ وہ ہی مسلمان اور جنتی ہے بلکہ کل بنی آدم اول سے اخیر تک مسلمان اور جنتی ہیں خواہ وہ کبھی ہی عقیدہ رکھیں اور کچھ ہی کریں۔ اس اسلام جدید کی اس قدر حدود وسیع کرنے سے سید صاحب کے چند اغراض اور ایک وجہ ہے۔ غرض اول یہ کہ نہ تنہا جنگالی بابوئے اپنے مذہب کو ایسا وسیع کیا کہ کسی طرح ہندو دھرم میں سے باہر نہیں ہوتا خواہ گاسے کا گوشت کھائے خواہ وید اور دائروں کا منکر ہو بلکہ سید صاحب نے ہی اس سے بڑا اسلام جدید کو وسعت دی کہ کفر منصوص کو ہی اسلام کا مصداق بنا دیا تاکہ ان کے مریدوں کو ہر قسم کی آزادی حاصل رہے۔ دوم یہ کہ جو چیزیں اسلام حقیقی کے بالکل برخلاف ہیں اور اپنی پابندی کی سخت تاکید اور انکی مخالفت پر بڑی تہدید ہے ان کے ترک و استعمال سے کچھ محذور لازم نہ آوے پس حکام کی خوشنودی یا نفس کی خواہش سے انکو عمل میں لاوے تو کچھ مضائقہ نہیں کوئی خانہ کعبہ ہی کیون نہ گراسے اور قرآن مجید اور اسکی ہدایتوں پر تہمت ہی کیون نہ اڑائے نفوذ باللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب قدر چاہے دشمنی کرے اور سوار کھائے شراب پیے تو یہی پکا مسلمان جنتی رہتا ہے اس پر اور مسلمانوں کو کوئی اعتراض کا محل نہیں۔ سوم اسوقت جو عیسائی حاکم ہیں انکو غصہ نہ چاہئے نہ مخالفت نہ ہتھی ان کے نقصات کو خیال میں لائیں کیونکہ وہ ہی تو مسلمان ہیں حقیقت میں حکام سی کا یہ عمدہ ذریعہ سید صاحب کے ہاتھ آتا ہے صرف برائے نام مسلمان رکھ کر چاہو سو کرو اور وجہ یہ ہے کہ جب سید صاحب بابو کیس چند رسیں کی تقلید میں لندن شہر لائے اور وہاں خطبات احمدیہ ایک کتاب لکھ کر بابو صاحب کی طرح پورے دین لوگوں کو اپنا مرید بنانا چاہا تو لوگوں نے سید صاحب پر اعتراض کیا کہ خیر اسکو تسلیم نہیں کرتا کہ بغیر تبلیغ نبی عربی کوئی شخص مہذب اور نہایت علوم کا ماہر غیات نہ پائے اور باسٹنٹا اہل اسلام تمام یورپ بلکہ کل بنی آدم جہنم میں جا لیں اسلئے سید صاحب نے اسلام جدید کو وسیع کیا یہ سید صاحب اپنے خیالات کی ترقی کے لئے ایک مدرسہ علیگڑھ میں قائم کیا اور ایک اخبار تہذیبیہ لایفلاق جاری کیا اور اس پریس نے کر کے قرآن مجید کی تفسیر لکھ کر قرآن کو اپنے اسلام جدید کے موافق بنایا۔ اس زمانہ کے آخر اقوام پر مرتے ہیں جہاں ان کو سبزی باغ دکھایا (کہ اس مدرسہ سے اہل اسلام کو دینی و دنیوی ترقی ہوگی) جھٹ مہین و مدو گار ہو گئے اور گورنمنٹ برٹش میں انکی سمیت کو عمدہ ذریعہ تقریب سمجھا اور بعض وہ لوگ کہ جنگو اگھر پڑی خیالات نے بے قید کر دیا اور وہ برائے نام مسلمان ہونا کافی سمجھتے ہیں اس مذہب کے مہین و مدو گار بن گئے اور بعض تو صرف کوٹ پٹوں پہن کر جنٹلمین کہلانے کے لئے سید صاحب کے دین میں آئے۔

ایک بار دہیا حبل ہے ایک رسالہ تنقید الخیالات مطبوعہ الہ آباد مشن پریس شہداء میں سید صاحب کے اس ایجاد خاندانی کو اور بڑا پر محمول کرتے ہیں وہ یہ کہ سید صاحب کی نظروں میں بادیوں اور حکام یورپ کی روشنی علم و تحقیقات سے اصول اسلام نہایت کمزور اور لغو معلوم ہوئے لیکن سید صاحب نے اسلام کا ترک کرنا مناسب نہ جانا برائے نام اسکو قائم رکھ کر ایک نیا اسلام ایجاد کیا کہ جو اصول حکام یورپ پر مبنی ہو اور جسکی کسی قسم کا اعتراض وارد نہ ہو اور نیز باعتبار مشقت محل و قید حلال و حرام کی بھی بہت آسان ہو مگر میرزا کپ و دیا



تو تم کے لوگ ہو کر جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بلکہ تم اُن سے اس امر میں کہیں بڑھ کر ہو کیونکہ اول تو تم شعرو سخن کے مشاق ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تم ابداً عمر سے عبادت و ریاضت اور گوشہ تنہائی میں ساکت صامت کیسے ہو دو مہر مجلس میلہ اور ہر ایک قسم کے مجمع میں کہ جہاں اہل سخن جمع ہوا کرتے ہیں اپنے اشعار کو جلا دیتے اور انکی مشائی بہم پہنچاتے ہو اور حضرت تو اس قسم کے مجامع میں مدت العمر ایک بار بھی تشریف نہیں لے گئے۔ سو تم کو مبالغہ اور زیادہ گوئی میں اور ہر قسم کی لغاظی میں کچھ بھی احتیاط نہیں اور یہی امور فصاحت و بلاغت کے سامان اور خوش بیاہی کے مصالح میں پس باوجود اسکے تم سے ایک

صاحب کا یہ خیال خام ہے کیونکہ سید صاحب کو مذہب عیسوی کی حقیقت معلوم ہے شاید حکماء یورپ و دہریان فرنگ کی طبع کا خیالات نے پریشان کیا ہو تو کیا ہو اور انکی بے حاصل تقریروں نے انکی دلچ کو محسوس بنا یا ہو تو بنا یا ہو جسکا کہ انکی بعض عبارات بالخصوص علیگڑہ اخبار سے جو سفر پنجاب کے بارہ میں لکھا تھا ثابت ہے مگر ان یہودہ اعتراضات سے اسلام کو کچھ بھی ضرر نہیں پہنچتا۔ اسلام میں کوئی ایسی بات طلاق عقل نہیں کہ جس پر مسلمانوں کو اُن کے رد پر بیجا دیکھنا پڑے اور جو حجرات انبیاء علیہ السلام اور آسمان زمین کی بات کچھ کیوں اعتراض ہے تو وہ یہی بجا ہے۔ اول تو انہوں نے کوئی تسلی بخش دلیل یا تنگ پنی تحقیقات پر بیان نہیں کی دوم قرآن مجید کی باتیں ان کے غلط مسائل کا دعویٰ نہیں کیا۔ سوم اس میں کل مذہب ہماویہ شریک ہیں تو رات و نازیل بھی اس حملہ کی مدافعت میں مساوی ہیں یورپ کے عیسائی فلاسفوں پر بھی اسکی دوسہ داری ہے۔ اب میں پادری صاحب کے اقوال کو نقل کرتا ہوں تاکہ ناظرین کو میری رائے کی تصدیق ہو تو کہ سید صاحب ہندو لاخلاق جمادی الاول ۱۲۹۸ھ ۲۰ صفحہ ۲۰ و ۲۱ جری صفحہ ۲۰ وغیرہ میں فرماتے ہیں کہ اسلام کی وہ حالت مجموعی جو تیرہ سو برس سے دنیا میں کہلا یا حقیقتہ اسلام نہ تھا وہ تو علماء محمدیہ کا تراشا ہوا یا قرآن حدیث کے درست مطلب سے سمجھ کر نکالا ہوا اسلام تھا اگرچہ اس میں درست بھی تھا تو اس قدر درست تھا کہ اس پر اعتراض نہ پڑتا ہوا و جتنی باتوں پر علوم سے یا غیر اشخاص سے اعتراض واقع ہوئے ہیں وہ سب نقصان کی باتیں ہمارے بزرگ عالموں کی غلطی سے اسلام میں قرار پکڑے ہوئے تھیں وہ حقیقی خیالات اسلام کے نہ تھے وہ گویا کانٹہ کی ہندو یا جی جو اس وقت جل رہی ہے +

مراوانکی یہ ہے کہ جبکہ آجنگ مدت محمدیہ سے اسلام سمجھا وہ اسلام نہ تھا اسی لئے تو جو جو اعتراض دنیاوی علوم کی روشنی سے یا مخالفوں سے اُس پر وارد ہوئی وہ سب برحق تھے اور وہ اسلام پوری شکست کھا گیا تھی حقیقت جو سچا اسلام ہے وہ درست ہے اور مضبوط گویا وہ اس بات کی ہندیا ہے اور وہ آجنگ سب محمدی علماء سے پوشیدہ رہا اب ہم اسکو تیرہ سو برس بعد ظاہر کرتے ہیں اور اسکا خیال اس زمانہ میں صرف مجاہد احمد خان ہی کو آیا ہے اور میں اپنا فرض سمجھ کر ان خیالوں کو ظاہر کرتا ہوں الخ لیکن سید صاحب نہیں بنا سکتے کہ کس جہد تک اس درست راہ پر سلمان رہے تھے تاکہ ہم اُس عہد کے خیالات کا مقابلہ سید احمد خاں صاحب کے خیالات سے کریں الخ۔

پس میں نے سید صاحب کے خیالات پر جتنی نقد و رہبت فکر کیا کہ وہ کیا کہتے ہیں پر مجھے معلوم ہوا کہ سید صاحب کا خیال ہرگز درست نہیں محض غلط بات ہے کہ اسلام قدیم اسلام نہ تھا اور اسلام جدید جو سید صاحب دکھلاتے ہیں درست اسلام ہے + قدیمی اسلام جسکو وہ کانٹہ کی جلی ہندیا یا تیلاتے ہیں یقیناً وہی حقیقی اسلام ہے جو محمد صاحب نے اپنی امت کو دیا تھا پھر وہ نیا اسلام کہہ سکتے ہیں اس زمانہ میں نکالا اور اہل ہند کے سامنے پیش کیا ہے وہ ہرگز اسلام نہیں ہے بلکہ اس میں اکثر وہ خیالات بھرے گئے ہیں جو ہندوؤں کے ایک برہمن فرقہ کے ہیں اور وہ بھی چند روز سے شہر کلکتہ میں نکلے ہیں الخ یا ان لوگوں کے بعض خیالات اسلام میں داخل کئے ہیں جو قدیم زمانہ سے آجنگ انبیائی سلسلہ کے مخالفت میں جبکہ دنیا ہی عقلمند کہتے ہیں۔ ان خیالوں کو سید صاحب



سورۃ کی برابر بھی کلام مرکب نہیں کیا جاتا اور ٹکڑوں نہایت زور اور دعویٰ سے کہنا جاتا ہے اور اسکے ساتھ یہ بھی اجازت دی جاتی ہے کہ ایک نہیں بلکہ سب ملکر بنا لاؤ اور اپنے اُن معبودوں سے بھی مدد لو کہ جنکو تم ہر قسم کی قدرت اور اختیار کا مبداء اور ہر طرح کا حاجت روا جان کر پوجتے ہو پھر جب بھی تم سے ایک سورۃ کی برابر بھی نہ بن سکا اور نہ کبھی بن سکیگا تو یقین کر لو کہ یہ اُس شخص کا کلام ہے کہ جو تمام لوگوں اور غیر اللہ سب معبودوں سے بڑھ کر ہے اور وہ خدا ہی تعالیٰ ہے کہ جو ہر بات میں سب سے نالا ہے پس جب یہ ہے تو خدا قادر کا مقابلہ اور اُس کے کلام کو جھٹلانا جہنم میں رکھ چکی

فقرات میں لپیٹ کر اسلام میں شامل کرنا چاہتے ہیں یہ دعویٰ سنکر شروع میں مجھے خیال آیا تھا کہ شاید سید صاحب سلام کے وہ زوائد جو پیچھے سے اس میں پیدا ہو گئے ہیں کاٹ چھانٹ کر دکھا دینگے لیکن اب جو کچھ کہ انہوں نے دکھلایا اس سے معلوم ہوا کہ وہ تو کہیں سے کہیں چلے گئے حقیقی اسلام اس کے ہاتھ سے نکل گیا اور ایسا چھوٹا کہ بہت ہی ڈور ریگیا اس لئے علماء محمدیہ نے انکی نسبت سخت فتوے لکھے ہیں سلام فی الحقیقت وہی ہے کہ جسکو مسلمانوں نے محمد صاحب سے پایا یا یوں کہو کہ اسلام وہ ہے کہ جو قرآن و حدیث سے بنیاد رابل زبان کے ذہن میں آیا اور ابتداء سے دعویٰ نبوت سے میں ہر س تک دنیا میں محمد صاحب سے قولاً و فعلاً اسکی تعلیم دی ہے۔ یہ بات تو دیکھی جاتی ہے کہ کسی مرشد برحق یا غیر برحق کے خیالات پر اہل غرض اور بے احتیاط مفسر کبھی کبھی اپنے خیالات کی قلعی چڑھا لیا کرتے ہیں الخ اگر سید صاحب سلام کو خارج کر کے خالص اسلام جو قرآن و حدیث میں ہے دکھلائے اور پھر ثابت کرنے کہ علوم کی روشنی اور مخالفوں کے اعتراض سے محفوظ ہے تو انکی یہ کوشش قابلِ عینِ شکر تھی لیکن سید صاحب نے محدود و لا محدود اور حکماء مخالفین انبیاء کے اصول و کلکتہ کے بنگالیوں کے خیال جنگ کے دلون میں سے بت پرستی کو انگریزی تعلیم نے نکالا اور ملحد انگریزوں کے اصول کو جمع کر کے قرآن و حدیث میں چمپاں کرنے کا پورا بندوبست کر لیا اور یہی اس طرح ہے کہ قرآن و حدیث کے صاف و صریح مطلب کو تحریف معنوی اور اجنبی تاویلوں سے دھکے دیکر وہاں سے نکالتے ہیں اور اپنے مرغوب خیالوں کو وہاں بٹھلاتے ہیں جو ہرگز بیحد نہیں سکتے ۶

اور یہ کام اس مراد سے ہے کہ اسلام قدیم کے اصول مخالفوں نے شکست کھا چکے ہیں لیکن جب وہ اس طرح کی آلت پلٹ اسمیں کر لینگے تو پھر اس اسلام جدید پر یہ اعتراضات نہونگے کیونکہ سید صاحب کے گمان میں محدود کے خیالات انبیائی خیالات سے مضبوط اور مستحکم ہیں۔ اس صورت میں سید صاحب کو ایک بڑی مشکل پیش آئی کہ تمام کتب مسئلہ اہل اسلام کو چھوڑنا پڑا اور بہت سی توالیہ جی باتوں کو بھی تبدیل کر کے اپنے دل سے نئی تواضع تصنیف کرنی پڑی تاہم ایک سخت مشکل باقی رہ گئی کہ ان خیالات کی سند جنکو وہ دکھلائے ہیں محمد صاحب کت نہ پہنچی گو یا کہ قرآن تو محمد صاحب نے دیا اور مبنی اسمیں تیرہ سو برس بعد سید صاحب نے ڈالے اور سند ان معنوں کی نہ محمد صاحب تک مگر اہل احکام و احکام کے ملاوہ اسلام جدید میں اسلام قدیم کے برخلاف نیا الہام اور نبی وحی اور نیا خدا اور نیا نبی تجویز کرنا اور اسی طرح دوزخ اور بہشت اور اصولی باتوں میں بہت ہی بڑی تبدیلی کرنی پڑی باوجود اسکے یہ اسلام جدید زیادہ تر محال غلط ہے۔ اپنی تصانیف میں جہاں کت سید صاحب نے علوم کی روشنی سے اسلام قدیم کی شکست دکھلائی ہے وہیں گمان میں یہ تواضع کی کچھ بھی شکست نہیں کیونکہ حکماء مخالفین انبیاء کے چند خیالات ہیں جن سے کوئی مذہب مدعی الہام و نبوت شکست نہیں کھا سکتا بلکہ وہ حکماء ہی طالبان حق کی نظروں میں حقیر ہیں اور رہیں گے اور مثلاً خدا کا محالات عادیہ پر قادر ہونا حکیم نہیں مانتے اسلام اسکا قائل ہے اس مکر وہ خیال سے اسلام کو شکست نہیں ہوئی بلکہ اس خیال مکر وہ کو انہی مخصوص پھر یہ یاد دہانی صابحہ اپنے اول اس رسالہ کے ہر صفحہ میں یہ کہتے ہیں۔ قولہ پہلے سید صاحب نے تثنیٰ کلام ایک کتاب لکھی تھی اور اسمیں خدا اسکے کلام برحق کی



اگ ایمان کی آگ سے سخت اور تیز ہے جس میں پتھر اور آدمی جلتے ہیں) ٹھکانا بنانا ہے اب تم کو لازم ہے کہ اس آگ سے بچنے کا سامان کرو یعنی اس کلام پاک پر صدق دل سے ایمان لاؤ اور اس حیات بخش کلام کو اپنا دستور العمل بناؤ۔

### متعلقات

معجزہ اُس امر خارج عادت کو کہتے ہیں کہ جو مدعی نبوت سے سرزد ہو خواہ وہ کلام ہو یا کوئی کام ہو اور چونکہ مخالفت کو خدا تعالیٰ کی طرف سے دیکھنا امر بنانے کی قدرت نہیں ہوتی بلکہ وہ عاجز ہوتا ہے اس لئے اسکو معجزہ کہتے ہیں اور اسی لئے یہ معجزہ سبب کی دلیل ہوتا ہے کہ جسکے ہاتھ سے یہ سرزد ہوا ہے وہ موبد من اللہ ہے۔ یعنی اس عالم اسباب میں جسقدر امور واقع ہوتے ہیں وہ اسباب پر مبنی ہوتے ہیں اور ان اسباب کا سلسلہ جناب باری پر ختم ہوتا ہے اس لئے ان امور کو ظاہر اسباب پر نظر کر کے اسباب کی طرف منسوب کر دیتے ہیں اور جنکی چشم حق بین نور الہام سے روشن ہے وہ ان اسباب سے قطع نظر کر کے اس مسبب الاسباب کی طرف اس فعل کو منسوب کرتے ہیں لیکن جب خدا تعالیٰ کو اپنے مادی کی

تفسیر اکثر مقامات میں کچھ اپنے طور سے کی کہ عیسائیوں اور مجربوں کو قریب قریب ایک حکمت سے لایا جاتا ہے ہیں لیکن جو تفسیر خلاف حق ہو وہ کب مقبول ہو سکتی ہے اس میں انہوں نے اپنے پہلے خیال کو چھوڑ دیا اور اب وہ اسلام کی حرمت کے درپے ہیں مگر یہ بھی انہونی بات ہے۔ کیونکہ نام تو مرمت کا لیا ہے مگر ایک دوسری بنیاد ڈالی ہے جسکو ہرگز اسلام نہیں کہہ سکتے۔ یہی سبب ہے کہ علماء محمدیہ آئینے بر خلاف بین مان بعض محمدی کہ جو اہل یورپ کے خیالات سے بہرہ یاب ہیں وہ سید صاحب کے ساتھ موافق ہیں نہ اس لئے کہ سید صاحب شکیک اسلام کے موافق بول رہے ہیں بلکہ اس لئے کہ انگریزی خیالات سے آئینے خیالات کچھ دوسری طرح کے ہو گئے ہیں اور محمدی اسلام انہیں اچھا نہیں معلوم ہوتا اور کسی مذہب میں اسکو چھوڑ کر کسی وجہ سے شامل ہونا بھی نہیں چاہئے انکو تو صرف قومی آرام اور آسائش دنیا اور بائی نام کے لئے اسلام کا نام ہی کافی ہے جس عقلی راہ پر انکو چاہو پھلو وہ تیار ہیں کیونکہ وہ اپنی اُس طبیعت کے مطیع ہیں جو انگریزی خیالوں سے ان میں پیدا ہو گئی ہے وہ ان خیالات کے کچھ درپے نہیں کہ جو آئے آبا کو محمد صاحب سے دئے گئے انتہی لطفاً۔

افعال عقیقت میں سید صاحب نے وہ بڑے کام کیا کہ جو ان کے اسلاف میں سے کسی سے نہ ہو سکا۔ فکر ہر کس بقدر محنت اوست ہ انکی محنت صرف رسول شامیوں میں مشتمل نہ کہلائے ہی نہ کہ حق جناب کی محنت عالیہ نے ہندوستان کے مسلمانوں کا نبی اور رسول بننے کا تقاضا کیا جس طرح کہ سید صاحب جو پوری جہد ہی بنا اور میر محمد حسین بیگ کو کہ بنا کیا غیب ہے کہ سید صاحب کی ذریت میں سے کوئی خدائی کا دعویٰ ہی کرے مگر سید صاحب کے لئے سید صاحب نے یہ کام کیا تھا وہ حاصل نہ ہوئی۔ ہر چند گورنمنٹ کو ان لوگوں نے مخالفین ڈالا کہ اُس نے سید صاحب کے اور اُس کے بعض فلاح کو اہل اسلام کا رکن اور معزز جانکر اہل اسلام کے اتحاد اور ارتباط کے لئے وسیلہ بنایا مگر انکا عزا اہل اسلام میں اسی قدر ہے کہ جسقدر دشمنان اسلام پادریوں یا دہریوں کا ہے یعنی تمام مسلمان انکو سخت گناہ اور بے دین جانتے ہیں اور انکی کوٹ پتلون اور ان کے تکبر و تجتر کو نہایت ذلت اور حقارت کی نگاہوں سے دیکھتے ہیں اس لئے انجام کار نا کامی ہوئی ہے۔ یہاں تک جو حال اس فرقہ کے موجد کا تھا میں نے بظرف نیک بینی لکھا اور اگر کوئی بات خلاف واقع ہو تو میں اسکا ذمہ دار نہیں۔

اب میں اس تہید کے بعد سید صاحب کے افعال کو نقل کر کے جواب دوں گا ۱۲۴



عام لوگوں کے روبرو تصدیق منظور ہوتی ہے تو وہ خلاف عادت ان اسباب کو درمیان سے اٹھا کر بغیر انکے کوئی کام اس بنی کی معرفت سرزد کر دیتا ہے تاکہ اسباب کی طرف نظر نہ پڑے اور یہ فعل اسی کا معلوم ہو +

مگر یہ کام خدا کا ہے جب چاہے کرتا ہے بنی کو چاہے اور وہ کسی مصلحت سے نہ چاہے تو نہیں کرتا۔ یورپ کے بہتے حکما کہ جنگ صرف ظاہر بن آنکھیں عطا ہوئی ہیں اس امر خارج عادت کا انکار کرتے ہیں اور انکی تقلید سے فرقہ برہمہ مسلح بھی منکر ہے اور انکی تقلید سے سید احمد خاں صاحب غیر ہم ہی اصول اسلام کے برخلاف اسکا انکار کرتے ہیں در بلاد میں ناممکن اور محال بتلاتے ہیں اور لطف یہ کہ ایک مکان در وجوب اور محال کے معانی سے بے خبر ہیں۔ یہ انکارا سئلے ہے کہ انہوں نے کبھی معجزہ یا خارج عادت بات دیکھی نہیں اور یہ طبائع عالمہ جہلی خاصہ ہے کہ وہ جس چیز کو مدت العمر دیکھتے نہیں اسکے وجود بلکہ اسکان میں بھی شک کرتے ہیں چنانچہ عرب کے ریگستان میں کہ جس نے مدت العمر کوئی ندی یا دریا نہ دیکھا تھا دریا کا مفہوم منکر پڑا تعجب کیا اور پھر سمندر کا حال سنکر دونوں کانوں پر ہاتھ دھر کر یہ کہہ دیا واسلہ لا یکن ثم بالسد لا یکن +

اہل اسلام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن مجید معجزہ ہے اور اسکی مانند بنانا طاقت بشریہ سے خارج ہے خواہ مضامین کی خوبی سے ہو یا اسکے ساتھ عبارت بھی جدا عجز کو پہنچ گئی ہو یا کوئی اور سر ہو مگر جمہور اہل اسلام یہ بھی کہتے ہیں کہ قرآن اپنی فصاحت و بلاغت میں بے مثل ہے اور اس کا مثل بنانا بشر سے محال ہے۔ اور یہ بات خدا نے اسلئے قرآن میں رکھی کہ عرب کو اپنی فصاحت و بلاغت پر بڑا گھمنڈ تھا پس خدا تعالیٰ نے اس میں انکو عاجز کر کے اسکا سبھا نزل لے دیا تاکہ وہ بتلا دیا

### نکات

**سورہ** شرح میں قرآن مجید کے اُس حصہ کو کہتے ہیں کہ جہیں کم از کم تین آیتیں ہوں اور اُس حصہ کا کوئی نام معین بھی ہو جیسا کہ فائز بقرہ۔ بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ اسکا واو اصلی ہے اس تقدیر پر یہ سورہ البیلہ (شہر پناہ) سے مانور ہے

سید صاحب فرماتے ہیں قولہ ص ۳۳ مگر یہ بات کہ اسکی مثل کوئی نہیں کہہ سکا یا کہہ سکتا اسکے منہ سے نہیں ہو سکتی کسی کلام کی نظیر نہونا اسباب کی تو بلاشبہ دلیل ہے کہ اسکی مانند دوسرا کلام موجود نہیں ہے مگر اسکی دلیل نہیں کہ وہ خدا کی طرف سے ہے بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں ایسے ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں دوسرا کلام نہیں ہو مگر وہ من اللہ تسلیم نہیں جوئے اخیر۔ اول انسانوں کا کہنا ایسا کلام ہے کہ جسکا مثل فصاحت و بلاغت میں آج تک باوجود تخیل کے دوسرا کلام ہو سکا مان یہ اور بات ہے کہ کسی نے کوئی عمدہ کتاب تصنیف کی مگر اسوقت کے تمام فصیح بلغیان کو عار دلا کر اسکے مثل بنانے کا استہوار نہ دیا اتفاقاً نہ ہر ایک کسی نے اس بارہ میں قلم نہ اٹھا یا بلا شک اسوجہ سے یہ کتاب من اللہ تسلیم نہیں ہو سکتی اور جبکہ جسے زور سے دعوے کیا ہو اور سب کو اس میں شریک ہوئے کی اجازت دی ہو اور اپنے کلام کے ایک ٹکڑے کے برابر بنانے کی درخواست کی ہو اور لوگوں نے اس امر میں جھجکا ہی کیا ہو اور پھر اپنے مسودات اور کلمات کو معیوب سمجھ کر پیش نہ کر سکے ہوں بلکہ خود انہیں کے لوگوں نے اُس پر قہقہہ اڑایا ہو۔ پس یہ من اللہ ہونے کی صریح دلیل ہے دوم اگر ہادی ہونے میں تخیل ہی تو یہی کلام اپنے قرآن سے متعلق ہی پیرا اسکا مثل بنانا ہی بات ہے سر کے پیچھے سے ہاتھ پیرا کر تاکہ تلافی فضول امر ہے ۱۲ منہ



اس مناسبت سے کہ سورہ البلد جس طرح شہر کو ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہے اسی طرح سورہ بھی چند آیات یا ہر قسم کے مضامین کو گھیرے ہوئے ہے یا سورہ بمعنی رتبہ سے ماخوذ ہے کیونکہ کل سورتین بمنزلہ منازل اور مراتب کے ہیں یا ان کے باہم شرف اور طول و قصر میں مراتب جدا گانہ ہیں +

بعض کہتے ہیں کہ یہ واو اصلی نہیں بلکہ ہمزہ تھی اسکو واو بنا لیا ہے اور باہم مبادلہ ہو گیا ہے اس تقریر پر اسکی اصلی سورہ جبکہ معنی کسی چیز کا بقیہ اور ٹکڑا ہے یعنی یہ قرآن کا ایک ٹکڑا ہے اسلئے اسکو سورہ کہنے لگے۔ یہاں تک وجہ تسمیہ کا بیان تھا۔ اور قرآن مجید کا سورتوں پر منقسم ہونا اس حکمت کے لئے ہے کہ ایک مضمون دوسرے مضمون سے جدا ہو جاوے اور ایک قسم کی نظم جو باہم مناسبت رکھتی ہے دوسری قسم سے علیحدہ شمار ہو جائے اور پڑھنے والیکو سہولت و فرحت اور حفظ کرنے میں سہولت و فراغت حاصل ہو کیونکہ جب وہ ایک سورہ کو تمام کر لگا تو دل میں فرحت پیدا ہوگی جس طرح مسافر جب ایک منزل طے کر لیتا ہے تو دل میں خوش ہوتا ہے کہ اس مسافت کا اسقدر حصہ میں نے طے کر لیا اسی مقصد کے لئے مصنفین اپنی کتابوں میں فصل اور باب مقرر کرتے ہیں ورنہ ایک کلام مسلسل سے دل گھبراتا ہے اسکے علاوہ اور بہت سی حکمتیں ہیں سورتوں کے آنحضرت علیہ السلام کے عہد میں نام مقرر ہو چکے تھے +

**شہداء** شہید کی جمع ہے جبکہ معنی حاضر اور گواہی دینے والا اور مدد کرنا اور حاکم کے ہیں۔ اسکا مترادف ہے کہ لفظ شہید یعنی اس ترکیب میں حاضر ہونے کے معنی ملحوظ ہیں خواہ یہ حضور بالذات ہو یا بالتصور پس مدد کرنے والے اور حاکم اور حاضر میں تو بالذات حضور پایا جاتا ہے کسی لئے کہ حاضر تو موقع پر حاضر ہوتا ہے مگر مدد کرنا ابھی موقع پر حاضر ہونا ہے اور حاکم کے حضور (رو برو) مقدمات فیصلہ ہوتے ہیں اور گواہی دینے والے میں حضور کے معنی بالتصور پائے جاتے ہیں یعنی جب وہ گواہی دیتا ہے تو اپنے خیال میں اُسات کو حاضر کرتا ہے اور جو شخص خدا کی راہ میں مارا جاوے اسکو بھی اسلئے شہید کہتے ہیں کہ وہ خدا یتالی کے پاس حاضر ہو گیا اور اسکا بدلہ ثواب آخرت و اس کے مصاحب تک اس کے پاس حاضر ہو جاتے ہیں اللہم ارزقنی شہادۃ فی سبیلک + اس مقام پر یہ چاروں معانی مراد ہو سکتے ہیں یعنی تم قرآن کی سورہ کے مثل بنانے میں جو لوگ اسوقت بڑے فصیح و بلیغ حاضر اور موجود ہیں انکو بلاؤ اور ان سے مدد لو اور جو تمہارے کلام پر سورہ نقل ہوئے گی گواہی دیں انکو بھی بلاؤ اور جو لوگ تمہارے زعم میں تمہارے مددگار اور حاجت روا ہیں اور جنکے نام کی تم ذمائی دیتے ہو اور جنکی عبادت کرتے ہو اسنے ہی مدد لے دیکھو الغرض سب رلگا لو اور پھر حاکموں کے پاس اس منازعت کے فیصلہ کے لئے چلو دیکھو وہ کیا کہتے ہیں؟

**دون السہ** دو کچے معنی پاس اور قریب جگہ کے ہیں اور اسی لئے کتابوں کے تصنیف کرنے کو تدوین کہتے ہیں کہ ایک مضمون کو



دوسرے مضمون کے ساتھ متصل درپاس کیا جاتا ہے پھر بطور مجاز کے رتبہ میں بھی اس لفظ کا استعمال ہونے لگا کہتے ہیں زید و ن عمر یعنی زید عمر سے کم مرتبہ ہے اور اسی لئے حقیر چیز کو دون یا دنی بولتے ہیں اور اسی لئے اس عالم کو حقیر و ذلیل ہے دنیا کہتے ہیں (مؤنث کا صیغہ) یا اسلئے کہ یہ قریب و راس و ر وہ عالم بعید ہے۔ پھر اس میں بھی سوخت گئی اور اس کلمہ کا ایک چیز چھوڑ کر دوسرے کے اختیار کرنے پر اطلاق ہوا اور لفظ غیر کے قریب المعنی ہو گیا۔ اس مقام پر اسکے معنی غنی کے ہیں یعنی خدا کے غیر اور اسکے سوا جس قدر تمہارے مددگار ہیں سب سے مدد لو۔

ما نزلنا نزول و پرچے کسی چیز کا اترنا اس جگہ قرآن مجید مراد ہے کہ بواسطہ جبریل عالم بالا سے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اترا

### نکات

۱ نزلنا فرمایا یا نزلنا نہ کہا اسلئے کہ تنزیل کے معنی ٹکڑے ٹکڑے کر کے نازل کرنا اور انزال کے معنی ایک بار نازل کرنا ہے۔ گو قرآن مجید لوح محفوظ سے بیت المعمور تک ایک بار نازل ہوا اگر وہاں سے دنیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حسب حاجت ٹکڑے ٹکڑے نازل ہوتا تھا اور اس بات سے موقوفوں کو شک پیدا ہوتا تھا کہ یہ تو شاعروں و دیگر مصنفین کی طرح ٹھوڑا ٹھوڑا تصنیف کر کے سناتا ہے اگر مباحثہ ہو تو تمام قرآن کو ایک باری دکھلاتا بلکہ کافذوں پر لکھا ہوا اور جلد بندھا ہوا لاکر سامنے دھرتا کہ

۱۔ تفسیر القرآن کے مولف نے اس مقام پر صفحہ ۲۴ سے لیکر ۴۸ تک اپنے خیالات فاسدہ کو بہت کچھ طول دیا ہے اور چند بجاٹ لکھی ہیں (۱) ما نزلنا پرچہ کا غلامہ امام رازی پر نزول وحی کے بارے میں اعتراض و تمام علماء اسلام بطریق بعدیہ کے خدا و پیغمبر میں جبریل و غیرہ کوئی واسطہ نہیں صرف انہی کے خیالات جس طرح کہ جنوں کو مجسم نظر آتا کرتے ہیں اور کوئی باتیں کرنا معلوم ہوتا ہے اور ان سنائی دیتی ہیں اسی طرح اس نبی کو نظر آئے باتیں کرتے ہیں اسی کے دل سے خیالات اٹھکر دل پر فوارہ کی طرح اچھلتے ہیں اور یہی نزول وحی ہے (۲) بحث نبوت کی بابت کی ہے کہ نبوت خدا کی طرف سے ایک عہدہ چھنا کر وہ جسکو چاہتا ہے دیتا ہے (جس کا ذکر آئندہ فرماتا ہے) جبکہ جلیل رسالت ذک فضل اللہ یوتیہ من یشاء اہل اسلام کا غلط عقیدہ ہے بلکہ نبوت ایک فطری ملکہ ہے جس طرح انسان کے اندر اور صد فطری ملکات ہیں یہ بھی ایک ملکہ ہے کہ جو جسم قوی و ضعیف ہونے سے قوی و ضعیف ہوتا ہے پس جس میں اخلاق انسانی کی تسلیم و تربیت کا ملکہ مقتضا اسکی فطرت کے خدا سے عطا ہوتا ہے وہ پیغمبر کہلاتا ہے (پھر پیغمبری کسی شخص اور کسی زمانہ میں منحصر نہیں بلکہ ہر ملک و ہر زمانہ میں ہے لوگ کہ جو رفاہر کہلاتے ہیں نبی ہیں خواہ پیغمبر ہوں یا نہ ہوں سہی اور ہنگام میں بابو کسب چند سین اور انگلستان میں فلاں فلاں صاحب باب بھی نبی ہیں تہذیب لا ظلال مطبوعہ ۱۳۴۵ھ (۳) لفظ اُنزلت سے دونخ اور جنت کا بالفعل موجود ہونا خیال کرنا جیسا کہ جہود و ہل سنت والجماعت عقیدہ رکھتے ہیں غلط ہے کیونکہ قطعی الوقوع چیز کو قرآن لفظاً ماضی تعبیر کرتا ہے۔ (۴) بحث دونخ و جنت کی بابت کی ہے کہ جنت کی حقیقت کا بیان کرنا خدا کو بھی محال ہے جنت و دونخ صرف راحت و تکلیف کا نام ہے موسیٰ نے اسکی تفسیر کثرت اولاد اور پیدائش مال کے ساتھ کی ہے اور دونخ ان چیزوں کے نقصان و مصیبت وغیرہ مصائب کو بتلایا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن میں لوگوں کو رخصت و خوف و لاسے کے مصطفیٰ سے اسکی تفسیر جو رقص و باغ و بہر و شہلاش و زرق و جم کے ساتھ کر دی اور دراصل یہ چیزیں جنت و دونخ میں نہیں اور اگر یہی جنت ہے تو اس سے ہماری خرابات بہتر ہے لہذا قول یہ اسلئے اقوال کا خلاصہ مطلب ہے انبا طریقی کہیں کہیں کہ باتیں جو بلا دلیل خالصانہ بیان کی ہیں محض فرض برہم و سراج کی تقلید ہے یا نہیں؟ اور ان خیالات کو نہ تنہا اسلام بلکہ کل آسمانی مذاہب کے مقدس مباحثات ہے اور اسوقت جو اتحاد یورپ کے دربار بیکینار کی موجود ہیں ہندوستان کو نہ وبال کر رہی ہیں (جس سے ہزاروں کوڑے منہ کے کہ جگہ علوم اسلامیہ سے بہرہ نہ فزون عطا ہے حصہ نہ دینی کیونکہ تفسیر بلکہ پورے دنیا و رجا و مال کے بندے نفسانیت سے بہرے ہو کہ تقدیر ثروت دنیا حاصل کر کے بالی مذہب جدید ہو گئے اور سیکڑوں جنگاں خدا کو گمراہ کر دیا اور حیات الہی سے محروم بنا دیا) (۵) کہ قدر رسالت ان خیالات کا بطلان مقدمہ کتاب میں ہو چکا ہے فمن شاء فلیرجع الیہا ۱۲ ص ۱۲۷ رحمہ اللہ لکھا ہے +



دیکھ یہ کتاب مجھ پر خدا کی طرف سے نازل ہوئی ہے قال الذین کفرو اولا نزل علیہ القرآن جملۃ واحدة چونکہ وہ جاہل اس بارہ بارہ نازل ہونے کے سر سے واقف نہ تھے اور نہ یہ جانتے تھے کہ کسی نبی پر آج تک اس طرح سے بنی کتاب نازل نہیں ہوئی ہے اسلئے خدا تعالیٰ نے اس امر سے درگزر فرما کر اسی تقدیر پر قائل کیا کہ اچھا یوں ہی یہی تم ہی پوری کتاب نہیں بلکہ اسکے ایک ٹکڑے کی برابر بنا کے لاؤ پس اسلئے لفظ نزلنا فرمایا انزلنا نہ کہا۔

۳ اس متحدی (معارضہ) کو خدا نے اے تعالیٰ نے ایک نکتہ کے لئے کئی سورتوں میں مختلف طور سے بیان کیا اس سورۃ میں در سورۃ یونس میں تو اس طرح سے فرمایا اور سورۃ ہود میں یوں فرمایا فاتوا العیتر سورۃ مفریات وادعوا من استطعتم من دونہم ان کنتم صادقیں کہ اسکے دس ہی ٹکڑوں کی مانند بنا کے لاؤ اور خدا کے سوا جس سے چاہو مدد لو اور سورۃ اسر میں یوں فرمایا قل لئن جمعت الناس علی ان یاتوا بمثل ہذا القرآن لایاتون بمثلہ ولو کان بعضہم لبعض ظہیرا کہ اگر تمام جن وانس میں قرآن کی مثل بنانے پر متفق ہو جاویں اور ایک دوسرے کی مدد کرے تب بھی اسکی مانند نہ بنا سکیں گے۔ اور سورۃ قصص میں یوں فرمایا قل فاتوا بکتاب من عندنا ہدیٰ منہما اتبعہ ان کنتم صادقیں کہ اُن سے کہہ اگر تم سچے ہو تو خدا کے ہاں سے کوئی اور کتاب لا کے دیکھا کہ جو قرآن و تورات سے زیادہ ہادی ہو میں بھی اسکو مانوں گا۔ پس ان سب بات کو ملا کر یہ نکتہ پیدا ہوا کہ خواہ تم ایک سورۃ کی برابر خواہ دس کی برابر خواہ اس تمام قرآن کی برابر بنا کے دیکھا و پس یہ سخت معارضہ ہے گویا یوں فرمایا کہ اسکی برابر بناؤ یا اسکے نصف کی برابر یا اس کے ربع کی برابر بناؤ۔

۳ و قد ہا الناس والحجارة فرمایا کہ آتش جہنم میں آدمی اور پتھر جلتے ہیں اس میں یہ اشارہ ہے کہ جو لوگ غیر اللہ کو پوجتے ہیں اور انکو حاجت روا سمجھتے اور انکے نام کی واپسی دیتے اور نذر و نیاز کرتے ہیں وہ عابد اور معبود دونوں خدا سے جبار کے ہتھ میں مبتلا ہیں خدا کا قہر آگ کی صورت میں تمثال ہو کر انکو جلاو لگا اور جہنم کا آئینہ بن بنا دیگا۔ اور عرب کے لوگ کثر پتھر کے بت بنا کر پوجتے تھے اسلئے حجارۃ کہا۔ الغرض اس لطف کے ساتھ انکی بت پرستی کی سزا اور بتوں کی وقعت و اقتدار کا اندازہ ظاہر کر دیا۔

اس ہنوز میرے کلام میں خدا تعالیٰ نے ان چند مقاصد ضروریہ کو کس خوبی کے ساتھ ادا کیا کہ جبکہ کچھ بیان نہیں (۱) جس امر میں مخالفین کو بڑا دعویٰ تھا اُس میں انکو عاجز بنا کر قرآن کا منجانب اللہ ہونا ثابت کر دیا (۲) اسکے ضمن میں اس معجزہ قرآنیہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو مخالفوں کے روبرو متیقن اور ثابت کر دیا جسے کہ پہر جو کوئی انکار کرتا تھا تو محض عناد سے کرتا تھا لانہم کانوا یعرفونہ کما یعرفون ابناہم (۳) وادعوا شہداء کم سے خدا کے سوا جس قدر معبود لوگوں نے بنا رکھے ہیں اور ان سے مراد ان مانگتے اور انکو حاجت وایاقا و مطلق یا قادم و مطلق کا مختار عام یادار و فہما اختیار جانتے ہیں (جیسا کہ یہود کا لیہوائی بہیرون۔



مہمان کرشن بین جہاد یو را جہرام چندر کو اکب دغا صر وارول و غیرہ اشیاء کو اب تک ایسا جانتے اور کچھ نام کے پتہ تانے  
 پتیل کے بت بنا کے پوجتے ہیں جسکو یقین نہ آئے تو بنارس جا کر دیکھ لے انکا عاجز ہونا ثابت کر دیا گویا یہ توحید کے لئے  
 ایک ہر مان قاطع اور ابطال شرک کے لئے دلیل ساطع ہے (۴) ولن تغفلوا سے قیامت تک کی پیشین گوئی کر کے آنحضرت  
 علیہ السلام کو کامل اطمینان دلا یا جس سے آنحضرت نے اس دعویٰ کو نہایت اطمینان تمام لوگوں کو سنا کر اپنی نبوت کو ثابت کر دیا  
 (۵) فالتوا النار سے عالم آخرت اور وہاں کے احوال مذاہب و مذاہب و ربیبی اور کفر کی سزا جہنم ابدی کو بیان اور نتیجہ اعمال کو  
 عیان کر دیا (۶) التي وقودها الناس والحجارة سے یہ ظاہر کر دیا کہ وہ آگ یہاں کی آگ سے بہت تیز ہے یہاں کی آگ لکڑیوں  
 سے جلتی ہے وہ آگ انواع کفار اور سخت سخت پتھروں سے ملگتی ہے۔ اور یہ کہ وہ معبود کہ جسکو وہ لوگ پوجتے ہیں محض بے حقیقت  
 زمین و رکاوٹ کیا پہلا کریں گے اپنے ہی تین موافقہ سے بری نہ کر سکیں گے۔ جب کہ میں حضرت نے انوار توحید کو پہلایا اور افتاب  
 نبوت بلند ہوا تو بتوں میں سے آوازیں آیا کرتی تھیں کہ اب ہماری پیش کا زمانہ تمام ہو گیا چنانچہ اسلام لانے سے تھوڑے  
 دن پہلے حضرت عمرؓ جب ایک بت کے آگے قربانی لیکر گئے تو اس کے اندر سے نوحی آواز آئی اور چند اشعار نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی شوکت کی بابت سنائی دے اور اسی آواز میں نے یہ کلمات الوداع پڑ کر حسرت و افسوس ظاہر کیا اس قصہ کو بھی نے دلائل  
 النبوة میں روایت کیا ہے۔ (۷) اعدت لکافریں یہ بات ثابت کر دی کہ جنت و دوزخ بلکہ جو کچھ عالم ظہور میں آئیوا لا سے  
 وہ سب کچھ عالم مثالی میں قائم ہو چکا ہے۔ یہ مسلم کہ قرآن مجید میں آئندہ ہونیوالی چیزوں کو کہ جو قطعاً واقع ہونگی ماضی کے صیغہ  
 سے تعبیر کیا ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس چیز کو اس لفظ سے بیان کیا وہ ہنوز واقع نہیں ہوئی آئندہ ہوگی پس ان دونوں  
 چیزوں میں مساوات سمجھ کر یہ کہہ دینا کہ دوزخ و جنت ہنوز پیدا نہیں ہوئی بڑی غلطی ہے اسلئے جمہور اہل سنت کا اس بات پر اظہار  
 ہے کہ جنت و دوزخ اب بھی موجود ہیں نہ یہ کہ قیامت کو موجود ہونگے جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں کہ اگر یہ ہو تو جعفرؓ و عہد آدم  
 علیہ السلام سے لیکر قیامت تک لوگ ایک دوسری مرتبہ زمین و جنت اور وہاں کے نعمات سے محروم رہیں اور بڑے لوگ جہنم سے  
 بچے رہیں یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اتنے عرصہ دراز تک کیوں اعمال کی جزا و سزا نہیں ملتی۔ ۹

علامہ اسکے قرآن و احادیث اس پر گواہ صادق ہیں۔ خود حضرت آدم علیہ السلام جنت میں رہتے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم شجر حرج میں  
 جنت و دوزخ کی سیر کی اور ایک بار نماز پڑھتے ہیں دوزخ و جنت کو دیکھا۔ اور یوں بعض شخصوں کو دوزخ و جنت میں لیکر خبر  
 دی۔ اور ان باتوں کو ایک صحابی نہیں بلکہ بہت لوگوں نے روایت کیا ہے اور کتب احادیث صحیحہ و غیرہ میں بہت طرق سے روایات مروی ہیں

جنت و دوزخ کے لئے اس عالم کی کوئی دوسری زمین اور دوسرا آسمان نہیں کہ اسکا بعد مسافت اس سے پایا جاوے یا اس آسمان



وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ

ورنہ شجرہ سنا آن لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے یہ کہ انکے لئے باغ ہیں کہ جنکے نیچے نہریں جاری ہیں جب انکو وہاں سے کوئی پل کھائیکو  
شَرِبُوا مِنْهُ فَلَمْ يَغَيَّرْ طَعْمُهُمْ ذَلِكَ الَّذِي يُنْفَخُ مِنْ قَبْلُ وَأَوْتُوا بِهٖ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَنْوَاعٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ  
ملیکا تو کہیں گے تو وہی ہے کہ جو پہلو پہلے ملا تھا اور انکو وہ پہل باہر رنگ صورت میں ملے جو دئے جاوے اور انکے لئے ہاں پاکیزہ جویاں ہیں رود وہاں ہمیشہ رہیں گے

زمین کے دائیں بائیں نیچے اوپر اسکی جگہ متعین کی جائے کیونکہ جنت کا چوڑاں جب سمان وزمین کے برابر ہے تو اسکے  
طول کی اس عالم میں کہاں گنجائش ہے قال تعالیٰ جنتہ عرضہا کعرض السموات والارض۔ بلکہ اس عالم حتی کا دوسرا پہلو عالم  
آخرت ہے کہ جسکی وسعت کی کوئی نہایت نہیں مرکرو ہیں انسان کی روح جاتی اور وہیں ثواب عذاب حسب اعمال باقی ہے اور  
وہیں دوزخ و جنت ہے اور وہیں سب احسن ریح موجود ہو جاتے ہیں وروہیں اسکے اعمال اپنی مناسب صورتوں میں ظاہر  
ہو کر پیش آتے ہیں جس طرح خواب میں معانی اور خیالات اپنے مناسب صورتوں میں دکھائی دیتے ہیں۔ وہ عالم حقیقہ  
اس عالم حتی سے دور ہے اسی قدر نزدیک بھی ہے۔ احادیث صحیحہ میں جو بعض انبیاء و صالحین کا مقام آسمانوں پر آیا ہے یا ارواح  
مومنین کا آسمانوں تک جانا یا خود حضرت کا آسمانوں کے اوپر جانا اور پھر جنت کو ملاحظہ فرمانا جو مذکور ہے اُس سے یہ مراد نہیں کہ  
آسمانوں کے اوپر جنت وزمین کے نیچے جہنم ہے اور جو کسی حدیث یا کسی بزرگ کے قول میں آیا بھی ہے تو اُس سے مراد ہے  
کہ افلاک چونکہ لطیف ہیں وروہاں ملائکہ اور عالم قدس کے اکثر لوگ مقیم ہیں اس لطافت کے اعتبار سے اُس عالم یا جنت کو  
بلا شک آسمانوں سے نہایت قرب ہے اور چونکہ اُس عالم کی لطافت اعلیٰ ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ جنت آسمانوں سے بالا ہے۔  
اس عالم میں جو کچھ ہمیں قرآن و احادیث میں انکی اس قدر تصریح و تشریح ہے کہ کسی کتا الہامی میں نہیں کہ انکو کاشیہ پینا چاہیے  
اشارات تجلی میں بھی ہیں ویرکاشفات یوحنا میں بھی معام کے طور پر قرآن و احادیث کی تصدیق ہے۔ پس بلا دلیل محض  
فلاسفہ بے دین کی تقلید سے وہاں کی نعماء کا انکار کرنا کہ جہاں عقل کا قافیہ تنگ ہے حماقت پر حماقت ہے یہ جو کچھ ہم  
نے بیان کیا قرآن و احادیث سے ہمہ دہمہ سلیم سمجھا جاتا ہے ۴

### ترکیب

بَشِّرِ فاعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات صله ووصول جملہ اس کا مفعول جنت اسم ہے ان کا موصوفہ بخیر میں تھما  
الانہما جملہ فعلیہ اسکی صفت لہم خبر ان کی پس یہ ان اپنے اسم و خبر کے ساتھ مجرور ہے بار کا تقدیرہ بان اور متعلق بَشِّرِ کے  
کَلِمًا مَکْمَلًا شرط رزقوا فالوا هذا الذي رزقنا من قبل جملہ فعلیہ اسکا جو اب شرط و جزاء ملکہ دوسری صفت ہوئی جنت کی

۱۔ دراصل اس عالم کی ہر شے اس عالم کی سلطنت ہی پر ہو رہی ہے فانی وہ اصل یعنی بیان کی ایک است میں سورج و چاند و ستارے و ان سب کو دہائی جادہ کرتا ہے



یا خبر ہے بتدا محذوف کی اسی ہم ادبی یا جملہ مستانفہ ہے رزقا مفعول یہ ہے رزقا کا اور منہا من ثمرۃ میں من ابتدائیہ دونوں حال ہیں رزقا سے علی سبیل تداخل، یہ تمام جملہ عطف سے جملہ سابقہ پر والو ابہ متشابہا جملہ معترضہ ہے گویا کہ اس کے سبب سبب بیان ہے یعنی وہ یہ بات اسلئے کہیں گے کہ انکو یہ چل کیسا صورت کے دیے جاویں گے ضمیر یہ کی مارزقا کی طرف راجع ہے متشابہا حال ہے ضمیر یہ سے ازواج موصوف مطہرۃ صفت دونوں مکر مبتدایہم خبر مقدم۔ جملہ مستانفہ ہے۔ بہم بتدا خالہ ون خبر فیہا اسکے متعلق یہ جملہ مستانفہ ہے با حال ہے ہم سے +

### رابط

پہلی آیت میں کفار کا حال بیان ہوا تھا کہ انکو چاہئے کہ اس آگ سے کہ جبکہ ابد میں انسان اور پھر میں بچپن (تو متنا ہوا کہ جو لوگ مومن ہیں بیان کیا جاوے کہ جس طرح نافرمانی کا وہ نتیجہ ہے فرمانبرداری کا یہ ثمرہ ہے۔ کیونکہ ترسیب کے ساتھ ترغیب ایسی ہے کہ جیسے شکاف کے ساتھ مرہم۔ یا یون کہو کہ معاد کا ذکر آیا تھا مگر وہ ناتمام تھا کس کے کہ ایک فریق (کفار) کا حال تھا دوسرے کا نہ تھا اسلئے اس بیان کو تمام کرنے کے لئے یہ فرمایا +

### تفسیر

کہ اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام عبادت و سخاوت وغیرہ کئے ہیں انکو یہ مزد و سزا دے گا کہ انکو مرنے کے بعد اس عالم میں ایسے بلع عنایت ہوں گے کہ جن میں نہریں بہتی ہوں گی اور ان باغوں کے میوے ان میں ہوں گے لطف ہو گا کہ شکل و صورت رنگ و بو کیسا اور مزے الگ الگ ہوں گے یہاں تک کہ جب کوئی میوہ انکو ملیگا تو اس مشابہت سے یہ سمجھیں گے کہ یہ تو ہم بھی کھا چکے ہیں مگر جب کھاویں گے تو نیا لطف پاویں گے۔ اور انکو جس طرح مکانات اور کھانے عمدہ عنایت ہوں گے اسی طرح انکو وصیحت کے لئے پاکیزہ ہو یا ان میں گئی کہ جو نفرت کی باتیں ہوتی ہیں وہ ان میں نہ ہوں گے نہ صورت میں نہ سیرت میں اسپر انکو بڑے ہاسپے اور موت یا افلاس کا غم نہ ہو گا بلکہ وہ اسی عیش و آرام کے ساتھ ہمیشہ رہیں گے +

### نکات

۱۔ کتب الہامیہ کا زیادہ تر مقصود بین چیزوں کا بتلانا ہوتا ہے (۱) علم مید کہ پیشتر کیا تھا اور اس عالم کو کس نے بنایا اور میں کون ہوں کہاں سے آیا ہوں (۲) علم معاش کہ میں یا اور چیزیں پیدا ہونے کے بعد خود مختار ہیں اور ہر چیز کی قدر مستقل رکھتے ہیں یا ہر دم معاش میں پھر اسی کے وہ محتاج ہیں وہی سبب معاش پیدا کرتا ہے اور ہماری سعی و کوشش کو صرف یہ ہے کہ ہم ان اسباب کو کام میں لائے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ کسی وقت اس سے بے پروائی اور استغناء نہیں ہو سکتا (۳) علم معاد کہ آخر کار میرا کیا ہے؟ چھکو یہاں سے کہیں اور جگہ بھی جانا ہے وہاں اعمال کا ثمرہ ہی پاتا ہے۔



پس خدا تعالیٰ نے بعد اوصاف کتاب و رحمت بعد از امتحان و امتحان کے یہاں تک ان تمہوں علوم کو بیان کر دیا اول کو الذی خلقکم من  
اور پھر اسکو اور دوم کو الذی جعلکم الارض فراشا و الثمار بنا سے لیکر رزقاً لکم تک (سوم) کو فالتقوا النار الی سے لیکر خالدون تک  
[۳] انسان کی جبلی عادت ہے کہ وہ جب کسی چیز کی حضرت سے واقف ہوتا ہے تو اس سے ڈرتا ہے اور کسی منفعت کی طمع میں  
کوئی کام کرتا ہے پس سئلہ خدا نے کفر کا نتیجہ فالتقوا النار الخ اور ایمان و اعمال صالحہ کا ثمرہ و البشر الذین الخ بیان کر دیا اور  
اسی حکمت سے جہان تر ہمیشہ تر خیب ہی ہے تاکہ خوف و رجاء کے دونوں پہلے مساوی رہیں +

[۴] کلام رزقاً منہما من ثمرہ رزقاً قالوا ہذا الذی رزقنا من قبل میں عالم آخرت کے اسرار کی طرف اشارہ کر دیا کس لئے کہ کلام  
عموم کو چاہتا ہے اور یہ بات جنت میں اول مرتبہ ثمرہ کہا ہے ہر صادق و متین آئی کیونکہ اس سے پہلے وہ کہاں پاچکے ہیں؟ دنیا کے  
ثمرات اول تو صدقہ و مغربا بل جنت کو دنیا میں نصیب ہوئے تھے پھر انکو جنت کے ثمرات سے کیا نسبت بلکہ اس سے  
مراد یہ ہے کہ اس عالم میں انسان کے معارف و اعمال اپنی مناسب کسی شکل میں ظہور کرینگے جس طرح کہ معانی خواب میں اپنے  
مناسب شکل میں دکھائی دیتے ہیں پس جنت کے ثمرات یہی دنیا کے معارف و اعمال صالحہ میں جب انکو وہاں دیکھیں گے تو اصلی  
مناسبت کا اور ایک یہاں تک کامل ہوگا کہ دونوں کو ایک ہی جائزہ کہیں گے کہ یہ تو ہم پہلے پاچکے اور دنیا میں کہا چکے ہیں (والہ  
اعلم بمرادہ) پس اس طرح کفر و الحاد اور انبیاء سے غصہ کرنا آگ اور جہنم مردم سوز کی صورت میں اور ایمان اور اچھے اعمال جنت و  
ثمرات و ازواج و انہار کی صورت میں ظہور کرینگے۔ واضح ہو کہ انسان کی رغبت بن چیزوں سے زیادہ ہوتی ہے اور انہیں  
کی طرف زیادہ احتیاج پڑتی ہے (۱) مکان عمدہ (۲) اچھے سامان عمدہ کہا نا پینا (۳) عورت حسین۔ پس اول کو تو ہم جنت  
میں اور دوسرے کو کلام رزقاً الخ میں دوسرے کو وہم فیہا ازواج میں بیان کر دیا اور پھر ایک کہنگا ان چیزوں سے فضا ہو جانے  
یا اپنے مرجانے کا یہی ہوتا ہے کہ جو تمام لذت کو خاک بن ملا دیتا ہے + مراد منزل جانان چہ امن و عیش چون ہر دم +  
جس فریاد میدارد کہ بہ بندید مملہا + پس اس کہنگے کو ہم فیہا خالدون سے مٹا دیا + اس امر میں اس سے بڑھ کر کوئی کیا سمجھا سکتا  
جس طرح حد سے بڑھ کر ترغیب میں فصاحت و بلاغت تھی ویسے ہی حد افروں ترغیب میں ہے +

### تحقیقات

(سوال) انسان اور دیگر ابدان اجزاء متضادۃ الکفیت سے مرکب ہیں کہ جن میں طرح طرح کے استحالات و انقلابات ہوتے  
رہتے ہیں کہ جن سے انجام کار انحلال و انفکاک ہوتا ہے اور اس مرکب کے اجزاء علیحدہ ہو کر یہ مرکب فنا ہو جاتا ہے پس  
جب یہ ہے تو جنت میں ہمیشہ رہنا کس طرح ہو سکتا ہے +

(جواب) ہم پیشتر ہی جنت کی حقیقت بیان کر چکے ہیں اور اب پھر کہتے ہیں کہ جنت میں جسم عنصری تو کیا بلکہ جرم فلکی کی

۱۔ اور اجسام کا صرف انہیں میں انحصار ماننا دعویٰ بلا دلیل بلکہ خیال خام ہے کہ کیا سر مثلاً حکماء و یونان کے توہمات فاسدہ ہیں ۱۲۸



قسم سے بھی کوئی جسم نہیں بلکہ وہ عالم اس عالم سے غیر ہے اس عالم کا اس پر قیاس کر کے انفکاک و فساد ترکیب کا احتمال نکالنا قیاس مع الفارق ہے قال تعالیٰ یَوْمَ تُبَدِّلُ الْأَرْضَ غُرًّا مُبْدِلًا لَّا تَرْضَىٰ الْأَرْضُ وَالسَّمَاوَاتُ کہ یہ زمین اور یہ آسمان اس روز زیر ہوگا بلکہ اسکے بدلے میں اور نئی زمین اور نیا آسمان ہوگا کہ جنکی جسمیت انکی جسمیت سے بالکل مختلف الماہیت ہوگی۔  
یوحنا ہی اسے مکاشفات کے ۲۱ باب میں کہتے ہیں اس پر میں نے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی تھی اتنی وہاں کے اجسام لطافت میں روح کے ہم پلہ بن پس جس طرح روح ہمیشہ رہ سکتی ہے وہ بھی پس اس شبہ کی بنیاد ایک فلسفی دسوسہ پر ہے کہ جو نہایت کمزور اور بودا ہے +

**سوال** وہ عالم اگر تسلیم ہی کیا جاوے تو وہ ایک عالم قدس ہوگا کہ جس میں کہانا پینا عورتوں سے لذت اٹھانا یا عمدہ عمدہ بلغ اور نہرین اور خوبصورت عورتیں عیش اڑانے کو کہان ۹ جنت یہ ہے کہ نفس ناطقہ اپنے اور اک سے خطا اٹھائیگا اور جہنم اور آگ یہ ہے کہ اپنے ملکات ردیلہ اور حقائق الاشیاء کے نہ جاننے پر بڑا تاسف کر گیا بچپنا تیرگا +

**جواب** - یہ سب چیزیں عالم قدس میں موجود ہیں پھر عالم قدس کے قدس میں کوئی فرق لازم نہیں تاہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ وہ عالم اس عالم کا دوسرا پہلو ہے یہاں جو کچھ ہے وہیں کا ظل ہے اور پھر یہاں کی چیزیں وہاں جا کر متشکل ہو جاتی ہیں اس سر مکتوم کا اظہار نہ تحریر سے ہو سکتا ہے نہ تقریر سے انبیاء علیہم السلام یا انکے متبعین پر جو کچھ کشف و شہود سے پر راز کہلا وہی خوب جانتے ہیں البتہ سمجھانے کے لئے ایک مثال یا نظیر کہ جبکہ اصل مثل اسے ادنیٰ سی مناسبت ہے ورنہ زمین و آسمان کا فرق ہے) بیان کرتا ہوں اور وہ یہ کہ آئینہ میں ہاتھی گھوڑے درخت بڑے بڑے پہاڑ اپنی حقیقی صورت پر دکھائی دیتے ہیں اور جب طرح آئینہ سے بیرونی وجود میں باہم امتیاز ہے اسی طرح آئینہ کے وجود میں بھی ان چیزوں میں حقیقی امتیاز ہے گھوڑا جدا دکھلائی دیتا ہے اور ہاتھی الگ پھرتا چلتا ہوا اور پہاڑ و قار سے ڈالو جائے بیٹھا ہوا نظر آ رہا آسمان اور زمین بھی باوجود اس وسعت کے آئینہ میں موجود ہیں حالانکہ بالشت دو بالشت کا آئینہ ہے اور اسمیں ایسی بڑی بڑی چیزیں موجود ہیں پھر کیا بات ہے صرف یہ کہ چیزیں تو وہی ہیں مگر یہاں اور حال ہے اور باہر اور + پس باہر کے حالات کو آئینہ میں فرض کر کے محال جاننا اور انکار کرنا کوتاہ فہمی ہے +

اور سنئے خواب میں جبکہ ہم لحاف میں منہ لپیٹ کر سوتے ہیں تو ہزاروں عجائبات دیکھتے ہیں کہی باغوں میں جاسے کہانا کہاتے جلے کرتے ہیں نزال کا اثر صبح کو کپڑے پر پائے ہیں اسی طرح صد ہا مصائب بھی دیکھتے ہیں حالانکہ یہ صورتیں صرف خیال میں ہوتی ہیں کہ جہیں ہاتھ بہر کی چیز کی بھی گنجائش نہیں نہ اسمیں عورت آسکتی ہے نہ درخت گہس سکتا ہے پس ان چیزوں کے وجود خارجی کے حالات سے وجود خیالی کا انکار کرنا اور یہ کہنا کہ یہ اسکی وسعت کے مخالفت ہے جمل مرکب ہے



یہی حال اس عالم کا ہے کہ وہ ان سب کچھ ہے مگر یہاں جسم غصری فانی وہاں لطیف باقی۔ اس رمز کی طرف اس آیت میں اشارہ کر دیا ہے **فَلَا تَتَكَبَّرْ فِي الْكِبَرِ** کہ تم میں سے کوئی ایک آدمی نہ ہو جسے اللہ تعالیٰ اعدوت و عداوتی الصالحین مالا عین رات ولا اذن سمعت و ما خطر علی قلب بشر (رواہ البخاری و مسلم) پس یہ شبہ بھی حکما ریونان کا بے بنیاد و سوسہ ہے :

### واضح ہو

کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تھوڑے ہی دنوں بعد اس حقیقی مذہب میں ایسا خلط ملط ہوا کہ کچھ کا کچھ ہو گیا جھوٹی پیمبری اور جھوٹے نامحبات و عداوتوں کے نام سے تصنیف ہونے شروع ہوئے جس شخص کے جو جی میں آیا اس نے روح القدس نازل ہونے کے پیرایہ میں لوگوں میں جاری کر دیا چنانچہ پولوس کے خطوط سے بھی یہ بات ثابت ہے بلکہ پولوس بھی انہیں میں سے ایک شخص تھا، پھر قوم گریک بھی یونانی بھی اس مذہب میں آئے تو انہوں نے اپنے خیالات حکیمانہ کو اس مذہب میں ملا دیا۔ ہوتے ہوئے پچھلی صدیوں میں مارٹین لوتھر اور اسکے شاگرد کالون وغیرہ فرقہ پرانیٹنٹ کے بیٹا و اظہار ہوئے تو اب بھی اتحاد اور ہریت کو ترقی ہو گئی بہانہ تک کہ سترہویں صدی میں فرانس و جرمن میں سیکڑوں ایسے لوگ صاحب تصانیف ظاہر ہوئے کہ جو صرف خدا کے قائل تھے باقی انبیاء اور ان کے معجزات اور امور آخرت ورجن ملائکہ بلکہ وجود آسمان سب کی قصہ و کہانی جانتے تھے پھر تو انگلستان میں بھی اس کا چرچا پھیلا اور لارڈ ہبرٹ اور مسٹر بلاونٹ اور ہولیس اور ارل شاف جیسے معزز بھی ملحد ہو گئے اور بارہ میں بہت سی کتابیں انہوں نے تصنیف کیں اور پھر تو امریکہ اور سپانیہ وغیرہ جمع بلاد یورپ میں بھی یہ بلا پھیل گئی اور ان نام کے عیسائیوں کی یہ بلا ہندوستان میں بھی آئی اور کلکتہ میں رام موہن نامی بنگالی نے مشنریز میں انہیں اصول پرست پستی سے ناراض ہو کر ایک جدید مذہب کی بنیاد ڈالی اور سکا بیرمہو سماج نام دہرا پھر اسکے شاگردوں نے انگریزی خوان بنگالیوں میں اس کا بہت رونج دیا اور ان کی تقلید سے ایک شخص مدلی کے رہنے والے سید احمد خان نے بھی مذہب اسلام کو برائے نام قائم رکھ کر ایک جدید مذہب کی انہیں اصول محمدانہ پر بنیاد ڈالی اور قرآن مجید کو تفسیر کے پیرایہ میں اپنے خیالات محمدانہ کے تابع بنایا مگر یہ کب ہو سکتا ہے ؟

اب میں ان برائے نام عیسائیوں اور برہمنوں اور اس شخص کے ان اعتراضات کو سناتا ہوں کہ جو تقلید حکما ریونان انہوں نے ہے سچے بوجھ سے جنت و دوزخ پر کئے ہیں بھلا ان کے پادری فخرانی کتاب میزان حق کے باب کے فصل میں قرآن مجید کی آیات کا ترجمہ کر کے جن میں جنت کی جزئیات مذکور ہیں جیسا کہ خود انہیں دیکھ کر یہ کہتا ہے ۔ **قوله محمدیون کا اعتقاد ہی بہشت بالکل**

لے یعنی سوہوہن صدی عیسوی میں جبکہ پوپ لوگ کہ جو حضرت مسیح کے نائب کہلاتے تھے اعلیٰ سلطنت میں فخر آیا۔ ان ہونوں کو عیسائی پادری و جلال و شہرہ بٹلاتے ہیں حالانکہ حضرت مسیح کے یہ لوگ سیکڑوں برس تک جانشین تھے۔ پس جب نکاح یہ حال تھا تو اور کے ساتھ کیا ٹھکانا تھا ؟ ۱۲ منہ



جہاں جہاں ہے اس پنج پر کہ جو چیز آدمی کے خیال میں آوے سو ان موجود ہے اور نفسانی و جسمانی ہر ایک لذت و عیش  
جہاں انسان کا دل مائل ہو وہاں ملتی ہے پس ظاہر ہے کہ اسے بہشت کا امیدوار کرنا آدمی کو دل کی پاکی اور نیک فکر سے  
روک کر نفسانی خواہشوں کو قوت و قدرت دینا ہے سو ایسا بہشت خدا کے تقدس کے لائق کیونکر ہو سکتا ہے انہی اور اس پیشتر  
قرآن مجید کی آیات غلط ثابت کرنے کے لئے نوح اور پولوس کے اقوال نقل کئے ہیں کہ جبکہ اہل سلام حضرت مسیح علیہ السلام کے دین کا  
مخرب سمجھتے ہیں چنانچہ اسکا ثبوت مقدمہ کتاب میں گزرا اور آئندہ بھی کچھ ہوگا قولہ مسیح نے نوح اور اس کے ۲۰ باب کی ۳۷ سے  
۲۶ آیت یوں فرمایا کہ اس جہاں کے لوگ یعنی بہشت کے لوگ نہ بیاہ کرتے ہیں نہ بیاہے جاتے ہیں کیونکہ وہ فرشتوں کی مانند ہیں  
اور روحیوں کے ۳۷ باب کی ۱۷ آیت میں مرقوم ہے کہ خدا کی بادشاہت کھانا پینا نہیں بلکہ راستی اور سلامتی اور روح القدس ہے  
خوشوختی ہے۔ مگر محمد نے قرآن میں اس کے برخلاف فرمایا ہے کہ بہشت میں کھانا پینا اور جو روہن کے ساتھ رہنا ہے اتلی ۴  
اقول آپ کے جہانیت و جہانیت کا جواب تحقیقی تو ابھی بیان ہو چکا اور الزامی یہ ہے کہ یہ تو آپ بھی مانتے ہیں کہ جنت میں ایک شخص  
دوسرے کو نظر آویگا کلام کرے گا پس جب یہ ہے تو جہانیت ثابت ہوئی خواہ وہ کسی قسم کی جہانیت ہو عنصرت ہو نہ ہی پس جب  
جہم ثابت ہے تو ہر جہم کو مکان ضرور ہے اور دیگر اسکے لوازمات بھی ضرور ہیں لان اسے اذیت و جہم کو لازماً آپ کے حکماء  
یونان کا مقولہ ہے پس جب یہ ہے تو ان لوازمات کا حسب مرضی ہونا کہ جبکو جنت کے معنی جہنم ہیں نہ بہشت ہے نہ جہنم  
نہاں ۴ کچھ غلط عقل نہیں درجو کہے تو کوئی دلیل پیش کرے اور آپ کے نقلی دلائل کا یہ جواب ہے کہ اول تو نوح اور حضرت مسیح کے  
قول کو نقل کرتا ہے اور ہر آدمی معتبر نہیں نہ یہ شخص جواری ہے نہ اس کے گہبی کوئی معجزہ و کرامت سرزد ہوا ہے نہ حواریوں میں  
اسکی قدر منزلت تھی بلکہ یہ پولوس کا شاگرد ہے کہ جو دینیات میں جھوٹ بولنا ثواب سمجھتا ہے جیسا کہ مقدمہ کتاب میں مذکور ہوا  
اور یہ خود کہتا ہے کہ میں منکر مسیح کا حال کہتا ہوں دوم اگر اسکو معتبر شخص ہی فرض کیا جاوے تو ممکن ہے کہ حضرت مسیح علیہ  
السلام کی چراو ہو کہ دنیا کی طرح وہاں پہنچے ہو گئے کس لئے کہ یہ بات حضرت نے صمد و قیون کے جواب میں بیان فرمائی  
تھی کہ قیامت کے منکر تھے اور جنہوں نے ایک عورت چند شوہر دار کا سوال حضرت سے کیا تھا کہ وہ کس شوہر کو ملیگی سوم یوں  
بھی نہ تو پھر خود حضرت مسیح علیہ السلام انجیل میں کے ۲۶ باب ۲۹ درس میں کہتے ہیں کہ میں تمہارے ساتھ اپنے  
باپ کی بادشاہت یعنی بہشت میں انگوں کارس پیوں گا۔ پس جب ہاں پینا ہے تو کیا کھانا نہ ہوگا اور جب فرما ہے تو کیا عورتیں  
نہوگی ۹ ہاں یہ اور بات ہے کہ عیسائیوں کی جنت میں صرف انگوں کا شیرہ ہونا بلوغ ہونا انیس ہونا اور کچھ کھانا ہو جیسا کہ دنیا میں  
منکر لکھا کرتے ہیں کہ نگ ہی کا مکان ہو اسی کا اوزنا اگلی بچونا ہو جہاں سے فکر ہر کس بقدر بہت دست ۴ علاوہ اسکے کہ شہنا  
یونان کے ۴ باب ۲۲ و ۲۳ میں ہی اس قسم کا بیان ہے اور پولوس کے قول کا حضرت مسیح کے قول کے مقابلہ میں کیا اعتبار



علامہ اسکے وہ دنیا کے نسبت یہ کہتا ہے جیسا کہ سیاق کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ پیشتر وہ یہ کہتا ہے کہ دنیا میں حرام و حلال پاک و ناپاک چیز کی احتیاط کچھ نہیں بلکہ پاک لوگوں کو ہر چیز پاک ہے پس اس محمدانہ اعتراض سے اصرار نبوت میں کیا وہ ہلکا سا کتاب ہے؟ پھر ان کے مقلد جمہور سماج رسالہ خلاصۃ الاصول مطبوعہ دکنیل ہندوستان پر ہیں امرتسر ۱۹۰۷ء کے صفحہ ۱۷۱ میں لکھتے ہیں کہ صرف روح کا تقرب الہی میں مسرور ہونا ہیست اور یہ تقرب بدلتا باد بڑھتا جائیگا۔ اگرچہ یہ قول محققین اسلام سے لیا گیا ہے اور قرآن مجید ہی اسکی تائید کرتا ہے فی مفعولہ صِدِّقٌ عِنْدَ رَبِّکَ مَعْتَدٌ ۖ بَلْکَہُ قرآن و احادیث صحیحہ قاطبہ اسباب پر متفق ہیں کہ خدا کا تقرب و روح کا اسکے دیدار فرحت آثار سے بٹاش ہونا تمام نعمت جنت سے بڑھ کر ہے اور یہ تو کوئی مسلمان ہی نہیں کہتا ہے کہ جنت صرف اس عالم کی شہوات و کدرات میں کامیابی حاصل کرنا ہے شاید کسی نے ناہنسی سے سمجھ کر یوں کہا ہو تو کہا ہو اسے کہ کو معلوم ہے جنت کی حقیقت و اعظاۃ دل کے پہلو کو لیکن یہ خیال اچھا ہے ۴ وغیر ذلک من الاشعار بلکہ کل اہل اسلام اس پر متفق ہیں کہ وہ عالم قدس ہے وہاں موت بیماری دکھ درد بڑھاپا وغیرہ عوارضات جسم غیری کچھ نہیں اور بالخصوص اہل اسلام تو ہمیشہ مسرت دیدار ہی میں متفرق رہیں گے ان یہ بات اور ہے کہ انسان کے اعمال صالحہ و معارف عمدہ عمدہ شکلوں میں ظہور کرینگے اور ان حور و بلبل اور نہروں کا یہی سر ہے پس ان چیزوں کو دنیا کی چیزیں سمجھ کر اعتراض کرنا اور اہل اسلام کا چھپائی اور مجازی ہیست قرار دینا بڑی غلطی ہے مگر یہ کہو کا لفظ صرف اسی طرف اشارہ کرتا ہے اگر یہ ہے تو بڑے دھوکے میں پڑے ہو ہیں ۴ خالص صاحب بہادر تو اپنی تفسیر کے صفحہ ۳۶ میں ان دونوں کے مقلد ہو کر جامہ سے باہر ہو گئے ہیں اور جو من و خرو من میں اگر علماء اسلام اور سلف کو بہت کچھ کہا ہے اور جنت کی نسبت ہی بڑی دریدہ دہنی کی ہے پہکڑاڑا یا ہے تاکہ اہل اسلام خجل ہو کر اس عقیدہ سے نفرت کریں جسے پیشتر میں خالص صاحب کے قول کو مختصر اخص کر کے بیان کرتا ہوں اور پھر انکی پہکڑاڑی کو خالص صاحب کہتے ہیں کہ جنت کی ماہیت جو خدا اور رسول نے (آیت فلا تعلم نفس ما اخفی لہم من قوۃ العین) اور حدیث اعدت لعبادی الصالحین والا عین ات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر) میں بتلائی ہے وہ یہ ہے کہ اسکو کوئی نہیں جانتا کس لئے کہ انسان اُسی چیز کو جان سکتا ہے کہ جو اس جسم سے محسوس ہوے اور جنت کا کسی انسان نے جو اس جسم سے محسوس نہیں کیا پس اسکا بیان کرنا (گو خدا تعالیٰ ہی چاہے) محال بلکہ محال ہی بڑھ کر ہے کس لئے کہ انسان کی کیفیات دنیا ریخ و خوشی کی پہی کی کیفیت نہیں بتا سکتا۔ اس تھدیر پر اگر جنت کی حقیقت یہی باغ اور نہرین اور موتی اور چاندی سونے کی اینٹوں کے مکانات اور دودھ اور شراب شہد کے سمندر اور لذت ہوے اور خوبصورت عورتیں اور لونڈی ہوں تو یہ آیت و حدیث کے برخلاف ہے کیونکہ انکو تو انسان جان سکتا ہے غایت الامر اس قسم کی عمدہ چیزوں کو جو اس نے نہیں جانتا تو یہ کچھ بات نہیں کیونکہ عذگی ایک امر اضافی ہے اسکو جہاں تک ترقی دیتے جاؤ انسان کے دل میں اسکا خیال گزر سکتا ہے پس یہ چیزیں بقدر طاقت بشری



تمثیل کے طور پر سمجھانے کے لئے مذکور ہوئی ہیں۔ ورنہ درحقیقت یہ بہشت میں نہیں بلکہ بہشت و دوزخ را حوتوں اور لذتوں اور ریح اور تکلیفوں کا نام ہے مگر چونکہ انبیاء علیہم السلام کو لوگوں کے واسطے مصلحتاً بہشت سی باتوں سے منع کرنا اور بہشت سی باتوں سے عمل میں لانا بیان کرنا پڑتا ہے اور آدمی کی جبلی بات ہے کہ وہ کسی کام سے جو باز رہتا ہے تو کسی خوف سے اور کرتا ہے تو کسی لالچ سے پس اس راحت و ریح کو ہر نبی نے لوگوں کے حسب حال تعبیر کیا ہے موسیٰ نے جنت کی فراغ دستی کثرت اولاد و مال صحت و فحندی کے ساتھ اور دوزخ کو قحط و بے مغلوبی کے ساتھ تعبیر کیا ہے کیونکہ بنی اسرائیل انہیں باتوں کی رغبت و رنجش سے نفرت رکھتے تھے اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو ایسی چیزوں میں بیان کیا ہے کہ جو تمام جہان کی طبیعتوں پر حاوی ہو گئی ہے کہ خواہ کوئی کسی گرم یا سرد ملک کا رہنے والا ہو اسکو عمدہ مکان اور باغ اور خوبصورت عورت اور لذت کھانے سے رغبت ہوتی ہے اور آگ میں جلنے اور لہو پیپ کھانے سے دل دڑتا ہے اور رفاہ یعنی ناصحوں کا یہی کام ہے انتہی لخصاً اس قول کا تفصیل جواب تو ہم مقدمہ کتاب میں دے چکے ہیں مگر اجمالاً یہاں اسقدر کہتا ہوں کہ (۱) آیت اور حدیث کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جنت کو کوئی نہیں جان سکتا بلکہ یہ مطلب کہ جنت میں جو کچھ جزئیات امور یونانیو ثانیہ پیش آویں گے انکو تفصیلی حالات کو کوئی شخص نہیں جانتا اور نہ دل میں انکا خیال آ سکتا ہے کس لئے کہ اس عالم کا اور حال ہے۔ اسی عالم میں دیکھتے ہیں لندن اور پیرس کے مکانات اور دیگر لوازمات عیش نہیں دیکھتے نہ انکا نقشہ دیکھتے تفصیلاً حال سنا اور اسپر یہ شخص کسی گائون کا رہنے والا یہی ہو کہ جہان چہر اور کپہریل کے سوا اور کچھ نہیں تو کہہ سکتے ہیں کہ وہ جزئیات تفصیلاً اس کے خیال میں نہیں آ سکتے باوجودیکہ اسے وہاں کے اجمال حالات ہی بیان کئے جاوے (۲) کہ وہاں عمدہ عمدہ کمرے اور نفیس نفیس بلور اور شیشہ کے آلات و ظروف اور نہایت خوبصورت خدام اور نہایت عمدہ کھانے (۳) مگر تب بھی باعتبار علم تفصیلی کے اسپر یہ صاف آتا ہے کہ اسنے نہ ان چیزوں کو آنکھ سے دیکھا ہے نہ کانوں سے سنا ہے نہ اس کے دل میں ان چیزوں کا خیال گزرا ہے العرض اجمالاً علم ہونا اور تفصیلاً اس علم کا سلب کرنا یہ کچھ منافات نہیں رکھتا جس نے ایسا غوی سی پڑھی ہوگی یہ تو وہ بھی جانتا ہوگا کہ تناقض میں نکاد جہت شرط ہے۔ پس خالصتاً جو اسقدر پانی کی پاڑ باندھی ہے یہ سب انکی آیت و حدیث نہ سمجھنے کا نتیجہ ہے۔ پس جنت میں حور اور باغ اور دیگر امور مذکورہ فی القرآن کا ہونا اس آیت و حدیث کے برخلاف نہیں (۴) اگر یہی مطلب تسلیم کیا جاوے کہ آیت و حدیث سے جنت کی حقیقت عدم علم مطلقاً ثابت ہوئی تو پھر خالصتاً یہ کہنا بھی (کہ جنت و دوزخ کی حقیقت ہر طرح کی راحت اور ریح ہے اور یہ حور اور آگ جو بیان ہوئے تو تمثیلاً نہ حقیقۃً الخ) آیت و حدیث کے برخلاف ہے کیونکہ وہاں تھا کہ کوئی جانتا ہی نہیں یہاں جانا تو ہی اور نہیں اسقدر تو جنت کو جانا کہ وہ راحت ہے وہیہ تناقض صریح لایتنوہ بہ من لا ادنی شعور +

(۳) اگر لفظ محال علم و ادراک کا انحصار جو اس جہ سے ہی تسلیم کر لیا جاوے تو بندہ کے تصور سے خدا تعالیٰ قادر میں کیون



عجز لازم آیا کہ جو اسکو جنت کا بتلانا محال بلکہ محال سے بھی بڑھکر ہو گیا اور حضرت موسیٰ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بلکہ آپ نے بیان کر دیا اب عام ہے کہ حقیقت جنت کا علم یا کم نہ ہو یا بوجہ ہو یا بوجہ ہو ۴

(۴) آپ کے نزدیک جنت اُس راحت کا نام ہے کہ جسکو موسیٰ علیہ السلام نے ترقی رزق وغیرہ امور دنیا سے تعبیر کیا ہے جس سے صاف معلوم ہوا کہ اس عالم میں آرام پانا جنت ہے وذلک فاسد لا یقول احد من الکتاب اہل الاسلام (۵) آپ کے بیان سے ثابت ہوا کہ اصل جنت و دوزخ کچھ نہیں پیغمبروں یا فرار و نکو جب لوگوں کو کسی فعل یا اسے ترک پر آمادہ کرنا منظور ہوتا ہے تو وہ جنت و دوزخ کا ازلہ بنا کے بیان کرتے ہیں اور محض بے اصل بات کو ایسی حور و قصور باغ و اہمار کو یا آگ و طوق کو شاعروں کی طرح خیالات بندی کر کے دکھائے ہیں معاذ اللہ اس سے بڑھکر کیا کفر و احماد ہو گا اس زکار کی سزا وہی جہنم ہے ہذہ النار الی کنتم بہا لکذہون چند روز صبر کیجئے پھر معلوم ہو جائیگا۔ اور بالفرض آپ کا خیال صحیح نکلا تو ہمیں کیا فکر ہے مگر جب تک خیال غلط نکلا تو دیکھئے اسکا کیا نتیجہ ہوتا ہے بہر طور تم خطرہ میں ہو ۴

### پھکڑ پازمی

کے یہ اقوال ہیں قولہ صفحہ ۱۵۱۔ یہ سمجھنا کہ جنت مثل ایک باغ کے پیدا کی ہوئی ہے اس میں سنگ مرمر اور موتی جڑا و محل ہیں باغ میں شاداب سرسبز درخت ہیں دودھ و شراب ٹھنڈ کی ندیاں بہ رہی ہیں ہر قسم کا میوہ کھانے کو موجود ہے ساقی و ساقین نہایت خوب صورت چاندی کے کنگن پہنے ہوئے جو ہمارے ہاں کی گوسائین پہنتی ہیں شراب پلا رہی ہیں ایک جنتی ایک حور کے گلے میں ہاتھ ڈالے پڑا ہے ایک نے ران پر سر دھرا ہے ایک چھاتی سے لٹا رہا ہے ایک نے لب جان بخش کا بوسہ لیا ہے کوئی کسی کو نہ میں کچھ کر رہا ہے کوئی کسی کو نہ میں کچھ ایسا یہودہ ہیں جس پر تعجب ہوتا ہے اگر بہشت یہی ہے تو بے مبالغہ ہمارے خرابات اس سے ہزار درجہ بہتر ہیں۔ ہمارے علماء اسلام نے الخ بسبب الہی رقت قلبی کے الخ یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ جو امر الفاظ سے مستفاد ہوتا ہے اسکو تسلیم کر لیں الخ اس واسطے وہ بزرگ تمام ان چیزوں کو تسلیم کرتے ہیں کہ جن کو کوئی بھی تسلیم نہیں کر سکتا اور جو عقل اور ذہن کی بزرگی اور تقدیس کے برخلاف ہیں و قال صفحہ ۱۵۲ اور ایک کو طر مغرنا یا شہوت پرست زابدیہ سمجھتا ہے کہ حقیقت بہشت میں نہایت خوب صورت ان گنت حوریں ہلکی شرابیں پیوین گے میوے کھاویں گے الخ اقول اس جہالت اور سیاہی کی سزا الہی جہنم ہے اور جو دنیا میں الہامی احکام جاری ہوں تو ایسے دشمن خدا کی گردن ماری جاوے ۴



إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَبْعُوضَةً فَهَافُوا مَا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ الْحَيُّ مِنْ

المرئین غم کرتا کہ ایک بھڑکے یا اس سے بھی بڑھ کر کوئی مثال بیان کرے پس جو ایماندار ہیں جانتے ہیں کہ یہ مثال ٹھیک ہے مگر یہ بے کربانی ہے  
رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَثِيرًا وَيَضِلُّ بِهِ كَثِيرًا أَوْ يَصِلُ

اوجھ کا فرہم نہ کہتے ہیں خدا نے اس مثال بیان کرنے سے کیا ارادہ کیا ہے (اللہ تعالیٰ جواب بتا رہی) وہ اس سے بہت کم گمراہ کرتا ہے اور بہت کم اس حدیث کرتا ہے اور جو  
بے الا افسیقین الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُوْصَلَ وَيَنْفُسُوا فِي آفَافٍ

بدکاروں کو اور یہ کہ اس سے گمراہ نہیں کرتا۔ جو کہ اللہ کے عہد کو مضبوط باندھ کر توڑ دیتے ہیں اور جس کے جوڑنے کا خدا نے حکم دیا انکو کاٹتے ہیں اور گمراہ ہیں اور جو کچھ اللہ نے

### ترکیب

اللہ اسم ان لا یسعی الخ اسکی خبر جملہ اسمیہ متعلقہ ہوا لا یسعی بمعنی لایزک فعل بافاعل مثلاً مفعول یضرب ما ایہ اسمیہ کہ جو نکرہ کو ایہ نام اور  
شیوع زیادہ دیتا ہے کفولک عطی کتابا اسے اپنی کتاب کاں زائدہ ہے حبیباً کہ اس قول میں فہا جرحہ من اعدائے جرحہ من اعدائے  
عطف بیان ہے مثلاً کا اور ممکن ہے کہ انکو موعظہ اور موعظہ کو اسکی صفت قرار دیا جاوے تھا فاعل عطف کے لئے اور انکو  
موصوفہ تھا اسکی صفت موعظہ معطوف علیہ پس یضرب اپنے فاعل و مفعول و اسکی متعلقات ملکر ان مصدر کی وجہ تامل  
مصدر میں ہو کر مفعول ہوا لا یسعی کا فاعل اسے تعقیب کئے کہ مرتبہ تفصیل جمال کے بعد ہے مادہ حرف ہے کہ جو کسی محل کی  
تفصیل کے لئے آتا ہے اور اس میں شرط کے معنی بھی ہیں اسلئے اسکے جواب میں فا آتی ہے اسکے بعد جواسم آتا ہے اسکو متعلقہ  
اور جرحہ فا داخل ہوتی ہے اسکو خبر کہتے ہیں پس الذین آمنوا مبتداً فیعلمون الخ اسکی خبر اور اسی طرح واما الذین کفروا ما متعلقہ  
فا بمعنی الذی اراد اللہ بہذا الخ اسکا صمد مجرور خبر آ اور ممکن ہے کہ ماذاکل ایک اسم ہو بمعنی اتی شئے اور یہ منصوب محل ہوا ارادے  
مثلاً حال ہے مآسے یا تمیز ہے فیصل یہ بہدی بہ الخ معطوف اور معطوف علیہ ملکر جملہ متعلقہ ہے یا جواب ہے ماذاکا یا ان دونوں  
جملوں کا کہ جنکے ابتدا میں آتا ہے بیان ہے ميثاق مصدر ہے بمعنی لایفاق یا اسم لما یقع بہ الوفاقہ۔ باقی سب ترکیب واضح ہے۔

### تفسیر

اس سے پیشتر جبکہ خدا تعالیٰ نے منافقوں کا حال آگ جلانے والوں اور دینہ والوں کے ساتھ مثال دیکر بیان کیا اور کچھ  
اثبات نبوت میں آکر یہ فرمایا کہ اگر تم اس قرآن کو خوبی میں الیسا اعلیٰ نہیں تسلیم کرتے کہ جو بشر کی طاقت سے باہر اور جفا  
مبرا فیض سے نازل ہوا ہے یعنی اگر تم اسکو مہیا نبی خدا نہیں مانتے تو تم بھی اسکے برابر کے دکھاؤ پس جب ہ عاجز آئے (حالانکہ  
اس بار میں انہوں نے مجلسین بھی منعقد کیں بڑے بڑے نامور شاعروں اور جادو گروں اور کامیون کو بھی شریک کیا مگر کسی  
جرات نہ پڑی اور جو کسی نے کچھ جواب میں کہا جیسا یہ امامہ کا ایک شخص ایو مسیلمہ کہ اب والنساء ذات الفروج الخ اور الفیل و ماورائک



ما القیل فیہ قلیل وخطوطہ مطویل وانه من خلقہ ربک لعلیل وغیرہ خرافات بنا کر لایا تو قبل ازینکہ آنحضرت علیہ السلام کے مقابلہ میں  
 پسین کیا جاتا اس پر وہین اسکے ہم قوم اور ہم زمین نے قبضہ کر لیا اور کوئی بات تو نہ بن آئی مگر یہ عجیب نکالا کہ اگر یہ خدا کا  
 کلام ہے تو تعجب کا مقام ہے کہ وہ ایسا جلیل القدر ایسی چھوٹی چھوٹی چیزوں کے ساتھ مثال دیکر بیان کرتا ہے خدا تعالیٰ جواب دینا  
 ہے کہ خدا کو مجھ پر اس سے بھی چھوٹی چیز کے ساتھ مثال دینے سے شرم نہیں آتی کس لئے کہ مثال سے عرض ایک حال کا اظہار ہے  
 اور امر مقبول کو محسوس بنا کے دکھانا اور سمجھانا مقصود ہوتا ہے جیسا حال ہوگا اسی قسم کی چیز سے مثال دینا بیگنی مثال کی خوبی ہے  
 کہ جسکے ساتھ مثال دی ہے اس سے وہ شے کہ جسکی مثال دی ہے مناسبت کہتی ہو عام ہے کہ وہ چیز چھوٹی ہو یا بڑی چھپر ہو یا  
 اس کی کم پس جو میں ہیں اور انکو خدا نے نور فطرت عطا کیا ہے وہ جان جاتے ہیں کہ یہ مثال درست ہے اور خدا تعالیٰ نے  
 ہمارے سمجھانے کے لئے بیان کی ہے اور جو کافرین نور بصیرت سے محروم ہیں وہ طعن کر کے کہتے ہیں کہ خدا کو ایسی مثالوں  
 سے کیا عرض ہے؟ اور تعالیٰ جواب دیتا ہے کہ ان سے یہ مقصد ہے کہ بہت سے لوگ ان میں غور و فکر کر کے عمدہ نتیجہ  
 نکالتے ہیں اور بہت سے نکتہ چینیان کر کے فوائد سے محروم رہتے ہیں مگر فوائد سے وہی محروم رہتے ہیں کہ جو فاسق ہیں اور خدا  
 عہد کو جو روز میثاق کیا تھا (کہ ہم تیری اطاعت کریں گے) مضبوط باند بکھڑے اور زمین پر چورنی اور افساد، الحاد و کفر و ظلم و جور  
 کر کے فساد مچاتے ہیں اور جس بات کے قایم رکھنے کا خدا نے حکم دیا تھا کہ اُسکو برپا رکھیں گے (یعنی والدین اور دیگر اقارب کے  
 حقوق اور باہمی رحمہ) اُسکو برپا نہیں رکھتے پس یہی لوگ بد نصیب و زبانیانکار ہیں دنیا میں یہی اپنے اعمال بد کا  
 نتیجہ بُرا پاؤں گے اور آخرت میں یہی سختی اٹھاؤں گے اب چار دن نفس کی خوش کر لیا تو کیا؟

### متعلقات

حیا نفس انسان کا بدنامی اور برائی کے خوف سے متقبض ہونا اور متغیر ہو جانا ہے پس یہ انسان کی وہ حالت متوسطہ  
 ہے کہ جسکے نیچے خجالت ہے کہ جو نفس کے کسی کام سے بالکل باز رہنے کو کہتے ہیں اور اسکے اوپر وقاحت ہے یعنی بے شرمی کی  
 باتوں پر جرات کرنا۔ یہ حیات سے مشفق ہے اس مناسبت سے کہ یہ حیوانی حیوانیہ کو انکے افعال سے روکتی ہے پھر اس لفظ  
 اور اس قسم کے دیگر الفاظ کا اطلاق جناب باری پر (کہ جو نفس در انقباض سے پاک ہے) حقیقی طور پر نہیں بلکہ ان معانی کو جو  
 لازم ہے وہ مراد ہے مثلاً حیا کو لازم ہے کہ جس کام سے حیا کرے اُسکو ترک کرے اور غضب کو لازم ہے کہ اس سے  
 ملے آجکل بعض پادریوں نے مسلمانوں کے مقابلہ میں قرآن مجید کے بے مثل ہونے پر یہ جہت پیش کی کہ ایسی عبارت تو مسیحہ کذاب نے ہی بنائی تھی اور مقامات حری

کی ہیں ایسی ہی عبارتیں اور شیعہ کے علماء نے سورہ فاطمہ اور سورہ جنین قرآن میں ویسی ہی بنا کر ملا دی، الخ میں ان پادریوں کی کوڑمیزی پر نہایت تنوس کرنا ہوں تو بل  
 شخصے مدعی جسٹ کلاموں کے تحت خود قرآن کے مقابلہ میں لائے ہوئے شراہ میں دیکھو کہ لوگ کہ جو عورت کچھ ہی مس نہیں ہند بلکہ لائے ہیں منہ سلہ غضب جنت وغیرہ ہند



مراد ترک اور اس سے مراد انتقام اور رحمت سے مراد نفع پہنچانا ہے اور یہ قاعدہ کلیہ ہے اسکو اور ان مقامات پر بھی کہ جہان ذات باری پر وہ الفاظ بولے جاتے ہیں کہ جو بندوں کے اوصاف پر بولے جاتے ہیں لحاظ رکھنا چاہئے ۛ

**بفضل بہ** گمراہ کرنا اور دلون پر غم لگانا جو قرآن مجید میں مذکور ہے اس سے بعض نا سمجہ عیسائی اور دیگر نکتہ چینی اسلام پر عیب لگایا کرتے ہیں مگر اگر گواہ اب جمالی اور تفصیلی ختم السدر کی تفسیر میں دیکھئے ہیں وہاں ملاحظہ کر لو ۛ

**قاسقین** منق کھلنے کو کہتے ہیں عرب بولتے ہیں فسقت الرطبة عن قشر ما کہ چھوڑ دینا اپنے پوست سے باہر ہو گیا اور عرف شرع میں خدا کی فرمان برداری سے گناہ کر کے خارج ہونے کو کہتے ہیں اور اسکے تین درجہ ہیں (۱) تعالیٰ مبین باوجودیکہ گناہ کو برا سمجھتا ہے مگر کسی خواہش نفسانی سے اسکا مرتکب ہو جاتا ہے (۲) اہٹاک یعنی گناہ کرنے کی عادت کر لے اور کچھ پرہیز و انکری سے (۳) مجرور وہ ہے کہ گناہ کو اچھا جان کر عمل میں لاوے اور خدا رسول کے فرمان کی کچھ حقیقت نہ سمجھے۔ اس تیسرے درجہ میں انسان کا فریبنا ہے اور پہلے دو وزن درجوں تک مومن رہتا ہے کس لئے کہ تصدیق جو اصل ایمان ہے اسکے دل میں باقی ہے پہل سے شخصوں پر تمام احکام اسلام نماز جنازہ و امامت و توریث و مناکحت وغیرہ جاری ہونگے عالم آخرت میں چاہے مگر خدا اسکو بلا عذاب جنت میں جبکہ دیگا چاہے مگر گناہ سزا دیکر چھوڑ دیگا اور دلیل اس بات پر کہ گناہ کرنے سے ایمان نہیں جاتا آیات و احادیث اور اجماع صحابہ ہے قال تعالیٰ **وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا** الا یہ اگر اہل ایمان کے دو گروہ باہم جنگ کریں الخ حالانکہ جنگ باہمی گناہ ہے مگر اسکے مرتکب کو ہی خدا تعالیٰ نے مومن کہا ہے خوارج چونکہ ایمان کا اعمال صالحہ کو جزو قرار دیتے ہیں تو گناہ کرنے والے کو کافر کہتے ہیں اور محض زلہ چونکہ تصدیق قلب و اقرار باللسان اور اعمال صالحہ کے مجموعہ مرکب کو ایمان کہتے ہیں تو اس شخص کو مومن نہیں کہتے کیونکہ مجموعہ میں سے ایک جزو اعمال خالص نہیں پائے جاتے مگر اسکو کافر ہی نہیں کہتے کیونکہ کفر میں انکار حق شرط ہے اور انکار پایا نہیں گیا پس وہ ایمان اور کفر میں ایک میسر مرتبہ فرض کرتے ہیں۔ لازم کہ اگر انسان سے بمقتضاے بشریت کوئی گناہ ہو جاوے تو فوراً تو یہ کرے دل میں ناوم ہو۔ خدا تعالیٰ سے بچزدان کسار و بچم اشکبار معافی چاہئے اور استغفار کرے وہ غفور رحیم ہے۔ معافی اسکا عام دستور ہے۔

**عہد** لغت میں اسچیز کو کہتے ہیں کہ جسکی محافظت و رعایت کی جاتی ہے جیسا کہ وصیت اور قسم اور گہر کو بھی عرب میں اسلئے عہد بولتے ہیں کہ ہر پھر کے انسان وہاں آتا اور اسکی طرف رجوع کرنے کی وجہ سے خیال رکھتا ہے۔ اور تاریخ کو بھی اسلئے عہد کہتے ہیں کہ اسکی محافظت ہوتی ہے اور عہد اسد وہ ہے کہ جو روز ازل اس نے عالم روحانی میں تمام ارواح کو موجود کر کے باندھا تھا اور سب یہ اقرار کروایا تھا کہ میرے سوا کبھی خدا نہ جانا جیسا کہ اس آیت میں اسکی طرف اشارہ **وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّ أَدَمُ نَهْمًا** لایہ پھر اسکی شرح اس حدیث میں ہے کہ جبکہ امام احمد نے ابن عباس رضی اور ابی بن کعب سے







ہوں اور آئندہ اس سے اُمید ہستی کی ہو اور برائی کی سزا کا کھٹکا ہو پھر اُسکی نافرمانی اور ناسپاسی کی جائے اور اُس کے رسول سے عداوت باندھ کر قرآن کا انکار کیا جاوے +

### رابطہ

اس آیت کا پہلی آیتوں سے بھی اس تقریر و تفسیر سے آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا۔ وہ یہ کہ جب قرآن مجید کا اعجاز اور کلام الہی ہونا ثابت ہو گیا اور مخالفین کے بجا اعتراض کا بھی جواب ہو چکا تو اس آیت سے لیکر یا بنی اسرائیل اذ کروا نعمتی الہی نعمت علیکم تک پہنچی وہ نعمتیں بندوں کو بتلاتا ہے کہ جنہیں خاص عام سبب پر ایک مین و بان نعمتوں کے ذکر میں مبدرو معاد کے متعلق بہت سی باتیں بھی بتاتا ہے تاکہ قرآن کا اعجاز اور بھی دلنشین ہو جائے اور یہ بات ثابت ہو جائے کہ اب جو ان لغو شکوک سے قرآن کا انکار کرتے ہو تو وہ ایسے منعم اور منتقم کا انکار اور نافرمانی کرتا ہے جو عقلاً کسی حال میں درست نہیں +

### متعلقات

وکنتم امواتا موت سے مراد عدم ہے یہ ظاہر ہے کہ ازلی وابدی خدا تعالیٰ ہے اُسکے سوا جو کچھ ہے پہلے معدوم اور نیست تھا پھر اُسکے ارادہ سے موجود ہوا ہے انسان کی نسبت تو یہ امر اور بھی ظاہر ہے کہ اُس نے انسان جب غذائیں کھاتا ہے تو اُس سے بدن میں خون بنتا ہے اور پیشتر وہ غذائیں عناصر محض تھیں یعنی آگ و ہوا پانی و خاک مگر ترکیب پاکر اُن سے درخت یا خوردنی حیوانات بنے الغرض خاک و پانی وغیرہما غذائیں بنیں اور پھر پیٹ میں جا کر خون ہو گئیں پھر وہ خون سحالات کہہ سکتے ہیں بنا پھر وہ مٹی عورت کے رحم میں علقہ اور مضغ بنا پھر اوہ میں ہڈیاں گوشت پوست و مو دار ہوا پھر بچہ جاندار بن کر باہر آیا سو یہ بات کہ پہلے ہم اموات تھے پھر خدا نے ہم کو زندہ کیا اُس کے لئے کہ ان باپ کی اس میں کوئی کارگیری نہیں (مشاہدہ سے معلوم ہوتی ہے اور اس میں کئی مستعار کے بعد مرنا بھی مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے نہ گوہر سکندر نہ ہے قبر دارا نہ مٹے نامیوں کے نشان کیسے کیسے +

اب رہا **ثم یحییہم** کہ مر کر پھر زندہ ہونا ہے اس میں ازل سے ظاہر ہے کہ جس نے ابتدا زندہ کرو یا دوبارہ زندہ کرنا اُس کو کیا مشکل ہے + جب یہ ہے تو **ثم الیہ ترجعون** میں کہ اُسکے پاس حساب کتاب کے لئے پھر جانا ہے کیا شک ہے؟ گویا یوں کہنا چاہئے کہ انسان ملک عدم سے کوچ کر کے ملک ہستی میں آیا پھر یہاں سے انتقال کر کے ایک اور عالم میں جائیگا کہ جسکو باعتبار اس حیات کے موت کہتے ہیں لیکن چندے وہاں آلودگی جسمانی کے اثر میں مبتلا ہو گیا پھر اُس سے پاک ہو کر ایک کامل حیات پاویگا اور جب یہ تکدر بالکل جاتا رہیگا تو خدا تعالیٰ کے روبرو ظہور کلی یعنی حشر کے روز حاضر ہو گا۔ اس عتوڑے سے کلام میں کس قدر مبدرو معاد و احوال اجمالاً مذکور ہیں؟ تو رات حال میں چونکہ زمین و آسمان کی آفرینش سے لیکر حضرت موسیٰ تک کی تاریخ بیان ہے اس لئے عیسائی اہل سلام سے معاف کیا کرتے ہیں کہ الہامی کتاب کے لئے ضرور ہے کہ وہ انسان کی بلکہ زمین و آسمان کی ابتدا و انتہا اور انجام بتلا کیونکہ ان







هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مَّا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا ثُمَّ اَسْتَوٰی السَّمٰوٰتِ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ هُوَ یَعْلَمُ

اسودہ ہے کہ جس نے تمہارے لئے جو کچھ زمین میں ہے پیدا کیا پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا تو ان کو سات آسمان بنایا اور وہ ہر چیز جانتا ہے۔

گویا عاقل کے روبرو کھڑی ہے پس اس نکتہ کے لئے اس آئندہ زمانہ کو حال بنایا گویا یہ بات بکلا دی کہ تمہارے پیدا ہونے کا اور پھر مرنے کا زمانہ دونوں ملے ہوئے ہیں پس جب یہ تو اس جو دین العدمین کا لظہر بن الدین پر پہنچ کر خدا کو بھولنا اور اس بے حقیقت ہستی کے گہنڈ میں خدا تعالیٰ سے اکثر ناکفر کرنا بڑی حماقت ہے۔ بلکہ ا کا عام دستور ہے کہ وہ وجود شے کو عدم اور عدم کو وجود اور بعد کو قرب اور قرب کو بعد (اعتبارات لطیفہ سے) قرار دیکر کلام کرتے ہیں +

اس کو اس خوش سلاوی سے بیان کیا اور اس کو اول کلام کا تمہ یا نتیجہ اور اسکے بعد کے کلام کا توطیہ تمہید کہیں تو بچا ہے۔ پس اسکے بعد اسی دوسری نعمت کو بیان کرتا ہے کہ جس کو وہ وجود انسان از بس مقصی ہے اور جس کے بغیر اس کو دم بہر بھی چارہ نہیں پس فرماتا ہے

### ترکیب

ہو بہتدا الذی موصول خلق فعل با فاعل اعم متعلق ہے خلق کے موصول ثانی ذی افعال فی الارض مثبت کے متعلق ہو کر اس کا صلہ ہو اجمیعاً بمعنی مجتہداً حال ہے۔ یہ ما اپنے صلہ اور حال سے ملکر مفعول ہوا خلق کا اور پھر خلق تمام جملہ ملکر صلہ ہوا الذی کا پھر ان کی خبر ہوئی ہوئی شتم کلمہ تراخی استوی بمعنی قصد فعل با فاعل الی السماء متعلق ہے استوی کی فتوہ میں سوی بمعنی عدل و خلق فعل ضمیر اسکی فاعل ہیں ضمیر جمع مؤنث راجع ہے السماء کی طرف اگر اس سے مراد اجرام لیا جاوے ورنہ مبہم ہے اس کی تفسیر سبع سموات ہے اور اول تقدیر پر بدل ہے۔ ہو بہتدا بکل شے علیم خبر +

### تفسیر

یہ دوسری نعمت خدا تعالیٰ یاد دلاتا ہے کہ جو پہلی نعمت پر مرتب ہے۔ یعنی تم اس خدا سے کیونکر روگردانی کرتے ہو کہ جس نے تم کو معدوم سے موجود کر دیا اور پھر موجود کر کے یون ہی پریشان و بے سمان نہیں چھوڑا بلکہ تمہارے فائدہ کے لئے زمین کی ہر ایک چیز کو پیدا کیا ہے ابرو باد و مہ و خورشید و فلک و درکارند + پھر اس نے آسمان کی طرف توجہ کی تو اسکے طبقے بنا دیے کیونکہ زمین کی چیزوں کا سرانجام پانا آسمانی اور علویات کی تاثیر بغیر نہیں ہو سکتا اگر آفتاب نہوتا یا مہتاب و ستارے نہوتے تو پہل پہل ہزاروں چیزیں نہوئیں الغرض زمین کی چیزوں کو آسمانوں اور آسمانی چیزوں سے ایک عجیب رتباط ہے (اس لئے کہہ سکتے ہیں کہ جو کچھ رزق و روزی ہے وہ آسمان سے اترتی ہے و فی السماء رزقکم و ما نعدون اور یہ اس لئے کہ وہ خدا تعالیٰ ہر چیز کا علم رکھتا ہے ہر چیز کی مصلحتیں اور اسرار اس کو معلوم ہیں +



## مشعلقات

**استوی** کے معنی لغت میں قصد کرنے کے ہیں بولتے ہیں استوی الیہ کا لہجہ المرسل جبکہ کوئی کسی چیز کا قصد مصمم کرے اور ادھر ادھر میلان کرے اور اصل استواء کی طلب مساوات ہے اور سیدھی چیز کو استوی اسلئے کہتے ہیں کہ اسکے اجزاء باہم مساوی یعنی برابر ہوں جن میں جیسا کہ سطح اور خط اور حجم مگر یہ معنی جناب باری کے لئے تجویز کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ ہمیشہ پاک ہے اور جن لوگوں نے اس قسم کے الفاظ سے یہ بات نکالی کہ وہ آسمان یا عرش پر پیدا ہوا ہوتا ہے یا بیٹھتا ہے جس طرح کوئی اپنی کرسی و تخت پر بیٹھتا ہے اور پھر اسکی تائید میں کچھ احادیث لائیں کہ جن میں بیشتر تیسری چوتھی صدیوں کے محدثین کی وہ حدیث ہیں جو طبیبان کا مجموعہ ہیں) سو یہ بڑی غلطی ہے اور پھر امر و غلو کر کے رسائل لکھنا اور عیسیٰ فرشتی کہلانا ایک سادہ لوحی اور قصب سچا ایماندار منہ **السماء** میں ہمزہ واو سے بدل ہو یعنی بیشتر واو تھا اور جو واو ک الف کے بعد زائد ہوتا ہے بیشتر عرب سکون ہمزہ بدل لیتے ہیں لغت میں لفظ سماء کا چند معانی پر اطلاق ہوا ہے باطل کو بھی کہتے ہیں اور آفاق کو بھی۔ ایک شاعر کہتا ہے فاقوا لکرمنا اوانا ذکرنا و من بعد ارض بینا و سماء کہ جب میں اس محبوبہ کو اور پھر وہ جو مجھ میں اور اس میں زمین کے ٹکڑے اور انکے اوپر آسمان فاصل میں آنکھ خیال کرتا ہوں تو دل سے ایک آہ نکلتی ہے ۴

اور اوپر کی جانب کو بھی اور اس نیلی چھت کو بھی کہ جو ایک گول گنبد سا نظر آتا ہے اور وہ جو قرآن میں جا بجا سماء کا ذکر ہے کہ ہم انکو اپنے ہاتھ سے بنایا و بنائے ہمیں ہا بید۔ **لَا تَأْتِي السَّمَاءُ دُخَانًا وَلَا يُبَدِّلُهَا سَحَابٌ** کہ ہم نے پہلے آسمان کو ستاروں سے زینت دی **أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُجٍ** کیا نہیں دیکھا انہوں نے اپنے اوپر آسمان کو کس طرح بنایا ہم نے اسکو اور زینت دی اسکو اور اس میں کوئی درز نہیں **الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا** اور **فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ** و **فَإِنْ رَجَعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ** **ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ** اس نے سات آسمانوں کو اوپر سے بنایا اسے دیکھنے والے عجب کو خدا کی ہدایں میں کچھ تفاوت نہ معلوم ہوگا۔

دوبارہ نظر کو آسمانوں کی طرف پھراتیری نگاہ ٹھک کر خیرہ ہو کر رہ جائیگی۔ وغیرہ من الآیات پس اس سے وہی اظہر معنی مراد ہیں کہ جسکو ہماری زبان میں آسمان اور مہندی میں اکاش اور انبر کہتے ہیں درہ زہبان میں اسکا نام ہے اور جسکو تمام عرب و عجم ہند دروم اہل یورپ قدیم زمانہ سے اب تک ایسا ہی سمجھتے ہیں کہ خدا نے آسمانوں کو بنایا ہے ہم انکو دیکھتے ہیں ان میں کوئی ٹکگاف اور درز نہیں کہ جو خدا کی صنعت میں قصور ثابت کرے اور یہ ستارے آسمان پر لگے ہوئے ہیں اگر کسی پڑھے ہوئے سے پوچھتے گا تو وہ ہی ہی کہیگا اور ان پڑھے بلکہ جگلی کے رہنے والوں جو بیہوشی سے دریافت فرمائینگا تو وہ ہی یوں ہی کہیں گے جس سے معلوم ہوا کہ یہ مسئلہ ہی مجملہ ان مسائل کے ہے کہ جبکا علم انسان کی فطرت اور جبلت میں کیسا رکھا گیا ہے اور اسی فطری علم پر



خدا تعالیٰ اپنے کلام میں انسان کو مخاطب کر کے اپنی عجائبات قدرت کی طرف متوجہ کرتا ہے اور تمام انبیاء علیہم السلام بھی اسی پہنچ برکلام کرتے چلے آئے ہیں چنانچہ تورات اول کے پہلے باب میں یہ لکھا ہے۔ ابتدا میں خدا نے آسمان زمین کو پیدا کیا۔ (۸) اور خدا نے فضا کو آسمان کہا (۱) اور خدا نے خشکی کو زمین کہا۔ پھر اسی کتاب کے ۷ باب میں طوفان نوح کے بیان میں یہ جملہ بھی ہے۔ جب نوح کی عمر چھ سو برس کی ہوئی دوسرے بیٹے کی سترہویں تاریخ کو اسی دن بڑے سمندر کی سب سونہیں بھٹ نکلیں اور آسمان کی کھڑکیاں کھل گئیں اور ۷ باب میں یہ جملہ ہے اور آسمان کی کھڑکیاں بند ہو گئیں اور آسمان سے مینہ ٹھم گیا۔ پھر اسی کتاب کے ۱۱ باب میں قوم لوط کی نسبت یہ ہے تب خداوند نے سدوم اور غورہ پر گندبک اور آگ خداوند کی طرف سے آسمان پر سے برساتی۔ انجیل مٹی کے ۳ باب میں ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام یحییٰ علیہ السلام کے اٹھ سو اصبغان یعنی دریا میں غوطہ لگا کر باہر آئے تو انکے لئے آسمان کھل گیا۔ انجیل لوقا کے ۸ باب میں یہ جملہ ہے پراس محصول لینے والے نے دور سے گھڑا سو کے اتنا بھی نہ چاہا کہ آسمان کی طرف اٹکھ اٹکھ وے بلکہ چھاتی پٹتا تھا اور کہتا تھا کہ اے خدا مجھ گناہگار پر رحم کر۔ اور مکاشفات لوقا کے ۸ باب اور دیگر ابواب سے صاف آسمان پر ستاروں کا ہونا اور اُنکے دروازے کھلنا اور وہاں سے آواز آنا وغیرہ وہ باتیں مذکور ہیں کہ جو قرآن و احادیث کے مطابق ہیں اسی طرح سنو کہ یہ اور پرستیوں کے دساتیر سے بھی آسمانوں کی بابت اس طرح کے مضامین مفہوم ہوتے ہیں۔ الغرض ہزار برس سے الہامی اور غیر الہامی کتابوں اور انبیاء علیہم السلام اور دیگر لوگوں کا اس امر میں اتفاق ہے لیکن گریک یعنی یونان کے فیلسوفوں نے جس طرح اور چیزوں کی حقیقت اور باہیت دریافت کرنے میں عقل کے گھوڑے دوڑائے اور جو باتیں اُنکا اپنے قیاس اور تخمین یا تجربہ اور آلات سے دریافت ہوئیں اُنکو قلاب بند کیا اور اس علم کا نام حکمت و نظریہ رکھا کہ جسکی شانیں ہیئت اور طبیعیات اور ایات و غیر علوم ہیں کہ چیزیں جو کو تاہم بیوں کو ناز ہے اسی طرح انہوں نے آسمان و زمین کے بھی قلابے ملائے اور بحثیں کر کے کر کے اُنکے دو فریق ہو گئے ایک گروہ کے پیشوا فیساغورس ہوئے وہ کہتے ہیں آسمانوں کا وجود نہیں یہ ستارے بذات خود قائم کسی بن جڑے ہوئے نہیں پھر اسی فریق کے دو قول ہیں بعض کہتے ہیں ستارے اور ثوابت متحرک نہیں صرف زمین حرکت کرتی ہے اسکی وجہ سے یہ چیزیں حرکت کرتی ہوئی دکھائی دیتی ہیں جس طرح کہ ریل گاڑی میں درخت و پھر حرکت کرتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے کہ زمین بھی متحرک ہے اور ستارے بھی آفتاب کو مدار ٹھہرا کر اسکے گرد حرکت کرتے ہیں اُن چھوٹے ستارے کہ جنکو ثوابت کہتے ہیں وہ حرکت نہیں کرتے انکی حرکت زمین کی حرکت سے محسوس ہوتی ہے اور جس طرح ستارے آفتاب کے ایک فاصلہ معین پر حرکت دوری کرتے ہیں اسی طرح زمین بھی اپنی بعد معین پر اسکے ارد گرد بھرتی ہے اور ستارے صرف یہ زحل مشتری مریخ عطارد زہرہ شمس قمر ہی نہیں دیکھے سو اور بھی صد ہا ثوابت ہوتے ہیں۔ یہ مذہب فیساغورس کا



تو حکماء کے نزدیک اسکے دیگر اقوال کی طرح مردود اور بقدر امکان گراں چند حصہ سے اس سے یورپ میں بڑا رواج پایا اور یورپ کے بڑے بڑے  
محقق اسی کی مقدمہ کر انہیں باتوں کو الہامی اور لوح محفوظ کی باتیں سمجھنے لگے بلکہ اپنی تحقیقات سے اس پر اور کچھ بڑا پایا اور چاندی اور ستاروں  
میں پہاڑ اور دیگر اجسام عنصری بلکہ حیوانات کے وجود کے بھی بعض لوگ قائل ہو گئے اور بہت سی عجیب اور غریب باتیں پیدا کیں جنہیں  
ہندوستان میں انگریزی پڑھتے ہوئے نئی روشنی اور علوم جدیدہ کا کبر خوب دل خوش کرتے ہیں اور جنہوں نے ان انگریزی خالوں کی  
صحت اٹھائی ہے اور کچھ لغات انگریزی سیکھ لئے ہیں اور اپنی وضع تکلف انہیں لوگوں کی بنا کر دبدستی سے رفا مریا فلاسفر  
سے ان وہ تو ان باتوں پر ایمان لائے ہوئے ہیں دوسرے گروہ کے سرفہر حکیم پطیموس ہیں وہ کہتے ہیں کہ زمین گول کر دی ہے  
کیسے ہو یعنی گول پانچو تھا فی حصہ اسکا ناہواری کی وجہ سے اونچا اٹھا ہوا ہے باقی اسکے ارد گرد پانی لپٹا ہوا ہے جسکو سمندر کہتے ہیں پانی  
کے ارد گرد گڑھ ہوا ہے اسکے اوپر آگ کو سون تک اونچی ہر طرف سے لپٹی ہوئی ہے یہ چار گروہ غامر کے ہوئے اب چہ قدر زمین  
پانی سے اوپر اٹھی ہوئی ہے اس پر سب لوگ بستے ہیں ان چاروں کروں کے چاروں پہلا آسمان ہے جسکو فلک القمر ہی کہتے ہیں  
یعنی اس آسمان میں چاند ہے جس طرح کہ نیلے جسم پر ایک سفید گول گول نشان ہو جاوے اسکے اوپر محیطا فلک عطار ہو جائے اسکے اوپر  
فلک زہرہ اسکے اوپر فلک شمس ہے یعنی چوتھا آسمان جہاں آفتاب ہے اسکے اوپر فلک کعبہ کہ جہاں میں منارہ ہوا ہے اسکے اوپر فلک  
کہ جہاں شمس ستارہ ہے اسکے اوپر فلک زحل کہ جہاں حل ستارہ ہے اسکے اوپر فلک الثوابت کہ جہاں یہ سیکڑوں آن گنت  
ستارے ہیں کہ جو ان خود حرکت کرتے معلوم نہیں ہوتے یعنی ایک جگہ ہمیشہ ثابت رہتے ہیں چونکہ پتھے کے آسمان بلکہ گلاب  
نہایت نشانات اور صاف ہیں وہ اوپر کے ستارے سب نظر آتے ہیں اسکے اوپر فلک انفلک کہ جسکو فلک الطلس کہتے ہیں یعنی سادہ آسمان  
کوئی تارہ نہیں وہ دن رات میں مشرق سے مغرب کی طرف ایک جگہ ہیں چرخہ کی طرح بہر کر دورہ تمام کرتا ہے اور اسکی وجہ سے  
سب آسمان اور تاروں کے دورہ تمام کرتے ہیں کہ جس سے رات اور دن پیدا ہوتے ہیں یعنی جہاں سامنے آفتاب آگیا وہاں دن ہو گیا

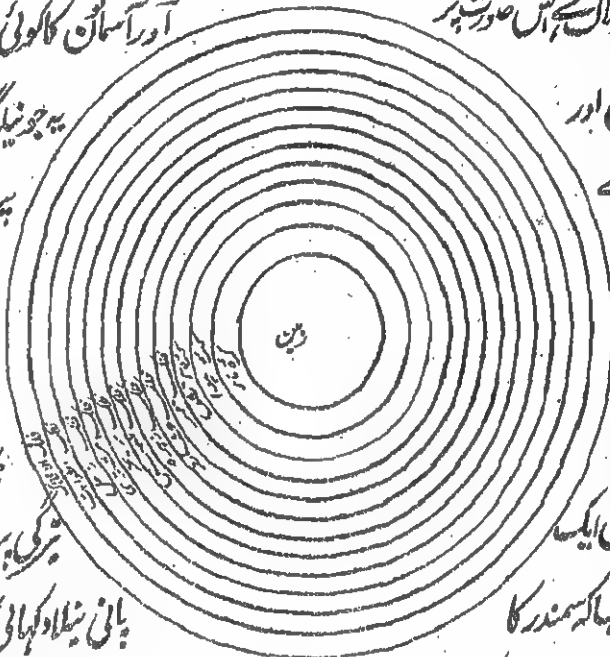
۱۔ منجملہ کتب سید احمد خان صاحب ہیں کہ جمہانی تفسیر کے صفحہ ۱۷۵ میں اول تو لفظ سادہ کا اطلاق ستاروں پر از غرض کرتے ہیں اور پھر سب سموات سے تغلیط کیا اور انہاں  
ریورپ وہ سموات ملو لیتے ہیں کہ جو انسان کے اوپر دکھائی دیتی ہے بقرہ ۱۷۵ میں سب سب سادہ یعنی سادہ کہتا ہے اور نہ سموات میں کچھ حصہ نہیں اور نہ بیضاوی نے  
عرش و کرسی ثابت کر سکا ہے نہ حوتہ کہ یا چار سادہ کہنے سے زائد کی نفی نہیں ہو سکتی اس کو اپنے مدعا کے لئے دلیل بنایا اور جہاں بیضاوی نے صرف لفظ  
السموات کے معنی بیان کیے ہیں کہ اس لفظ سے مراد اجرام علویہ باجہات علیہ ہے تو حضرت یہ سمجھ گئے کہ بیضاوی آیت میں اس لفظ سے دو وزن مراد لینا چاہتا  
ہے کہتے ہیں۔ اس پر طرز کے اس سب علماء اور مفسرین پر کہ جو تغلیط جسکا انہیں کر سکتے تھے انہوں نے کرتے ہیں اور انہیں سمجھتے کہ سموات یعنی تھا کوئی جسم جز نہیں ہوتا  
بلکہ جو ہم سے حالانکہ قرآن اور دیگر کتب الہامیہ آسمان کا جسم ہونا ثابت ہو اور یہ کہ وہ قیامت کو پھٹ جائیگا ۱۳۱

۲۔ اور اسکو فلک کہتے ہیں۔ یہاں بھی اس طرح سے نہیں ہیں کہ جس طرح زمین پر فوج کھینچ ہوتی ہیں بلکہ دائرہ کی وجہ سے آسمان کے بارہ حصہ اس طرح  
قائم کیے ہیں کہ جس طرح خورہ کی پائلیں اور ستاروں کی بیبت، اجتماعی منہ کہیں شیر کی صورت پیدا ہو گئے تو اسکو بیج اسد کہنے لگے اور کہیں کی کہیں  
تو اسکو سرطان اور کہیں کچھ کی تو اسکو عقرب و قس علی ہذا نزول قرآن کے زمانہ میں ہی عرب ان بیج سے واقف ہو چکے تھے و اسرار ذات الہیہ ص ۱۳۱



اور جہان سامنے سے بالکل ہٹ گیا رات ہو گئی اور تمام ستارے از خود ہی ایک حرکت سے چمک مشرق کی طرف کر کے دورہ تمام کرتے زمین چاند تو بیٹھے بیڑ میں اس دورہ کو تمام کر لیتے ہیں اصل گھٹنا پر تھکا نہیں بلکہ جس قدر وہ آفتاب کے مقابلہ میں آتا ہے اور اس قدر اسپر روشنی پڑتی ہے اتنا ہی ہم کو دکھائی دیتا ہے ورنہ وہ گول بڑا باری جسم ہے زمین سے کہیں زیادہ ہے اور آفتاب اپنے دورہ کو دائرہ منقطع البروج پر برس میں تمام کرتا ہے اسی لئے مختلف فصلیں سردی گرمی پیدا ہوتی ہیں۔ یہ کل تیرہ کرے ہوئے جن میں سے نو آسمان میں سات تو یہ کہ جن کو شروع نے سبع سموات کہا ہے اور دو وہ کہ جن کو عرض کر ہی کہا ہے۔ کہ سی فلک الثوابت عرض فلک الافلاک ہے اس صورت پر

اور آسمان کا کوئی رنگ نہیں کہ نہ کہ اگر رنگ ہوتا



اول تو یہ مسلم نہیں کہ اگر آسمانوں کا کوئی رنگ تھا تو پہنچے کے آسمان کی وجہ سے اوپر کے آسمان کی چیزیں ان قدر آدین باوجود یکہ بانی اور بلور اور آئینہ میں رنگ ہوتی ہے بہرہی وہ غفوف بصیر کو مانع نہیں سکے برقی طرف والی چیز برسر نظر آتی ہے (دوم) ممکن ہے کہ زمین یا آہوین آسمان کی رنگت نیلگون ہو سو اگر اوپر کی چیز کے نظر آنے میں مانع ہوئے تو وہ ہونگے باقی پہنچے کے آسمان



مان ہوں گے اور انکے اوپر کوئی مستند نہیں اور انکی رنگت اور پتلے امیون میں جس طرح اوپر کے آئینہ کی رنگت تلے دکھائی دیتی ہے اور نیلہ رنگ کچھ انہیں صورتوں میں کہ جنکو مندل سنے ذکر کیا سمجھ نہیں اور جو یہ سب کچھ تسلیم بھی کیا جاوے تو قرآن کے صرف یہ ثابت ہے کہ آسمانوں کی طرف نظر کر سکتے ہیں اس تصویر پر یہ نلہ رنگ گو آسمان کا رنگ نہ ہو مگر جب یہ آسمان کے ساتھ وہ علاقہ رکھتا ہے جو کہ سمندر کے پانی کے ساتھ پس جس طرح سمندر کا نلہ رنگ اس بات میں قانع نہیں کہ ہم نے سمندر کو دیکھا اور انکی طرف نظر کی اسی طرح آسمان کی طرف نظر کرنے میں یہ مانع نہیں یا یوں کہو کہ کسی جسم پر کوئی کیمرا لپیٹ کر دیکھا جائے تو وہ دیکھنے والا کہہ سکتا ہے کہ ہم نے وہ جسم دیکھا آدمی یا جانور کرنا پہنچے ہو جب دیکھائی دیتا ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ ہم نے اسکو دیکھا اسی طرح اگر آسمان کے نیچے خدا نے یہ قدرتی نیلگون چہرہ گیری لگا دی ہے تو اسکے دیکھنے میں کوئی حرج پیدا نہیں کرتی اور یوں تو حقیقہ کوئی جسم دیکھائی ہی نہیں دیتا جب نظر ڈالیں تو اسکے عوارض ہی پر ٹپکی لگا ہوا محقق عند الحکماہ الہامی کتابوں بخصوص قرآن مجید سے یہ ثابت ہے کہ آسمان کوئی مجسم چیز ہے کہ جو قیامت کو بھٹ جاوے گی عام ہے کہ وہ کوئی جسم اور کسی قسم کا ہو قال اللہ تعالیٰ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ كَشَعَتْ ۝ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَاِذَا الشَّمَاءُ كَشَعَتْ ۝ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ كَشَعَتْ ۝ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ كَشَعَتْ ۝ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَقَالَ اِذَا الشَّمَاءُ كَشَعَتْ ۝

آسمان قضا یا بعد مہوہم کا نام ہو گیا کہ بعض متقدمین یورپ کا قول ہے تو وہ ایک عجمی چیز ہے اسکا پھٹنا اور اسکے چھلکنا یعنی طبقات کا اکٹرا کر اور اسکو پیدا کرنا اور بنا کر جس طرح کہ زمین اور انکی چیزیں بنائی یا انکی کھڑکیاں کھلنا جس کا کہ تورات میں مذکور اور اسکو سقف محفوظ کہنا چھ معنی دارو، البتہ حضرت عبداللہ ابن عباس وغیرہ اکابر سے جو کچھ آسمانوں کے باہمی فاصلہ کی نسبت مروی ہے اور یہ کہ فلان آسمان چاندی کا اور فلان زبرجد کا اور فلان اسکا اور فلان اسکا اگر بے بنیاد ثابت ہے تو اسکی وجہ سے یہ معمول ہے نہ حقیقت پر پہرہ سہرا اعتراض محض بیجا ہے

فواند

□ عالم کے پیدا ہونے میں لوگوں کے گوناگون مذہب اور مختلف اقوال میں ہندو و عجمی کتابوں بخصوص ہمارے اور پرانوں کو تمام دنیا کی کتابوں سے قدیم سمجھتے ہیں اور انکی پندت اپنے علوم پر بڑے ناز میں ہیں اور سوا ہندوؤں کے کل عالم کو لپیٹتے ہیں یعنی ناپاک اور کسی کو نجات اور مرگ (ہمیشہ) کا مستحق نہیں جانتے اس پر طرہ یہ کہ اگر مذہب میں ہی فائدہ اور نہیں سمجھتے اگر ابتدا عالم اور آفرینش چنان کی بابت استدر مختلف اقوال ہیں کہ جنکے سنے سے عاقل کے سر میں درد ہو اور کچھ حاصل نہیں چنانچہ رگ وید کے اثر یہ ارنی میں لکھا ہے کہ شروع میں یہ سنسار (عالم) صرف اتنا یعنی روح تھا اور کچھ تھا پس اس نے جاہا کہ میں جگت کو پیدا کروں پس اس نے پانی روشنی جاندار وغیرہ طرح طرح کے عالم پیدا کیے مگر خیال کیا



کہ ان کا بچپان پیدا کروں تب اس نے ایک پرش یعنی شخص کو پانی سے نکالا اور اس میں غور سے نگاہ کی تو اس کا منہ اندر سے  
 کی طرح کھل گیا اور اس سے ایک شبہ یعنی آواز نکلی اور اس آواز سے آگ پیدا ہوئی پھر اس کے ننھے کھل گئے اور سانس آئے  
 اس سانس سے آکاش یعنی آسمان پیدا ہوئے پھر آنکھ کھل گئی اُن سے جوت (روشنی) اور اس سے صبح پیدا ہوا اور کان کھل گئے  
 اُن سے چاروں کو نون کا پھیلاؤ ہوا پھر اُس کے چہرے سے بال نمودار ہوئے اُن سے نباتات پیدا ہوئے اور اسکی چھاتی کھل گئی اُس سے  
 ہڈ اور ہڈ سے چاند پیدا ہوا پھر ناف کھل گئی اُس سے ریان موجب سے موت موجود ہوتی اسکے بعد لنگ (آلہ تناسل)  
 کھل گیا اُس سے منی نکلی اور اس منی سے پانی پیدا ہوا پھر وہ برہا یہ سوچا کہ یہ پرش مجھ بغیر کس طرح رہ سیکے گا اسکو  
 وہ اس کے سر میں سا گیا اتم :

اس بیان میں چند خرابیاں ہیں (۱) یہ کہ جب وہ خود لکھتا ہے کہ اُس نے تمام عالم پانی روشنی سب کچھ پیدا کر لیا تو انکی قضا  
 کے لیے اس پرش کو پیدا کیا پھر یہ کہنا کہ اس پرش کے منہ سے آگ اور آلہ تناسل سے پانی اور سانس سے آکاش اور آنکھ  
 سے آفتاب پیدا ہوا صریح غلط ہے (۲) جب پانی اسکی منی سے پیدا ہوا تو پھر یہ کہنا کہ پرش کو پانی سے نکالا بالکل غلط ہے  
 کیونکہ اُس سے پہلے پانی کہاں تھا اور تھا تو یہ کیوں کہا کہ اسکی منی سے پیدا ہوا (۳) منی غذاؤں کے کھانے سے  
 پیدا ہوتی ہے اس سے تو تمام نباتات اور پانی پیدا ہوا پھر اس سے پہلے کیا کہا پانی کس منی پیدا ہوئی (۴) اس قول کے  
 بموجب اس پرش اور تمام عالم کا پیدا کرنے والا برہما ثابت ہوتا ہے حالانکہ اسکے برخلاف وید اور پورانوں سے ثابت ہے

### (قول دوم)

برہم دیوت پران کی برہم کہند سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کرشن سرشٹ کرتا یعنی خالق ہے اُسکے دائیں طرف سے وشنو اور  
 بائیں سے شینو اور ناف سے برہما پیدا ہوا اور ان تینوں نے اُسکی پوجا کی یہ قول اول اقوال کے صریح برخلاف ہو

### قول سوم

ہاگوت اور شیو پران میں لکھا ہے کہ وشن کی ناف سے ایک کنول کا پہول نکلا اُس سے برہما پیدا ہوا جس کو وشن  
 سے جھکڑا کیا :

### قول چہارم

متسیم پران میں لکھا ہے کہ برہما سے شیو پیدا ہوا یعنی مہادیو۔ یہ اول اور دوم سوم سب کے مخالف ہے۔

### قول پنجم

لنگ پران میں لکھا ہے کہ شیو برہما سے نکلا اور صورت پکڑنے کے اپنی بائیں طرف سے وشن اور لکشمی کو۔ اور دائیں  
 طرف سے برہما اور سستی کو پیدا کیا یہ پہلے قول سے بالکل مخالف ہے :



## قول ششم

**ویدانت** اور ناکھہ سارا اور دیگر پرانوں سے ثابت ہے کہ سرشٹ کے وقت ہر تہ سے بڑھ اور بڑھ سے بڑھ کر اور اسکا سے اکاش اور اکاش سے آگن اور آگن سے جل اور جل سے ہر تھوی اور آگ سب چیزیں پیدا ہوتی ہیں ۵

## قول ہفتم

بحر وید میں لکھا ہے کہ راج پُرش سے سرشٹ ہوئی اس طرح پر کہ اُس نے مرد اور عورت کی شکل ایک شخص کو پیدا کیا پھر وہ دو شخص ایک مرد ایک عورت بن گئی اور جو دھرم بن گئی وہ عورت مرد سے شرم کر گئے بن گئی تو مرد پہل بن گیا اس سے پہل و گائے کی نسل جاری ہوئی پھر وہ گھوڑی تو یہ گھوڑا بن گیا اور وہ گدھی تو یہ گدھا بن گیا اور وہ کیتا تو پتتا بن گیا ان فرض جسد کائنات عالم ہوا اسی صورت میں وہ مرد اور عورت آتے گئے اور وہ چیزیں عالم میں ظہور پاتی گئیں اس قصہ کو شکرناظرین برا اختیار نہیں کیے ۶

## قول ششم

منو کے شاستر میں کہ جسکو دھرم شاستر کہتے ہیں یہ لکھا ہے کہ پہلے ایسا اندھیل تھا کہ جسکا بیان نہیں ہو سکتا تب ایشور نے پرتھی ظاہر کرنے کے لئے مہات اور بہوت وغیرہ کی صورت میں ظہور کیا تب برہمانے خلقت کو پیدا کرنے کا ارادہ کر کے اول جل (پانی) کو پیدا کیا اور اس جل میں اپنی منی ڈالی جس سے سونے کا چمکتا ہوا اندھ پیدا ہوا اُس اندھے میں سب کا باپ آپ برہما ہو کے پیدا ہوا پھر برس تک برہما اُس اندھے کے خیال میں رہا اُسکے بعد اُسکو توڑ کر دو ٹکڑے کر دیے اور اُن سے آسمان و زمین بنا پانچ یہ ہریان بھی قابل غور ہے ۷

## قول ہفتم

کرم پران میں لکھا ہے میں ناراین دیو جو ہوں سو سرشٹ کے پہلے تھا پرمیر سے کہنے کو استھان (جگہ) نہ تھا تب اوے ہو کر شیش ناگ کو پٹنگ پر بنا کر آرام کیا اسکے پیچھے میری مہربانی سے جو بھی برہما پیدا ہوا جو تمام دنیا کا دادا ہے پھر برہمانے اپنی مانند پانچ شخص بنائے سنگ ستان ستندن رورو اور شنت کمار الزتب مہامنی و شنو نے اپنے پتر (پترا) برہما کو تسلی دی جس سے وہ عبادت کرنے لگا لیکن جب اسکا اُسکو کچھ پھل ملا تو غصہ میں آکر روئے لگا اور اُن آنسوؤں سے مہادو پیدا ہوا پھر اُس نے اور خلقت کو پیدا کیا پانچ ان سب کے علاوہ بیدانتی لوگ کچھ اور ہی کہتے ہیں۔ ان سے بڑھ کر یہہ اقوال حیرت افزا ہیں مارکٹھ اور سری مدہا گوت میں لکھا ہے کہ ہماری پانی کا سمندر ایکھ کے س کا سمندر شراب کا سمندر گھی کا سمندر دودھ کا سمندر چھچھا کا سمندر میٹھے پانی کا سمندر یہ ساتوں سمندر سیرم کے چاروں طرف بہتے ہیں۔ مگر نہ اُس سیرم کا پتا

سیرم نہ دونوں کے نزدیک ایک فرضی بہاؤ کا نام ہے جس طرح کہ اندر ایک تالاب کے کچھ نہریں بہتی ہیں شاید یہ باتیں عالم خیال میں ہوں تو ہوں یا برہمنے انہیں روئے لگا کر بنائے ہیں وہ تو نہیں جانتے



۱۰۱. اُن سمندرون کا کہیں تپا ہے بعض پر انون میں ہے کہ زمین کچھوے کی بیٹھ پر ہے اور بعض میں ہے کہ نادیہ میل کے دونوں سینگون پر زمین ہے اور وہ میل پچھلی پر کھڑا ہے اور جب وہ میل سر ہلاتا ہے تو زلزلہ آتا ہے اور بعض میں ہے کہ ششیں ناگ کے سر پر ہے۔ اس خیال سے داوی کا کچھ ٹھکانا ہے وید اور شاسترون اور پرانوں میں یہ لکھا ہے کہ سیمہ برت زمین کے بیچون بیچ ایک پہاڑ ہے جسکی لمبائی تین لاکھ کوس ہے اور اسکی جڑ کی مٹائی چونسٹھ سزار کوس کی ہے اور اسکے اوپر تھاشن تشیو آذر اور اور دیوتاؤں کا استہان ہے اور اسکے آس پاس اور بھی بہت پہاڑ ہیں جنہوں کے اوپر ایک ایک درخت چار چار سزار سو کوس کا اونچا ہے۔ ہنود کی بعض کتابوں سے یہ ہی ثابت ہے کہ کرم یعنی افعال خالق میں اور بعض پر اکرت یعنی مائیکو خالق جانتے ہیں خدا تعالیٰ کے منکر ہیں بعض بابا کے قائل ہیں بعض کہتے ہیں وہ خود اپنی صورتیں بدل کر عالم میں ظاہر ہوا کہی درخت کہی پتھر بنا۔ آب میں حکماء یونان کے اقوال اس بارہ میں نقل کرتا ہوں۔

واضح ہو کہ حکماء کے دو گروہ ہیں ایک گروہ تقدیم یعنی افلاطون سے پہلے اور خود افلاطون ایک گروہ متاخرین ارسطاطالیس اور اسکے معاصر اور بعد کے حکماء۔ قدما کے مختلف اقوال ہیں چنانچہ مثالیس ملطی یہ کہتا ہے کہ ضرور کوئی نہ کوئی عالم کا مبدع ہے اور وہ بانی ہے کیونکہ یہ ہر قسم کی صورت قبول کر سکتا ہے اسی سے آسمان زمین عناصر و نباتات ہر چیز بنی ہے پس جو بانی کہ موجد ہو گیا یعنی جم گیا وہ زمین ہے اور بانی کے تحلیل ہونے سے ہوا پیدا ہوئی ہے اور صاف پانی اور جھاگ سے آگ بنی اور پھر بانی اور آگ کے اجزات اور دھوؤں سے آسمان بنا اور ان ارضیات میں جو اشتعال واقع ہوا اُس سے ستارے آفتاب مانتاب بنے پس اسی لئے یہ آسمان پانی کے گرد گرد حرکت دوری کرتا ہے گویا کہ مسبب اپنے سبب اور عاشق اپنے معشوق پر قربان ہوتا ہے۔ شاید مبدع سے مراد مبدع ہے اس تفسیر پر یہ مذہب تورات اور کتب الہامیہ سے کسی قدر مطابقت ہو جاوے گا اور کچھ عجب نہیں کہ نالیس نے انبیاء علیہم السلام سے فیض حاصل کیا ہو۔

حکیم انکیلیانس یہ بھی ملطی تھی یہ کہتا ہے کہ کل عالم کا پیدا کر نیوالا خدا تعالیٰ ہے پس یہ جو کچھ موجود ہوا یہ سب اسکے علم ازل میں تھا سب سے اول اُس نے عنصر کی صورت پہ عقل کی صورت پیدا کی پھر بقدر انوار امار عنصر نے عقل میں بیشمار وقت صورتوں کے رنگ مرتب کر دیے جس طرح کہ صاف آئینہ میں صد ہا صورتیں یکبارگی پیدا ہو جاوے مگر یہی نہیں بلکہ تیسرا وزن کے یکبارگی سب صورتیں مرتب نہیں ہو سکتیں پس اس لئے یہی ایک عالم سے دوسرے عالم میں صورتیں بدل کر نمودار ہوتا گیا یہاں تک کہ جو صورتیں کہ یہی ہیں اُنکے اور خود ہیولے کے انوار گم ہو گئے اور خاص وہ رذیل صورت رہ گئی کہ

۱۰۲. ابتدا کر پیدا کر نیوالا ۱۲۰۰۰ یعنی دویسہ ہزار کوس کا اول اللہ تعالیٰ نے بنایا اور پھر اُس سے اوپر تین بنائیں ۱۲۰۰۰۰ یعنی ملطی کا رہنے

واللہ ہے کہ جسکو ملٹا کہتے ہیں یہ ایک جویرہ ہے اسکو یونان سے پہلے ملطی تھا ۱۲۰۰۰



جو نہ نفس روحانیہ نہ نفس حیوانیہ نہ ناقبول کر سکتی ہے اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ اس عالم کو اس عالم سے وہ نسبت ہے کہ جو چھلکے کو مغز سے یعنی یہ عالم اس عالم کا ظل ہے اور جیٹک اس عالم کا نور اس عالم میں باقی ہے تو یہ قائم ہے اور اس سے یہ بھی منقول ہے کہ سب کو پیشتر جو اس عالم میں پیدا ہوا وہ ہوا ہے پھر جقدر اجرام علویہ اور سفلیہ میں سب اسی سے ہوتے ہیں پس جو چیز لطیف ہوا سے پیدا ہوئی ہے وہ روحانی اور لطیف ہے نہ وہ بگڑی نہ اُس میں کچھ خرابی ظہور کرے گی اور جو کثیف ہوا سے پیدا ہوئی ہے وہ کثیف اور جسمانی ہے یہ ایک روز خراب ہوگی۔ یہ حکیم ایلیس کے مذہب پر ہے شاید اس نے موجودات جسمانی میں ہوا کو سب سے اول مانا جس طرح کہ موجودات روحانی میں عنصر کو مبدا اول قرار دیا جس طرح کہ الیس نے پانی کو مبدا اول مانا تھا۔ اور یہ عنصر کو بمنزل قلم کے اور عقل کو بمنزل لوح کے قرار دیتا ہے کہ جو ہر طرح کئی صورتیں قبول کرتی حکیم ابنہرقلس یہ حضرت لقمان حکیم سے شاگرد ہیں انہی حکمت حاصل کر کے یونان میں آئے۔ یہ کہتے ہیں کہ تمام عالم کا پیدا کرنا والا خدا تعالیٰ ہے اس نسبت پر پیشتر ایک بسیط چیز کو یعنی عنصر کو پیدا کو کیا یہ عنصر جو معلول اول ہے بالکل بسیط نہیں کیونکہ کہ ہر معلول عقلاً با حتم مرکب ہوتا ہے پس عنصر بھی فی ذاتہ محبت اور غلبہ سے مرکب پھر ان دونوں سے سب چیزیں پیدا ہوتی ہیں اس طرح کہ تمام روحانیات پر محبت خالصہ منطبق ہے اور جسمانیات پر غلبہ اور جو دونوں سے مرکب ہے اس میں یہ دونوں ہیں اور یہ باری تعالیٰ کے لیے ایک قسم کی حرکت و سکون بھی ثابت کرتا ہے یہ مذہب فیثاغورس سے لیکر افلاطون تک حکماء میں مسلم رہا اور سب قدما عالم کو حادث کہتے رہے مگر افلاطون کے شاگرد ارسطاطالیس کا جب زمانہ آیا تو وہ جو کچھ یہ افلاطون اور دیگر کاشفات سہتے ان میں فرق لگایا پھر تو صرف تین ہی باتوں اور خیالی مقدمات سے مرکب ویلون پر حکمت کا دار مدار کیا اسلئے اس گروہ کو مشائیین کہنے لگے اور چونکہ یہ ارسطو سکندر رومی کا وزیر تھا کہ جس نے ایران کو فتح کر کے ایشیائی ملکوں میں بھی اپنا نام پیدا کیا تھا اسلئے ارسطو کے مذہب کی زیادہ شہرت ہوئی اور اب یزید فیلسفہ کے ارسطو اور اسکے متبعین متاخرین کا مذہب اس باب میں بیان کروں دو چار مقدمات گوش گزار کرتا ہوں کہ چیز اس مذہب کی بنیاد ہے (۱) یہ کہ ایک شخص سے (کہ جو کل الوجوہ واحد ہو جیسا کہ باری تعالیٰ) دو چیز صادر نہیں ہو سکتیں کیونکہ اگر دو صادر ہوں تو اس میں دو جہت ثابت ہو جاوے اور ترکیب لازم آوے (۲) یہ کہ ستاروں کی مختلف حرکات سے تو آسمان ثابت ہو سکتا ہے (۳) یہ کہ ان آسمانوں کی حرکت دوری قدیم ہے اور ان کے محرک نفوس فطریہ ہیں کہ جنکو عقل و شعور ہے (۴) جو چیز حادث ہے یعنی جو معدوم ہو کر موجود ہو ضرور ہے پہلے سے اسکے لیے مادہ ہو ورنہ اس شے کی جو صفت امکان ہے کس کے ساتھ قائم ہوگی؟ جب یہ مقدمات اپنے خیال میں ان لوگوں نے مضبوط کر لیے تو کہنے لگے عالم قدیم ہے یعنی یہ آسمان و زمین اور کل بساط سب ہمیشہ سے ہیں ان یہ مرکبات حادث ہیں جیسا کہ حیوانات نباتات جمادات اور یہی فانی بھی ہیں کہ یہ ترکیب نحل ہو جاتی ہے ہر عنصر اپنے اپنے خیر اصلی



اصلی میں آتا ہے۔ اور کل عالم کا بانی خدا تعالیٰ ہے جب کہ وہ ہے تب ہی سے یہ عالم ہے عالم کو حادث ذاتی کہہ سکتے ہیں اور اس کا صدور اس سے یوں ہوا ہے کہ سب سے اول اُس نے عقل اول کو پیدا کیا کہ جس سے وہ بسیط ہے وہ اپنی چیزیں پیدا نہیں کرتا اب عقل اول میں تین باتیں ہیں ایک وجود فی نفسہ دوسرا وجود بالغیر تیسرا مکان لفظی نہیں آتی پہلے اعتبار کے کہ جو اشرف تھا عقل دوم کو پیدا کیا کہ یہ بھی اشرف ہے اور دوسرے کا نظیر اعتبار سے نفس کو کہ جس کو روح یا نام کہتے ہیں پیدا کیا اور تیسرا اعتبار سے جسم یعنی فلک اول کو پیدا کیا کہ جس کو ادھر کے لحاظ سے نوان آسمان اور فلک الافلاک بھی کہتے ہیں پھر عقل دوم نے عقل سوم اور آسمان دوم یعنی فلک ثوابتہ اور ایک نفس کو پیدا کیا علیٰ ہذا القیاس نوین عقل نے نوین آسمان فلک القمر اور دسویں نفس کو پیدا کیا پھر دسویں عقل نے بذریعہ حرکات فکیہہا لفظ اور سب چیزوں کو پیدا کیا اس لئے اس کو عقل فعال کہتے ہیں اور اسی خیال سے شعرا و ادباء کو آسمان کی طرف منسوب کر کے اس کو برا بھلا کہا کرتے ہیں

اسی طرح اصول مرکبات میں بھی حکماء کا یہم اختلاف ہے چنانچہ متاخرین حکماء آگ پانی خاک ہوا اربع عناصر کے قابل ہیں بعض صرف ایک ہی عنصر کے قابل ہیں بعض دو کے بعض تین کے بعض بہت سے عناصر مانتے ہیں۔ جو ایک کہتے ہیں پھر ان کا یہی اختلاف ہے کوئی آگ کو اصل مانتا ہو اور عناصر اسی سے پیدا ہونا کہنا ہے کہ آگ مستحیل ہو کر ہوائی اور ہوا مستحیل ہو کر پانی بن گیا اور پانی متجدد ہو کر زمین ہو گیا۔ بعض کہتے ہیں ہوا اصل ہے باقی چیزیں مستحیل ہو کر ہوا سے بنی ہیں بعض پانی کو اصل کہتے ہیں بعض مٹی کو اصل قرار دیتے ہیں بعض اخراجات کے قابل ہیں۔ اور بھی آفرینش عالم میں حکماء مصر اور فارس و روم اور ہندو چین کے رجاء بالغیب بہت سو اقوال ہیں یہاں بھی عقل کو بڑی حیرانی اور سرگردانی تھی کس کو غلط کہہ سکتے ہیں؟

اسلام خدا تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی معرفت اس راز سرسبز کو یوں کھول دیا

قُلْ إِنَّا نَحْنُ الْغَفُورُونَ بِالَّذِي خَلَقْنَا الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِّنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامًا تَكْفَرُونَ أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلنَّاسِ أَیُّالَهُمْ تَعْلَمُونَ أَلَمْ تَرَ أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ فَاغْنِيَا وَكُوزَا فَطَلَا تَابًا تَبْتَا طَلْعًا قَدْ قَضَيْنَا سَبْعَ سَاعَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوَّلَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيْنَ السَّمَاءِ الَّتِي يُصَابِعُ وَحِفْظًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ اس آیت کی تفسیر تو اسکے موقع پر ہو چکی ہے مگر اصل مطلب یہ کہ خدا تعالیٰ نے دو روز میں زمین کو پیدا کیا اور بموجب قول ابن عباس کہ جس کو تفسیر بارک وغیرہ میں نقل کیا ہے بعد اس کا ایک جوہر ہے کہ جو خدا تعالیٰ کی نظر بہت سی پانی ہو گیا پس یہ پانی بحر ہستی بن موج زن تھا کہ جو خدا تعالیٰ کے اعطاء قدرت و حیروں میں تھا جیسا کہ فرماتا ہے وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ کہ اس کا تحت پانی پر تھا اور تورات کتاب پیدا ہونے کے اول باب

لہ عقل سے مراد انسان کی عقل نہیں کہ جس کو ذہن و فہم بھی کہتے ہیں بلکہ جوہر مجرد جیسا کہ مانگہ جس کو عرف شرع میں قلم کہتے ہیں ۱۲ منہ ۱۲ صبح بخاری میں ہے قال علی

وہم کہن یعنی قبلہ کان شہ علی الہ ثم خلق ہوت و الارض احدث کہ بعد ہی تھا اس سبب سے کہ پانی تھا اور اس کا تحت پانی پر تھا اور تورات کتاب پیدا ہونے کے اول باب



۲ آیت میں بھی ہے کہ خدا کی روح پانیوں پر عبثش کرتی تھی پھر اس پانی کی حرکت اور توجہ سے حرارت اور بخارات اور دھواں پیدا ہوئے اور جھاک بھی مٹا رہے تھے سورہ جھاک وغیرہ جو کچھ منجھ ہو گیا وہ زمین ہو گئی اور ہر طرف سے پانی اس پر محیط ہو گیا مگر کسی قدر ارتفاع انقباض کی وجہ سے پانیوں کے اوپر بھی رہے کہ چسپ لوگ آباد ہیں اور پانی تحلیل ہو کر حرارت کی وجہ سے ہوا بن گئی اور ہوا توجہ کی حرارت سے مستحیل ہو کر آگ بن گئی مگر قرآن سے صرف اسی قدر ثابت ہے کہ خدا نے دور دراز زمین زمین کو بنایا پھر وہ جو دھواں اور بخارات مرتفع تھے ان سے دور دراز سات آسمان بنائے جیسا کہ خود فرماتا ہے ثم استوی الى السماء وادھوہ جو لطیف اجزات تھے ان سے ستارے بنا کر آسمان کو مزین کیا۔ پس جب آفتاب اور ماہتاب اور رات دن ہو چکے (تو ان کی حرارت بروقت سے) زمین کے اوپر نباتات پہاڑ و انہار وغیرہ چیزیں پیدا کیں کہ جن کی طرف انسان و حیوانات کو اشد ضرورت ہے اور یہی دور دراز زمین کیا جیسا کہ فرماتا ہے **السماء بنمناہا وارضہا فسطوٰھا واعطٰہا شربا وخرجنا مینہا ماء واولا الارض بعد ذلک ضحیٰ ماہا اخرجنا مینہا ماء وارضہا فسطوٰھا واعطٰہا شربا وخرجنا مینہا ماء وارضہا فسطوٰھا واعطٰہا شربا**۔ اس کی درستی کی اور اس سحرات دن پیدا کر کے اُس کے بعد زمین کو آراستہ کیا اور اُس کے اوپر پہاڑوں کا دباؤ ڈالا۔ پھر حیوانات اور حضرت انسان کو بنایا جیسا کہ بھی آتا ہے۔ تو رات میں بھی اسی کی موافق ہے مگر بقدر عبارت کی کچھ تفسیر باقی مطالبات

**ف**۔ جمہور علماء اصحاب و تابعین عبد رب بن عباس و مجاہد حسن وغیرہ اسی تفسیر پر متفق ہیں کہ آسمان زمین کے بعد بنایا گیا ہے جیسا کہ ابھی مذکور ہوا لیکن بعض علماء جیسا کہ قتادہ اور سدی اور قتال اور بیضاوی وغیرہ یہ کہتے ہیں کہ آسمانوں کو پہلے پیدا کیا اس آیت سے **والارض بعد ذلک** تھا اور تم کو تراخی رہی پر محمول کرتے ہیں مگر یہ تکلف ہے کلام الہی میں غور نہیں کیا کیونکہ بعد ذلک جو لایا ہے تو زمین کی دُخ کی نسبت فرمایا نہ پیدا ہونے کی نسبت یعنی زمین آسمان سے پیدا تو پہلے ہو چکی ہے مگر اُس کی راستگی کہ جو دُخ کا مفاد ہے آسمانوں کے بعد ہے۔ **۲** زمین کو دور دراز زمین پیدا کیا اور دور دراز زمین اس کو آراستہ کیا اور دور دراز زمین آسمان بنایا یہ کل چھ روز ہوئے جیسا کہ فرمایا **ولقد خلقنا السموات والارض فی سبتہ ایام** بعض احادیث میں آیا ہے کہ زمین کو بیتوار اور بیر کے روز اور اس کی آراستگی اللہ کے پہاڑ وغیرہ چیزیں منگل اور بُرہ کے روز اور جھرات کے دن آسمانوں کو اور جمعہ کے روز سناروں کو پیدا کیا صحیح مسلم میں اور طرح پر آیا ہے۔ تو رات سفر خرورج کے اسباب، اور میں یہی یہہ ہے اس لئے کہ چھ دن میں خداوند نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ساتویں دن آرام کیا اور تازہ دم ہوا اور یہ ساتواں روز سہفتہ کا دن ہے کہ جس کو یہود سبت کہتے ہیں لیکن آرام کرنا عظمیٰ کاتب ہے اس لئے کہ وہ فرماتا ہے **وامتسنا من لغوب کہ ہم پیدا کرنے میں کچھ بھی تھکے نہیں** اگر کوئی کہے کہ دن تو آفتاب کے طلوع و غروب سے ہوتا ہے پس ان کے پیدا ہونے سے پہلے دن کہاں تھا اور پھر ان کے نام کہاں؟ تو میں کہتا ہوں کہ جو کچھ عالم ظہور میں آتا ہے وہ پہلے علم الہی میں ہو ہو قائم ہوتا ہے



وَاذْكَرَنَّ رَبُّكَ لِمَ لَمْ يَكُنْ لَكَ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ

اور جبکہ تیرے بچے زمینوں سے کہا کہ میں زمین میں ایک خلیفہ مقرر کرنا چاہتا ہوں وہ بولے کیا تو اس میں ایسے شخص کو خلیفہ کرنا چاہے جو زمین کو

يُفْسِدُ فِيهَا وَمَنْ يُفْسِدُ فِيهَا مِنْكُمْ مُجْرِمٌ لَكُمْ نُقْلُ اس لَكَ قَالُوا لَوْ عَلِمْنَا مَا لَا تَعْلَمُونَ

اور چونکہ ہمارے حالاکہ ہم تو بیچ بیری حمد کے ساتھ کہتے اور تیری باکی بیان کرتے ہیں راستی کہا میں جو کچھ جانتا ہوں وہ نہیں جانتے

جو طرح آئینہ میں وہ دکھائی دیتا ہے جو پہلے موجود نہ تھا ہو پس جس طرح کون اور ان کے نام آفتاب پیدا ہونے سے عالم ظہور میں مشعین ہوئے اسی طرح اُس کے علم میں تھے پس وہ اپنے علم کے لحاظ سے اس مقدار زمانہ کو ایام سے تعبیر کرتا ہے صرف یہ فرق ہے کہ ہمارے نزدیک یقین آفتاب کے بعد ہوئے اُس کے نزدیک پہلے ہی تھے سوال خدا تعالیٰ قادر ہے اُس نے چھ روز کے عرصہ میں کیوں آسمان و زمین پیدا کیا؟ کیلئے ایک بار کن کہتے ہی مکرر دباؤ اسکو کس سامان کا انتظار تھا جواب کسی کلمہ ہی نہیں بلکہ صرف اسلئے کہ عالم اسباب میں ہر کام کا بندوبست ہونا ثابت کیا جاوے و اگر یہ ہو کر خوب معلوم نہ ہو مگر خدا نے دنیا کی سب چیزیں انسان کے لئے نفع رکھا ہے یہ اور بات ہے کہ صحت سے بعض چیزوں کا کھانا پینا حرام ہے مگر نفع کچھ کہانے پینے ہی پر معروف نہیں اور اسیلئے جمہور علماء اس آیت خلق لکم فی الارض جمیعاً سے اس بات کے قائل ہو گئے ہیں کہ جب تک کوئی نعمت سعیت نہ معلوم ہر چیز مباح اور حلال ہے اصل اشیا میں حلت و حرم دو پہل شئی علیم میں اس طرف اشارہ ہے کہ آسمانوں اور زمین کی بابت جو لوگ کتاب الہی کے مخالف کہتے ہیں وہ جانتے نہیں ایسا ہی اکل کے گھوڑے دوڑاتے ہیں +

ترکیب

اذْكَرَنَّ مفعول بہ ہے اذکر محذوف کا بعض کہتے ہیں مبتداء محذوف کی خبر ہے تقدیرہ وابتداء ظرفی اذ قال بعض کہتے ہیں زائدہ ہے قال فعل ربک فاعل للک کہ متعلق ہے فعل کے انی جاعل فی الارض خلیفہ جملہ مقولہ ہے قول کا یعنی مفعول قال کا جمل مستقبل کے معنی میں ہے اسیلئے عمل کرتا ہے ممکن ہے کہ یعنی خالق ہو تو ایک مفعول چاہیگا جو خلیفہ ہے اور ممکن ہے کہ بعضی مصتیر ہو تو اس تقدیر پر فی الارض مفعول ثانی ہوگا۔ ثانوی فعل ضمیر فاعل آہرہ استفہام ارشاد کے لئے تجعل فعل انت فاعل من یفسد و یفسد الداء سبب اسکا مفعول یہاں یہ تمام جملہ مفعول ہوا قالوا کا و نحن نسبح الحق جملہ اسمیہ حال ہو فاعل نحن ہے یہ حال جہت اشکال کو ثابت کرنے کے لئے ہے قال فعل یا فاعل اتی اعلم الخ جملہ اسکا مفعول۔ اعلم فعل مضارع موصولہ لا تعلمون صلہ اصلہ لا تعلمونہ ضمیر محذوف۔ بعض نے کہا ہے کہ اعلم اسم ہے مثل فضل کے پھر اموضع جر میں ہے بسبب اخذت کے (تبیان فی احزاب القرآن)

تفسیر



یہ تیسری نعمت خدا تعالیٰ یاد دلانا ہے۔ پیشتر کہا تھا کہ اللہ نے تم کو پیدا کیا اور اس نے تمہارے لیے زمین و آسمان کو اور انکی سب چیزوں کو بنایا ہے اور اس نے تمہارے والد ابو ابراہیم آدم علیہ السلام کو وہ عزت و حرمت بخشی کہ فرشتوں کو اس کے پیدا ہونے سے پہلے ہی خبر کر دی تھی کہ ہم زمین پر اسناںا یعنی آدم پیدا کرنا چاہتے ہیں کہ اس کے اور اسکی اولاد انبیاء علیہم السلام کی معرفت ہم اپنے احکام جاری کرینگے جب ملائکہ نے یہ سنا تو معلوم ہوا کہ آدم خدا کا بڑا برگزیدہ ہوگا دو وجہ سے ایک یہ کہ اس کے پیدا ہونے سے پہلے ہی اسکی سنادی کی گئی دوم یہ کہ وہ خدا کا نائب ہو کر زمین پر حکومت کرے گا مگر اس کے ساتھ جب انکو یہ بھی معلوم ہوا کہ اسکا خمیر اور مادہ امیر و اجسام مختلف اطبائع سے ہوگا کہ جب قوت شہویہ او غضبیہ لازم ہے کہ جس سے خواہ مخواہ زنا وغیرہ فساد ہوگا میں اتنا ہے تو بڑا تعجب ہوا کہ جس میں دو بری قوتیں اور ایک قوت عقلیہ عمدہ ہو اسکا تو پیدا کرنا بھی مقتضی حکمت نہیں ہے چنانچہ اسکو خلیفہ بنایا جاوے پس اسلئے (۱) اعتراض اور مباحثہ او حسد کے طور پر بلکہ نہایت عجز و انکسار سے یہ سوال کیا کہ الہی اسکا یہ حال ہے پھر اسکو خلیفہ بنانا اور جن میں صرف خوبی ہے یعنی قوت عقلیہ کہ جسکی وجہ سے خدا کی ہمیشہ تسبیح اور تحمید اور تقدیس کرتے ہیں سبحان اللہ بحمدہ سبحو قدوس کہتے ہیں یعنی ملائکہ انکو خلیفہ بنانا اسپن کیا حکمت ہے ؟ خدا تعالیٰ مجالیہ جواب دیا کہ اسپن جو کچھ حکمت ہے وہ انکو معلوم نہیں کہ ان دونوں قوتوں غنغضبیہ او شہویہ کو جب مہذب اور تابع عقل کر لیا جاتا ہے تو انہو النصار اور شجاعت اور عفت اور مجاہدہ نفس وغیرہ صفات حمیدہ پیدا ہوتی ہیں اور جو کچھ انکے باہم مرکب ہونے سے عجائبان پیدا ہوتی ہیں وہ نہایت صفت سے پیدا نہیں ہوتیں جیسا کہ جزئیات امور کا احاطہ اور طرح طرح کی صنعتوں کا ایجاد کرنا اور منافع کائنات کو قوت کے مرتبہ سے فعلیت کی طرف لانا حالانکہ خلافت سے ہی بآمین مقصود میں سویہ بآمین آدم میں بن فرشتوں میں نہیں اس کے بعد خدا تعالیٰ نے فرشتوں کو آدم کی فضیلت علم دکھا کر انکو سجدہ کا حکم دیا اور فرشتے اپنے سوال پر نادم ہو کر سجدہ کیا لاکھ لاکھ گئے پس تم ایسے محسن خدا کی کیونکر نافرمانی کرتے ہو اور اس کے احکام اور اس کے اخیر نبی علیہ السلام سے کس طرح سرکشی کرتے ہو۔

### متعلقات

اذ قال ربک للملائکۃ پیشتر مقدمہ کتاب میں ملائکہ کی تحقیق ہو چکی ہے اور جو کچھ بعض نا فہم لوگوں نے اس سوال کو مباحثہ اور اعتراض خیال کر کے لحدوں کی تقلید میں اگر زبان درازی کی ہے اور پھر نہایت ضعیف تاویل کر کے کلام الہی کو بگاڑا ہے سب کا مفصل جواب ہاں دیکھو خلیفہ فعیل کے وزن پر ہے اسلئے اسکی جمع خلفا آتی ہے مگر مبالغہ کے لئے ت کو زیادہ کر کے اس کے معنی نائب کے ہیں کہ جو پیچھے کام کرتے یہ خلف و مشتق ہے۔ اگرچہ خدا تعالیٰ ہر وقت موجود ہے اسکو خلیفہ بنانے کی ضرورت نہیں مگر بندوں کو واسطہ کی ضرورت ہے :







نیک پہلے کو الیٰ علیٰ کالت بن رکھا اور فرشتہ بھی اس عجیب غریب صورت کو دیکھ کر حیران ہوتے اور تعجب کرتے تو کہ چاہے اس میں کیا سر ہے  
جو خلیفہ بنا یا جاوے گا اور الیٰ علیٰ کالت دیکھ کر دل میں کہتے تہا کہ یہ کیا ہے ؟ مگر جب قلب کو دیکھا تو حیران ہو گیا کہ عجیب ترین اس میں کوئی لطیفہ  
ربانی رکھا جاوے ہے پس جب روح اس نیک بندے کو ایک بلور خالی میں مجبوری سے لگائی گئی اور اس وقت آدم کو چھینکے کی تو الہام الہی سے  
احمد کہا اور خدا کی طرف سے یہ حرکت کا جواب عطا ہوا کہ آدم کو حکم ہوا کہ تو جماعت فرشتوں کے پاس جا کر السلام علیکم کہہ کر جو چاہو جانا  
وہیں وہ تیرے لئے اور تیری اولاد کیلئے خیمہ تقرر ہوگا اتنی ہی پس جب آدم پیدا ہوئے اور فرشتہ تین ستر خیمہ آدم کی چھینکے سے احمد تیرے لئے  
اور جماعت ملائکہ کو السلام علیکم کہنے سے یہ معلوم کر لیا تہا کہ یہ کوئی ہونہار ہے مگر ہذا اسکے استحقاق خلافت کی کوئی تفصیلات  
خاص معلوم ہوتی تھی اسکے خدایتعالیٰ نے آدم کے دل میں یہ صفت کر دیا کہ ملائکہ تو کا یہ نام ہے ملائکہ لان شے کا یہ لینی آدم کی سرشت میں  
وہ اجزائے مختلفہ اور قوا و قبائل رکھتے کہ جسے اسکو طرح طرح کے معقولات اور محسوسات اور تحولات و تبدلات اور خیالات اشیا اور ان کے  
خواص اور نام اور اصول علم و قوانین صفت اور ان کے آلات کی کیفیت کا علم حاصل ہو سکے پس جب آدم کو تفصیلات علم حاصل ہو گئی کہ جو تمام علم  
کمالیہ کا سرمایہ ہے اور جب پھر خلافت دنیا پر تھے کس لئے کہ خلیفہ جب تک شہر یا کو نہ جائز گا تو جس علم نہ کر سکیگا تب خدا نے ان جنسینہ دن کو فرشتوں  
کے سامنے کر کے دربار عام میں یہ پوچھا کہ ان چیزوں کے نام تو بتاؤ اگر اپنے اس دینی میں ہے ہو کہ ہم ہی تیری سرشت سے ہیں و تقدیر سے  
کہتے ہیں (اور تسبیح و تہلیل کو علم اشیا لازم ہے) پس اسکے ہم حق خلافت میں ہیں ؟

لیکن یہ ہو کہ فرشتوں میں وہ مادہ نہ تھا کہ جسکی وجہ حقائق اشیا اور جزئیات اور علم حاصل ہوا اس لئے نہ تھا کہ  
پھر خدا نے آدم سے کہا کہ ان کو تو بتلا دے آدم نے بتلا دیا تو تمام ملائکہ اسکی تفصیلات علم کے قابل ہو گئے اور اپنی قوموں میں ان تفصیلات علم کو تقاضا  
سبھا کر لیا کہ علم اشیا کہنے لگے جب آدم کی تفصیلات ثابت ہو چکی تو خدا نے آدم کو اپنی نبیاءت عطا فرمائی اور سب کو اس شہادت نشینی سے  
مسلح کر کے جو قوموں و تعلیم کی نذر فیاد کا حکم دیا جس پر فرشتے لگے کہ اتنی کو بجالائے اور سب نے آدم کو سجدہ کیا مگر ابلیس کے کہ اصل جن جنس  
فرشتوں میں عبادت و ریاضت کی وجہ سے جالسا تھا صمد ہوا اور وہ آدم کی تفصیلات کا مقرر ہوا اور کہا کہ یہ خاک سے بنا ہے میں گنہگار ہوں  
میں اس میں ہر چیز میں میرا حصہ ہے ؟ آخر اللہ سجدہ نہ کیا اور اس خطاب میں دربار خدائی سے اٹھ گیا ۔ اور پھر آدم کی خوشی خاطر  
کے لئے ایک عورت عوا خدائے پیدا کی اور دونوں کو بہشت میں رہنے کا حکم دیا اور ایک درخت کے کہا کہ اس سے کسی حکمت کی جو ہے  
منع کر دیا تہا شیطاں ان دلائل سائب کی صورت میں ہو کر پہنچا اور حضرت عوا کو بہکا کر اس بہشت کے کہا کہ نہ پرانا کہہ دیا اور عوا کے کہنے سے  
حضرت آدم نے بھی کہا یا جسکا پتہ یہ ہو کہ وہاں سے نکالے گئے اور وہاں میں اس لئے گئے اور طرح کی کلیفات اٹھا کر حضرت آدم نے  
اپنی زندگی تمام کی اور کئی سال نہ پھر پائی پھر ہمیشہ سے بد لوگوں کے سمجھانے کے لئے خدا کی طرف سے برگزیدہ لوگ کہیں کہ انبیاء  
کہتے ہیں اسے اور سمجھانے رہے یہ مختصر حضرت آدم کی ساری سرگزشت ہے کہ جسکو خدایتعالیٰ نے اگلی آیات اور دیگر مقامات میں



قَالَ سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝ قَالَ يَا اٰدَمُ اَنْزِلْ اِلَى الْاَرْضِ بِسْمِ اللّٰهِ

ہوئے (فرشتے) بلکہ تو ہم تو اس قدر جانتے ہیں کہ جس درجہ سے ہم کو بتلایا بیشک تو ہی بڑا جانتے والا ہے (خدا ہے) اسے آدم فرشتوں کو ان چیزوں کو نام بتا دے  
فَلَمَّا اَنْزَلْنَاهُمْ رَاٰ سَادَهُمْ قَالَا اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّيْ اَعْلَمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۚ اَعْلَمُوْا اَنْتَ دُوْنَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ  
پھر جب آدم نے فرشتوں کو ان کو نام بتا دیا تو خدا نے کہا میں نے تم سے کہا تھا کہ آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو جانتا ہوں اور تم ظالم کرتے اور جو پوشیدہ کہتے ہو اس کو بھی جانتا ہوں

نئی نئی عنوانات سے بیان فرمایا ہے اور تورات میں ہی اسی طرح سے ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے حواری بھی بلکہ مسیح  
انبیاء دیون ہی سمجھتے آئے ہیں گو عنوان اور طریق بیان میں کچھ کہیں فرق ہو مگر بعض دہریوں نے اس کا انکار اور کثرت کی تاویل کی ہے۔

سوال علم آدم الاس کا کیا ہے تمام محققین نے یہ مراد لی ہے کہ اس کا سے مراد صرف نام نہیں بلکہ اشیا کی حقیقت اور خواص و اوصاف  
ہیں کیونکہ نام پوچھنے میں کیا آدم کی فوقیت ثابت ہوتی ہے؟ بس اس قدر پر یہ بحث کرنا کہ لغات کا واضح خدا ہی یا کون اور اگر کون  
ہے تو تسلسل لازم آوے گا وغیر ذلک (من الابحاث) بیجا مذہب ہے اور تعلیم کے معنی ہی الہام اور القاء کے ہیں مگر کتباً سمجھ میں نہیں آتا کہ جو چیز  
کی حقیقت خدا نے آدم کو بتلادی تھی اور پھر ہر چیز کا فرشتوں کے دربارہ سوال کرنا یہی سمجھ میں نہیں آتا جواب مراد یہ ہے کہ آدم  
میں ہر چیز کے جاننے کا وہ اور قابلیت پیدا کر دی تھی کہ جب تو جہ کرے جان سکے اور پہلے کچھ اشیا کو اسی حیثیت سے پیش کیا تھا اور اسی  
حیثیت سے عرض فرماتا تھا ہم کی ضمیر کی طرف بھرتی ہو سوال ضمیر ہم مذکر کی طرف نہ دیتی عقل کی طرف پہرتی ہے اور اشیا کی  
طرف یا ضمیر پرانی چاہئے تھی عرض کیا کہنا تھا۔ جواب چونکہ اشیا میں عقل اور ہی تو بقا عدہ تالیف یہ ضمیر لائی گئی ہے

### ترکیب

قَالَ اَفَلَمْ نَقُلْ لَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ لَنَّا اِنْ تَمَّ جَمْعُ اَنْفَعُولِ بِهٖ سَجَانِ اَمْ هُوَ مَصْدَرٌ كِي جَلْبِ مِّنْ وَّاقِعٍ هُوَ اَمْ اَوْ  
کبھی اس سے محبت مشتق کیا جاتا ہو۔ اور یہ اکثر مضاف ہو کر مستعمل ہوتا ہے اور یہ صورت ہوتا ہے فعل محذوف و تقدیر محبت ہے  
تسبیحا جیسا کہ معاذ اللہ اور جب یہ اضافت ہو مجزوء ہوتا ہے تو علم تسبیح ہو کر عثمان کی طرح تعریف اور الف و ذن کی وجہ سے غیر منصرف  
ہوتا ہے الا علمنا ماصدر یہ ہے اسے الا علمنا علمنا اور یہ منفع لاسے بدل ہو کر مرفوع الجمل ہے جیسا کہ لا الہ الا اللہ انت مبتدا  
العلم اسکی خبر الحکیم جز ثانی بہرہ سب جمل خبر انت ہوا۔ اور ممکن کہ انت تاکید ہو کاف انک کی۔ باقی ترکیب واضح ہے

### تفسیر

یہی اس کلام کی واضح ہے۔ لیکن اس سب کلام کی تفسیر یوں ہے جب فرشتے نے بتائے کہ تو معذرت کرنے لگے پھر خدا نے آدم سے  
فرمایا تو اسے بتلادیا۔ جب فرشتوں کا عجز بخوبی ثابت ہو گیا تو خدا تعالیٰ نے ان کو متنبہ کرنے کو فرمایا کہ تم اپنے دل میں کیا سمجھو تھے  
میں ہر چیز کی حکمت اور مصلحت اور آسمان و زمین کی پوشیدہ بات جانتا ہوں اور تمھارے دلوں کے مطالب اور طلب ہر حال سے بلی



وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝

اور جبکہ ہم نے فرشتوں کو کہا کہ آدم کو سجدہ کرو تو انہوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے کہ اسے انکار اور تکبر کیا اور وہ کافروں میں سے تھا آگاہ ہوں۔ اب اس آیت میں انی اعلم بالاعلمون کی خوب تشریح ہو گئی یعنی تمہارا استعجاب بجا تھا میں جو کچھ کرتا ہوں اس میں صدمہ یا حکمتیں ہوتی ہیں۔ فوائد

اس آیت سے چند باتیں مستفاد ہوئیں (۱) یہ کہ علم کو جس صفت پر فوقیت ہے یہاں تک کہ بلا تکسیر و تقدیس میں ہم میں مصروف تھے اور آدم میں گناہ کا ہی مادہ رکھا تھا مگر علم کی وجہ سے خلافت کا مستحق اور فرشتوں کا استاد ہو گیا۔ قرآن اور احادیث اور کلام حکما میں جس قدر علم کے فضائل ہیں انکے لئے ایک دفتر چاہیے (۲) یہ کہ حکمت علم سے زائد چیز ہے ورنہ انت العلم الحکیم میں یہ لفظ کمر لگتا جا تا پس سلم حکمت کی تعریف اور اقسام کو علم سے غیر طور پر بیان کیا گیا ہے مگر حکمت الہی کے یہ معنی ہیں کہ خدا تعالیٰ اس چیز کو پیدا کرے کہ جسمین بالفعل اور آئندہ بندوں کی پہلائی ہو۔ واضح ہو کہ جب حضرت آدم کا حق خلافت اور استیفاء ہونا ثابت ہو گیا تو خدا تعالیٰ نے ملائکہ کو اسکی تعلیم و تکریم کا حکم دیا اور آدم اور اسکی اولاد پر احسان کیا پس اس آیت میں فرمایا ہے :

### ترکیب

و حرف عطف۔ اگر اسکو ذکر مضمر سے نصب یا جائیگا تو ظرف کا ظرف عطف ہو گا اور اگر قالو یا القادوا کے ساتھ متعلق کیا جاوے گا تو جملہ کا جملہ پر عطف ہو گا بلکہ ایک پورے قصہ کا دوسرے پورے قصہ پر قلنا فعل با فاعل للملائکہ متعلق ہے فعل سے اسجرو الخ یہ تمام جملہ ماول ہو کر مقولہ ہوا قلنا کا۔ جو لوگ ابلیس کو ملائکہ ارضیہ میں سے کہتے ہیں اور عصمت سب فرشتوں کے لیے شرط نہیں کرتے بلکہ علوی اور آسمانیوں کے لیے تو وہ الکا استثناء ملائکہ سے متصل جانتے ہیں اور جو اسکو غیر ملائکہ از قسم جن بتلاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بنی آدم سے پیشتر دنیا پر جنوں کا تسلط تھا پھر جب انہوں نے زمین کو گناہوں سے ناپاک کر دیا تو خدا نے انکی شوکت کو توڑ دیا اکثر ملائکہ کے ہاتھ سے قتل ہوئے اور جو کچھ بچ گئے غاروں اور پہاڑوں میں پناہ گزین ہوئے منجملہ انکے ابلیس نہایت تباہ و گریان ہو کر عبادت الہی میں مشغول ہو کر ملائکہ ارضیہ میں مل گیا مگر خلافت کا امیدوار رہا پس جب آدم کو خلیفہ بنایا اسکو از حد حسد یا ملائکہ کے ساتھ اسکو بھی سجدہ کا حکم ہوا اس نے تمکبرانہ انکار کیا سو وہ غیر متصل کہتے ہیں اور معمول کی یہ وجہ بیان کرتے ہیں اول حضرت علی اور ابن عباس کا قول ہے دوسرا حسن اور قادمہ کا :

سہ کیونکہ ممکن ہے کہ جکا اذہ شعلہ نیش ہو انہیں دو قسم کے لوگ ہیں نیک سوہ ہی ایک قسم کے ملائکہ ارضیہ ہوں اور بد سوہ شیاطین جن ہیں اس اعتبار سے ابلیس کو فرشتوں میں سے شمار کر سکتے ہیں ایشیطان بھی کہتے ہیں ہاں ان فرشتوں میں شمار نہو گا کہ جو اعلیٰ نوع کے ہیں اسی بلو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کان من الجن فطس علی ربہ کہ ابلیس جن تھا حکم الہی سے نافرمان ہو گیا پس ملائکہ کے لیے جو عصمت شرط ہو تو اعلیٰ قسم کے نہ ہے کہ انکی تفسیر البیضاوی ۱۲۷ منہ



## تفسیر

یہ جو نئی نعمت ہے تمام نبی آدم پر کہ انکے باپ حضرت آدم کو یہاں تک عزت دی کہ ملائکہ بعض کہتے ہیں زمین کے ملائکہ کو بعض کہتے ہیں سب کو سجدہ کا حکم دیا سب تعیل کی مگر ابلیس نے کہ جسکو شیطان کہتے ہیں نجر سے حکم عدولی کی اور دراصل علم الہی میں کافروں میں شمار تھا:

## متعلقات

**سجدہ** لغت میں سر جھکا کر عاجزی اور فرمانبرداری ظاہر کرنا ہے کوئی شاعر عرب کہتا ہے یہ بحج فضل الحق فی حجازہ یا تری لاکم فیہ سجد اللہ افزہ ابولکنت شاعر فی عامر سے کہتا ہے کہ جھگو تم جب جانو گے کہ میں ایسا لشکر عظیم لیکر تم پر حملہ آور ہوں گا کہ جسکو اطراف میں الحق گھوڑوں کا پتہ لگے اور جسکے گھوڑوں کی ٹاپوں کے آگے ٹیلے سجدہ کرینگے یعنی جھکیں گے۔ وقال سے فقدان لہا ہوا یا یا خطاسہ و قلن کہ اسجد لیلی فاسجدہ عوزین ایک سخت مٹنہ زور و اونٹ کو بلی کے پاس کھینچ کر لائیں اور کہا کہ بلی کو سجدہ کر یعنی اسکے آگے جھکنا تو اس طرح گردن جھکا دی۔ الغرض سجدہ کے معنی لغت میں جھکنا ہے اور شرع میں اسکو خاص کر لیا اور اسکے معنی زمین پر پیشانی رکھنا قرار دیا سو اس میں نہایت درجہ کی تعظیم ہے اسلئے شریعت نے اسکو خیر اللہ کے لیے حرام کر دیا احادیث صحیحہ اس میں بکثرت ہیں قال لا تسجدوا للشمس ولا للقمرو اسجدوا للذی خلقہن کہ نہ آفتاب کو نہ ماہتاب کو سجدہ کرو جس آنگو پیدا کیا اسکو سجدہ کرو اور انجیل میں ہے چوتھے باب میں یہ ہے کہ شیطان نے مسیحؑ کہا کہ تو مجھ کو سجدہ کرے تو تجھ پر سب کچھ دون (۱۱) تب مسیحؑ نے اس سے کہا اے شیطان تو ہو کیونکہ لکھا ہے کہ تو خداوند اپنے خدا کو سجدہ کر اور اس کیلئے کے لیے بندگی کرتا تھی:

پس اس فقیر پر خدا نے فرشتوں کو ایسا حکم کہ جو اسکی ذات مقدسہ کے لیے مخصوص ہے کہوں دیا ۱۷ اسکا یہ جواب ہے کہ سجدہ سحر اور لغوی معنی میں یعنی جھکنا اور تعظیم کرنا سو یہ حکم مختص عبودیت نہیں بلکہ چھوٹا بڑے کے آگے اور شاگرد استاد کے آگے تعظیم و تکریم سے پیش آتا ہے حضرت یوسفؑ کو یہائی اور باپ بھی اسی طرح اس پر پیش آئے تھے و خوالہ سجد اور جو سجدہ کے شرعی معنی مراد کہی جاوین آدم مسجود جنتی نہیں بلکہ آدم اس جہت سے کہ تمام خدائی کا مجموعہ اور امرار خدائی کا نمونہ اور اسکی حال بالکمال کا آئینہ ہے قبلہ سجود تھے یعنی آدم کی طرف متہ کر کے خدا کو سجدہ کرو اسجدوا لآدم میں لام معنی الی ہے یعنی لام کے معنی واسطے کے نہیں بلکہ طرف کے ہیں جیسا کہ اس شہین سے الیس اول من صلی قبلکم ثم واعرف الناس بالقرآن والسنن **الابار** باختیار خود کسی چیز سے انکار کرنا **انکبار** اپنے آپ کو غیر سے بڑھانا

**استکبار** اس امر کو برتر اختیار کرنا

واضح ہو کہ جس طرح بعض دہریوں نے زمانہ قدیم میں وجود شیطان اور اسکے انکار سجود اور آدم کے بعد انواع انسانی سب کا انکار کیا ہے اور بخوف مناظر اہل اسلام و اہل کتاب آیات قرآنیہ و آیات عہدیتی و جدید کی تاویل بھی کی ہے جیسا کہ مل و خل اور دینا میں اس کا بیان ہے اسی طرح انکے مقلدین نے بھی بذریعہ تفسیر آجل یہ کام کر کے اپنے زعم فاسد میں بڑی یافت حاصل کی ہے مگر اس



وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ  
اور ہم نے کہا اے آدم تو اور ہماری بیوی جنت میں جاو اور وہاں ان کے کہاؤ جہاں سے چاہو اور اس درخت کے پاس نہ جانا ورنہ خرابی میں پڑ جاؤ اور  
فَاظْهَرْنَا الشَّيْطَانَ عَنْهَا فَخَرَّ هَبًّا كَانُوا فِيهَا مِنَّا قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ  
ہو جاؤ گے پس شیطان انکو وہاں سے ڈگایا پھر انکو جہنم میں اتار دیا اور ہم نے کہا تم میں سے ایک دوسرے کا دشمن ہے، اور تمہارا ایک قریبی مکان ہے اور تمہارا

ہذاں کا جواب مقدمہ کتاب میں تفصیلاً مذکور ہے وہاں ملاحظہ کر لو:

زیادہ تر قابل تعجب یہ بات ہے کہ بعض پادریوں نے بھی گورپی الحاد کے خاتین اسپر یہ کچھ اعتراض کیا ہے لیکن اس کا جواب بھی مقدمہ  
میں مذکور ہے یہاں سے چند باتیں مستفاد ہوئیں (۱) یہ کہ جسے سب گناہوں سے برا گناہ ہے جسے شیطان کا ستیا ناس کیا (۲) یہ کہ خدا کی  
رضایا رضی رہنا چاہیے شیطان چونکہ اسکی رضا پر رضی نہوا اسکی کہاں تک نوبت پہنچی (۳) اپنے علم اور عبادت و ریاضت پر مغرور نہ ہو کر اس  
انجام کا اعتبار ہے دیکھئے شیطان کا انجام کیا ہوا (۴) خدا متعالیٰ کے روبرو گستاخی کرنا سخت گناہ ہے:

اسکے بعد خدا متعالیٰ حضرت آدم کا قصہ بیان کرتا ہے تاکہ ناظرین کو عبرت ہو اور خدا کی کسی نعمت پر مغرور نہ ہو کر نافرمانی نہ کریں اگر کبریا  
سی کچھ ظاہر ہو جاوے تو اپنے باپ آدم کی طرح اسپر ہیشہ تاسف اور ندامت اور توبہ و استغفار کیا کریں تاکہ وہ حقور جیم اتنی صفت مغفرت  
کو ظاہر کرے نہ کہ اپنے بزرگوں کے قدیم دشمن ابلیس کی پیروی کرے اسپر اصرار کرے اور اسی طرح اسپر جبار ہے ورنہ اسکی درگاہ ہی  
رانہ جاوے گا اوچھ کرہیں ٹھکانا نہ پاویگا:

### ترکیب

وَاَوْحَیْ عَظْفَ کہ عطف جملہ کا پہلے جملہ پر ہے قُلْنَا فعل خمیر فاعل یا حرف ندا آدم منادی اسکن فعل خمیر مستتر اسکی فاعل انت اسکی  
تاکید تاکہ خمیر مستتر پر عطف صحیح ہو جاوے و حرف عطف زواج معطوف بر انت البتہ مفعول بہ یہ نام جملہ معطوف علیہ و کلا الخ جملہ  
معطوف رعدا صفت ہے مصدر محذوف کی اے اکلا رعدا اے طیباً ہنیئاً حیث ظرف مکان اور عامل اسین گلاب ہے اور کن  
کہ جنت سے بدل ہو کر مفعول بہ ہو جاوے و لا تقر با فعل نہی انتا ضمیر اسکا فاعل ہذہ موصوف الشجرۃ اسکی صفت یہ دونوں مفعول بہ  
ہیں یعنی نہی عنہا منکرنا جواب نہی ہے اسی لئی نون حالت جزمی میں گر پڑا تقدیرہ ان تقر با تکتونانہ

فازل مشد ذلت معنی لغزش اور بعض نے اسکو ازال زوال سے لیا ہے جسکے معنی اکبیر و نیا ہے۔ یہ فعل ہما مفعول بہ  
الشیطان فاعل عنہا اے عن البتہ متعلق ہے ازال سے فاخر جملہ معطوفہ مآین یا بمعنی الذی اے من نعم اہبطوا فعل ہوا بمعنی نزول  
سے یعنی مآینا انتم اسکا فاعل جس مراد آدم اور وہاں شیطان یا آدم اور اسکی ذریت جو اسکی نسلت میں تھی بعضکم بعض عدو جملہ مفعول  
حال میں ہے و او اہبطوا سے اور اسی طرح و لکم فی الارض مستقر الخ جملہ ہی اسی سے حال ہے اور ممکن ہے کہ جملہ مستانفہ ہو



مستقر اصدیجی اور طرف دونوں پہنکتا ہے جین کے معنی وقت یعنی وقت موت تک تمہارا زمین پر تیار رہے :

### تفسیر

یعنی جبکہ آدم کے سر پر دستار خلافت بند چلی اور ملائکہ کے تدارنہ سجدویش کر دیا تو خدا فرماتا ہے جسے آدم کو اور اسکی بیوی حوا یہ حکم دیا کہ تم جنت میں رہا کرو اور وہاں تم پر کوئی روک ٹوک نہیں جہاں سے جو چاہے خوب کھاؤ پوگر اس درخت (گندم) بعض کہتے ہیں انجیر بعض کہتے ہیں انگوٹھا کا درخت تھا بعض کہتے ہیں کوئی اور قسم کا درخت تھا کہ جسکی تاثیر یہ تھی کہ جو اسکو کھاتا تھا اودگی جسمانی میں مبتلا ہو جاتا تھا اور اسی مصلحت سے منع کیا تھا) کے پاس بھی نہ جانا چہ جائیکہ کھانا اور جو ایسا کرو گے تو غرابی میں پڑ جاؤ گے (کیونکہ ظلم ایک چیز کو بے موقع رکھنے کا نام ہے اور یہاں غیر ظلم کرنا مراد نہیں بلکہ اپنی جان پر اور اسی لئے جو گناہ گار گناہ کرتا ہے اپنی جان پر آفت دھاتا ہے کہ اسکا بد نتیجہ دنیا یا آخرت میں آپ ہی پاتا ہے) لیکن اس دشمن جانی یعنی شیطان نے وہاں جا کر یہ کہا

یا آدم اهل اولک علی شجرة اخلد و ملک الایلی (طہ) وقال لہما کما یکما عن ہذہ شجرة الا ان تکونا ملکین انکونام من الخالدین وقاسمہما فی لکما لمن لنا صیحین (اعراف) کہ اسے آدم میں تم کو ایک ایسا درخت بتلاتا ہوں کہ جسکے کھانے سے تو ہمیشہ جیتا رہے اور بچھے ہمیشہ کی سلطنت میں رہے۔ اور تمہارے رہنے جو اٹکے کھانے سے منع کیا ہے تو صرف اس خوف سے کہ تم فرشتہ ہو جاؤ یا ہمیشہ زندہ رہو اور میں قسم کھا کر تم سے کہتا ہوں کہ میں تمہاری خیر خواہی کر رہا ہوں۔ آخر اللہ اس کہنے سے خداوند تعالیٰ کے حکم کو پھول گئے اور فلما ذاقا الشجرة بدت لہما سوادا و طعنا یخفیان علیہما من ثمرة النجۃ (اعراف) اور دونوں اُس درخت کو کچھ لیا پھر ٹوکیا تھا اسکے کھانے ہی اسکی تاثیر ظاہر ہوئی کہ آدم و حوا برہنہ ہو گئے اور شرم کے مارے درختوں کے پتے چٹانے لگے اور عتاب الہی شروع ہوا کہ نکلو جیکو اب تمہارے سہنے کے قابل نہیں چلاؤ تو زمین پر جا کر رہو وہاں باہمی عداوت کی تکلیف اٹھاؤ اور موت تک میں ہو اور اپنی معیشت کے سامان بہم پہنچاؤ و ناداہما ربہما الم انہما عن تلک الشجرة و اقل لکما ان الشیطن لکما عدو بن (اعراف) اور خدا تعالیٰ نے انکو یہ کہا کہ کیا میں نے تمکو اس درخت سے منع نہ کیا تھا اور یہ نہ کہا تھا کہ شیطان تمہارا ظاہر دشمن ہے :

### مشعلقات

اس مقام پر چند امور قابل غور ہیں (۱) یہ کہ حضرت آدم کو خدا نے پیدا کر کے کونسی جنت میں رہنے کا حکم دیا تھا جمہور اہل سنت و جات کا یہ قول ہے کہ بہشت میں رہنے کا حکم دیا تھا اور وہ نبی آدم کے مخلوق ہونے سے پہلے قائم ہے کیونکہ وہ لطف رحمانی کا مظہر ہے اور عالم حسی سے الگ ہے اور وہاں اُسکے مناسب سخت و میوے سب کچھ ہیں نہ یہ درخت و میوہ کہ جو جسمانی و مکرر سے آلودہ ہیں بچند وجوہ (وجہ اول) یہ کہ حضرت آدم کے جسم کی بنیاد اس عالم عنصری سے قائم تھی جیسا کہ احادیث صحیحہ و آثار قویہ سے ثابت ہے اور نیز یہ کہ وہ ایک اور طائف کے درمیان بنائی گئی تھی اور گو آدم زمین کی خلافت کے لئی مقرر ہوئے تھے مگر الغائب الہی اور تقرب غیر تھا ہی حضرت آدم



وہ روحانیت غالب گئی تھی کہ جس سے ملائکہ بلا تکلف ہر وقت انکو دکھائی دیتے تھے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ وہ خدا کے دربار عالم میں نہایت عزت و منزلت حاصل کر چکے تھے پس جس طرح بعد مفارقت بدن بشرخص پر اس عالم کا راز کھل جانا اور وہاں کی خبریں جنت و دوزخ عیاں دکھائی دیتی ہیں اسی طرح حضرت آدم کو اس جسم سے یہ بات نصیب ہو گئی تھی اور یہ کچھ تعجب کی بات نہیں اکثر مقررین الہی پر یہ حالت طاری ہو جاتی ہے اور شب معراج آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا آسمانوں پر تشریف لے جانا اور جنت و دوزخ کی سیر کرنا ایک امر قرین فہم مستقیم ہے اور بائبل سے بعض بعض اور انبیاء کے ایسے حالات ثابت ہوتے ہیں چنانچہ حضرت الیاس کا ملائکہ اور روحانیات میں لجانا ثابت ہے پس قرین قیاس ہے کہ حضرت آدم کو عالم قدس میں چند روز کے لیے ایسے لپکا کر کہا کہ زمین کی خلافت میں ایسا مست و مدہوش نہ ہو جائے کہ اوہر کا خیال نہ آئے اور اس مرکز اصلی کو بھول جائے بلکہ اس عالم میں اس عالم کے شوق میں ہر دم باہمی بے آب کی طرح ٹپتا رہے اور وہ اور اسکی ذریت اس عالم کے خیال میں ہر طرح نیکی کو عمل میں لائیں دنیا اور اسکے مال و زر کی کچھ وقعت انگہوں میں نہ رہے اپنی آپ کو مسافر تیز و جاہلین کیونکہ اگر یہ مضمون پیش نظر نہ ہو تو پھر صد ہا فساد و خونریزیان زمین پر ہوتی ہیں خلافت کا نتیجہ حاصل نہیں ہوتا اگر اس جگہ خدا نے اپنی قدرت سے ایک درخت ایسا کیا تھا کہ جسکی تاثیر لوگوں کی تھی اور یہ کچھ تعجب کی بات نہیں اس عالم میں نباتات کی عجائب تاثیرات ہیں عضا و قدس میں اوم کا زمین پر آنا اور اسکی اولاد سے زمین کا آباد ہونا لکھا تھا کہ ایسا اسکی تاثیر سے نکالے گئے معنوب ہو (وجہ دوم) علاوہ احادیث صحیحہ اور اقوال صحابہ کے خود قرآن مجید کے طرز کلام اور بعض الفاظ سے جو اس مطلب کی بیان میں وارد ہیں یہی مطلب سمجھا جاتا ہے از انجملہ ولکم فی الارض مستقر و مساع الیٰ حین یہ کہہ رہا ہے کہ وہ جگہ زمین کے علاوہ کوئی اور جگہ تھی جسکی نسبت ایسا طواہی آیا ہے ورنہ اسکے کیا معنی کہ یہاں تککل جاؤ اور تم زمین پر ایک مدت رہو اور گران کرو کیلئے کہ اگر وہ جنت میں نہ تھے تو خود وہاں بھی ارض موجود اور بھی وجوہات ہیں معترکہ اور اسی قسم کے ظاہر پرست یہ کہتے ہیں کہ جنت سے مراد وہ جنت نہیں بلکہ زمین پر ایک باغ تھا پہلے از اختلاف ہے کہ کہاں تھا بعض کہتے ہیں کرمان کے متصل بعض کہتے ہیں فلسطین میں تھا اور اہل کتاب حدیث میں کہتے ہیں چنانچہ تورات اول میں اسکی تصریح ہے (اگر عدن سے مراد جنت ہے تو ٹھیک ہے اور وہاں سی چاروں دریا نکلنے کی توجیہ بھی ہو سکتی ہے ورنہ وہ عدن کہ جو عرب میں سمندر کے کنارے پر واقع ہے وہاں تو چاروں نھریں کیا بلکہ جاحیوں کو ٹیٹا پانی بھی پیئے کو نہیں ملتا اور کوئی عدن ہو تو معلوم نہیں) معترکہ کہتے ہیں کہ خلیفہ زمین کے بنے تھے تو ضرور تھا کہ زمین پر رہتے اسکا جواب چکا پھر کہتے ہیں اہل طواہی کے معنی ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا ہے جسکا کہ اہل طواہی اسکا ہے پس اس باغ سے نکال کر خدا نے اسکو سرحدیپ میں ڈال دیا تھا (۳) اکثر مورخین اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت آدم جنت سے نکال کر سرحدیپ میں ڈالے گئے جہاں اب تک انکو قبر کات پاسے جاتے ہیں اور سرحدیپ ہندو اور مسلمان اس پہاڑ کی زیارت کو آتے ہیں والہ اعلم بالصواب



(۳) حضرت آدمؑ نبی تھے انہوں نے گناہ کیوں کیا؟ واضح ہو کہ انبیاء کے خداوند تبلیغ اور فتویٰ میں عدا یا سہواً خطا واقع ہو سکتے کوئی بھی قائل نہیں تمام اہل اسلام ان تینوں باتوں میں معصوم ہونے کے مقتدرین ہاں ان کے افعال و عادات میں کچھ افعال ہیں چنانچہ شیعہ کہتے ہیں کہ نہ ان سے کبیرہ نہ صغیرہ نہ علی سبیل القصد نہ سہواً نہ تاویلاً سرزد ہوا ہے اکثر معتزلہ کہتے ہیں کہ عدا یا کاسرزد ہونا اختیار سے متمنع ہے ہاں معاذ سرزد ہو سکتے ہیں مگر جنہیں رذالت ہے جیسا کہ کم تولنا وہ بھی سرزد نہیں ہو سکتے مگر جہو رذل اسلام سنت و جماعت کا یہ قول ہے کہ کفر و شرک اور کوئی کبیرہ یا صغیرہ عدا یا کبھی کسی نبی سے سرزد نہیں ہوا ان سہواً اور خطا کوئی صغیرہ یا جس سے نشان نبوت میں فرق نہ آوے اگر سرزد ہو گیا ہو تو ممکن ہے کہ جسکو رذالت یعنی نفرتش کہہ دیں سو ان نفرتشوں پر عام مسلمین معاف ہیں مگر چونکہ نبوت کی بڑی شان ہے انکو اسپر بھی چند در چند مصلحتوں سے عتاب ہوتا ہے جیسر وہ روتے اور ہر دم خدا کی یاد میں سرگرم رہتے ہیں اور یہ بات جیسر عوام سے مواخذہ نہ ہو خواص سے ہو کچھ عقلاً اور نقلاً علیہم نہیں جن جنات الابراہیمات المقرین مشہور ہے اور دلائل عصمت انبیاء کے آیات و احادیث صحیحہ ہیں کہ شرح مواقت وغیرہ کتب کلامیہ میں مذکور ہیں پس وہ جو انبیاء علیہم السلام کی نسبت اس قسم کی باتیں مذکور ہیں کہ جو شرک و کفر و زنا اور جہوٹ بولنے پر دلالت ہیں یا اور کیا مگر پر مشعر ہیں سو وہ جہوٹی ہیں یا ماحول حاشا کلا کبھی انبیاء علیہم السلام کی جناب میں بدگمانی کرنا نہ چاہیے علیٰ ہذا القیاس حضرت آدمؑ نے جو درخت کہا یا یا اور گناہ کیا تو اول تو یہ قیل نبوت تھا و لا کلام فیہ دوم یہ کبیرہ نہ تھا محض دوم علیہ السلام کی پہلانی کے لیے خدا نے ارشاد کیا تھا جسکے خلاف سے انہوں نے اپنے نفس پر ظلم کیا رہنا ظلمنا انفسنا فرمایا سوم یہ سہواً سرزد ہوا تھا آدم علیہ السلام کو بروقت کہانے کے وہ مخالفت یا دہری تھی اور جنت سے جو وہ نکالے گئے تو اول تو اس درخت کی تاثیر تھی اور یوں بھی تسلیم کیا جاوے تو اس بے احتیاطی اور نفرتش کی ضرورت تھی

### فائدہ

از لہا الشیطان یہاں پھسلانے کو جو شیطان کی طرف منسوب کیا ہے تو مجازاً کیونکہ شیطان پھسلنے کا سبب تھا پس یہ اسناد مجازی ہے:

### رابط

اس کے بعد خدا نے تعالیٰ حضرت آدم علیہ السلام کی گریہ و زاری اور توبہ سے معاف ہونا بیان فرماتا ہے:



فَتَنَّاكَ فِىٰ اٰدَمَ مِنْ رَّبِّكَ كَلِمَةً فَنَآبَ عَلَيَّكَ هَٰذَا النَّوَابُ الرَّحِيْمُ ○

پس آدم اپنے رب کی طرف سے چند کلمات حاصل کیے تب خدا آدم کو سزا کی بھینک معاف کرنا والا ہر گاہ ہے

### ترکیب

ملفوظ فعل آدم فاعل کلمات مفعول بہ من ربہ کائناتہ کے متعلق ہو کر صفت کلمات کی گرجیکہ اسکو مقدم کر دیا گیا تو حال کی صورت میں منصوبہ لاجل ہوا فناب فعل ضمیر مورا ج رب کی طرف فاعل علیہ متعلق تاب کے ہے انہ ہو ضمیر متصل کی تاکید النواب الرحیم صفت موصوفہ

### تفسیر

جب آدم جنت سے نکالے گئے تو مدت تک زمین پر بحالت پریشانی اپنے گناہ پر روتے رہے آخر خدا تعالیٰ کو اپنے بندہ کی آہ و زاری نے ندامت و پشیمانی پر رحم آیا اسے خوش چہرے کہ آن گریبان اوست ڈوے ہا یوں ل کہ آن بریان اوست ڈوے ہر گریہ آخر خدا تعالیٰ

مردا خرمین مبارک بندہ اسیت ڈوے اور یہ کلمات آدم کے دل میں الفا کے رہنا طمنا الفنا وان لم تغفر لنا ورحمنا لنکونن من الخاسرین جب انہوں نے ان کلمات سے دعا کرنا شروع کی تو خدا کو رحم آیا آدم کا گناہ معاف ہو کس لئے کہ وہ تو بہ قبول کرنے والا ہر گاہ ہے بعض احادیث میں کچھ کلمات اور آدم کی گریہ و زاری دیگر حالات مرقوم ہیں ڈوے متعلقات

التلکفی لانا کسی چیز کا حاصل کرنا پانامیہ کلمات آدم کو بطور الہام کے عطا ہوئے تھے۔ عام ہے کہ فرشتے نے اگر کہا تھا یا دل میں

القا ہوا تھا [التوبہ] رجوع کرنا لیکن جب یہ لفظ بندہ کی طرف منسوب ہوتا ہے تو لفظ الی کے ساتھ متعل ہوتا ہے جیسا کہ ثبت ایک

تاب لی العبد جس سے پیراد ہوتی ہے کہ گناہ چھوڑ کر غفلت سے منہ موڑ کر بندہ خدا کی طرف رجوع ہوا پس بندہ کو تاب اور تواب

کہا جائیگا کہ عجب التوابین مگر اس قدر فرق ہے کہ غفلت چھوڑ کر جب بندہ اسکی طرف رجوع ہوتا ہے تو اسکو تاب کہتے ہیں اور تواب بھی

توبہ کی حقیقت تین چیزوں سے مرکب ہے علم متعصیت کہ گناہ کو عذر اور جرم باعث خرابی دنیا و آخرت جانے تاکہ دل میں پشیمانی پیدا ہو اور

ندامت دل میں آوے ترک فی الحال یعنی اشیوت اس کام کو چھوڑے غم مستقبل یعنی آیندہ کے لئے دل میں مصمم ارادہ کرے

کہ میں اس کام کو ہرگز نہ کروں گا اور جب کچھ حقوق الہی یا حقوق عبادین اُنکے ادا کرنے کا یہی قصد کرے۔ پس جب ان شرائط سے بندہ توبہ کرتا ہو

خدا تعالیٰ اپنی فضل و کرم سے بندہ کے گناہ معاف کر دیتا ہے احادیث صحیحہ اور آیات قرانیہ اور کلام انبیاء میں جس قدر توبہ کی تاکید و فضائل

اوصاف مذکور ہیں انکی اس مختصر میں گنجائش نہیں چنانچہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ جب بندہ گناہ کر کے مہر اور تاب تک رسد سے تو خدا اسکے

گناہ معاف کرنا ہے (رواہ البخاری و مسلم) اور جب توبہ کو خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں تو بلفظ علی اسکا استعمال آتا ہے تاب لہ علیہ تاب علیہ

بورے میں جس کے معنی یہ کہ خدا نے رحمت کے ساتھ بندہ کی طرف رجوع کیا یعنی معاف کر دیا اور اس کے خدا اب سے

رگرگزرا اس لیے خدا کو صرف تواب کہتے ہیں ڈوے



قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ  
 بنے کہا یہاں تم سب اترو پس اگر تمہارے پاس میری طرف کی ہدایت آئے تو جو میری ہدایت کا تابع ہوگا تو نہ اس پر کچھ خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے:

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَكَذَّابُوا يَأْتِيَنَّهُمُ الْغَوَاةُ أَكْثَرُ  
 اور جو انکار کریں گے اور ہماری آیتوں کو جھٹلاویں گے تو وہ اکثر گمراہ ہوں گے وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

نہ تائب۔ الہی تیری رحمت اور مغفرت پر بڑا بھروسہ ہے ف خدا نے آدم کا توبہ کرنا بیان فرمایا جو اس کا توبہ کرنا ذکر نیچا اس لئے کہ عورت احکام میں مرد کے تابع ہے اور اسی لیے قرآن میں اکثر مرد مخاطب ہیں:

اب

اس کے بعد خدا تعالیٰ نبی آدم کے زمین پر پھیلنے کا اور ان کے پاس نیا علیہم السلام کا حکم الہی کہ لیکر ان کا مجلا ذکر کرے اس تمام قصہ کا نتیجہ نکالتا ہے  
 ترکیب

قُلْنَا فَعَلْ ضَمِيرُ خَرَجَ اس کا فاعل ابسطوا منہا جمیعاً اس کا مقولہ جمیعاً لفظاً تو ابسطوا سے حال ہے اور حناً تاکید ہے یعنی سب اترو خواہ تمہارے ہو کر خواہ الگ الگ فاکان ماتھا۔ ان صرف شرط اور اس کی تاکید ہے ادغام ہو کر آتا ہو گیا۔ یا ینکم من یا ینکم فعل مضارع کم مفعول منی متعلق فعل کے ہدی فاعل یہ سارا جملہ شرطیہ ہوا۔ فن من فالتفہیم کے لیے من شرطیہ مبتدا محلاً مرفوع تیج اس کی خبر اس میں ضمیر من کی طرف یہ محلاً مجزوم فلا خوف علیہم ولا هم یحزنون جملہ اسمیہ کا جواب۔ پس من شرطیہ اپنے جواب سے ملکر جملہ اسمیہ ہو کر جواب آتا یا ینکم کا والذین انحر عطف ہے فن تیج انحر پر یہ اس کا قیام ہے الذین موصول کفر واکذبوا باقینا صلہ تمام مبتدا اولئک اصحاب النار جملہ اسمیہ اس کی خبر ہم فیہا خالدون مبتدا خبر یہ حال ہے اولئک اصحاب النار سے اور عامل اس میں معنی اصناف ہیں یا لام مقدرہ:

تفسیر

یعنی ہم نے کہا کہ تم سب تروجت سے نکل کر زمین پر جاؤ وہاں بھی تمہاری نظر عنایت رہیگی میں تمہارے پاس اپنی ہدایت رکھوں  
 سلیم فکرم و عجائبات قدرت اور انبیاء اور کتابیں اور پھر انبیاء کے نائب بھی ہوگا دیکھو اتو جو کے سوچو کے آئندہ ایسا نکرنا ہر ایک کے  
 بموجب چلنا پس جو اسکے موافق عمل کریگا تو اس کو نہ آئندہ کا خوف ہوگا اور وہ کبھی عمر گزشتہ سے غمگین ہوگا بلکہ اس عالم میں وہ رہتا  
 جا کر اس عالم میں بھی شاد و خرم رہیگا اور جو میری ہدایت کو نہ مانے گا اور کفر کریگا اور ہماری کتاب کی آیات کو یا ہماری نشانیاں کو برہنہ  
 وجود اور انبیاء کی صداقت اور عالم آخرت کے حق ہونے پر دلالت کر رہے ہیں حتی کہ صاحب بصیرت کے سامنے نورانی قلم و آسمان  
 زمین و جبر و جبر و دیوار پر لکھی ہوئی ہیں جھٹلاویگا یا غور و تامل نہ کریگا اور ان باتوں کا دل میں یقین نہ لایگا بلکہ جانوروں کی طرح کہتا پھریگا  
 کے فرسے اڑا سکتی ہے کو مقصود اصلی سمجھ لے تو وہ ہمیشہ آتش جہنم میں جلیگا ان کے ملکاتِ رذیلہ جو ان کے دل پر است کر گئے ہیں اور جو کسی وقت اس سے جدا



نہیں ہوتے وہ وہاں آتش جہنم بیک وقت جلا دینگے العباد باللہ

### متعلقات

[خوف] کسی آئندہ چیز کے ڈر کو کہتے ہیں [خرن] کسی دلپذیر چیز کے جاتے رہنے پر رنج کو کہتے ہیں :

### نکات

۱ اگرچہ ایک بار بہت بڑا خدا کا عذاب تھا مگر اس آیت میں پھر اس کلمہ کا اعادہ کیا تاکہ فانیاتیکم انحر کا پورا پورا ارتباط اسکو ساتھ ہو جائے یعنی ایک بار تو خدا کا عذاب تھا مگر یہاں آیت میں پھر فرمایا تاکہ وہ جو آدم کے خلیفہ بنا کر زمین پر بھیجے گا نتیجہ ہے وہ اصرار ہو جائے کہ یہاں ہر ملک سب میں پر جاو وہاں تمہاری باہم عداوت قائم ہوگی شیطان جو سب تکبر میں کائے گیا تھا اس کے منظر کو دنیا میں لوگ یا نہ کر وہ لوگوں کا ٹیگا اور باہم بھی ایک دوسرے سے عداوت کرینگا پس اندیاز اور انکو نابھائی سے ڈر کر

### ف

چنانچہ حضرت آدم زمین پر تشرف لائے یقیناً یہ نہیں کہہ سکے کہ حضرت آدم کس ملک میں اگر رہے تھے لیکن اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ ایشیائی ملکوں میں رہتے تھے بعض کہتے ہیں کہ عرب بالخصوص حجاز میں رہتے تھے اور وہیں کہیں ٹنگی قبر ہے اور شہر جہینم بھی ہے جو اکی قبر ہے کہ جسکا اب تک نشان باقی ہے اور تمام عرفات میں میان بیوی دونوں کی فراق آسانی کے بعد ملاقات ہوئی تھی اور دوسرے کہ یہاں تھا اسی لیے عرفات کو عرفات کہتے ہیں جس طرح دادی کی وجہ سے شہر جدہ کو جدہ کہتے ہیں کیونکہ جدہ عرب میں دادی کو کہتے ہیں اور کعبہ حضرت آدم نے بنایا تھا اس تقدیر پر کہ زمین پر سب مساجد پر پہلے یہ مسجد بنے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام بعد طوفان نوح کے پہلے ملک شام سے آکر پھر اسکو بنایا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت آدم کی زبان عربی تھی پھر اسکی اولاد کی زبان بگڑ کر عربی ہوئی پھر اختلاف بلا اور زمانہ سے اور اور زبانیں پیدا ہوئی گئیں۔ دیکھئے ایک ہی ملک میں پہلے کچھ اور زبان ہوتی تھیں کچھ اور ایران میں پہلے پارسی پھر درمی پھر اور زبان مروج ہوئی ہندوستان میں پہلے کچھ اور زبان تھی پھر آریہ لوگوں کو سنسکرت رواج پایا پھر پرتگالی پھر عربی اردو ہوا وہ منجہ کر اب صاف اردو زبان ہو گئی۔ زبانہ کی گردش جس طرح اور چیزوں میں اثر کرتی زمین پر انقلاب کرتی ہر اسی طرح زبان پر بھی اسکا اثر جلدی پڑتا ہے بعض کہتے ہیں شام یا فلسطین کے ملک میں آباد ہو گئے تھے بعض کہتے ہیں بابل کے آس پاس قریب ایران اپنے ملک اور اہل ہند اپنے ملک میں آباد ہوئے یا ان کرے ہیں مگر یہ صحیح نہیں بعض ملک مصر کو بانی آدم کا اصلی وطن کہتے ہیں یہ بھی قابل اعتبار نہیں العالم عند اللہ حضرت آدم کی اولاد بیت کچھ پیدا ہوئی اور نوسو تین س کی عمر میں حضرت آدم وفات پائی [۳] جس طرح کفار کی نسبت اولیاء صحابہ انارہم فیہا خالدو فرمایا تھا اسکے مقابلہ میں اہل ایمان کی نسبت اولیاء صحابہ انجنتہم فیہا خالدون کہنا چاہیے تھا مگر یہ کمال باغت ہے کہ لازم ہو کر ملزوم مراد لیا جاو اور گناہ کے طور پر کسی مراد کو ظاہر کر دیا جاو



اسلام و جنت میں ہمیشہ رہنے کو دو بات لازم ہیں ایک یہ کہ وہ ان سے نکلنے کا خوف نہیں دوم یہ کہ کسی راحت مرغوب لے کر  
فوت ہونے پر حزن نہیں پس اسلئے اس مراد کو اس عنوان اور اس عبارت سے بیان کیا جا:

لا خوف علیہم ولا هم يحزنون فرمایا یعنی خوف کی جو فقیہ کی توجہ اس پر جو حال اور استقبال سب مانوں کو مستغرق ہے  
تاکہ یہ بات معلوم ہو کہ جو ایسا تک تابع ہیں اب بھی انکو کسی مصیبت کا خوف نہیں نہ اپنے ہو گا پورا اطمینان قلب حاصل ہے اور  
حزن کو جہ فلیہ با خصوص مضارع کے صیغہ سے تعبیر کیا کہ جس سے بقریبہ کلام استقبال سمجھا جاتا ہے اس رمز کیلئے کہ اب کیا  
حزن ہے حزن کا زمانہ تو آئندہ ہے کہ جب انسان کی انکھ کھلیگی سو جہاں لوگوں کو حزن نہ ہو گا:

### قوانم

۱ خدا تعالیٰ نے ابتدا سورہ بقرہ سے لیکر میاشک کس خوبی کے ساتھ قرآن کا کتاب الہی ہونا اور آنحضرت کا نبی برحق ہونا  
ان عمدہ اصول نبوت اور اسرار الہام کے ساتھ بیان کیا کہ جو تمام انبیاء اور انکی کتابوں کا لب لباب روح خالص ہے اور انکے  
سبب پیشتر ازلی سعادتمندی اور ازلی بدبختی بیان کر دی اور موسیٰ و کافور منافق (ان ازلی سعادتمندوں اور ازلی بدبختوں) کے  
اور انکے خواص بیان کر لئے کہ ان پر ناصح کی نصیحت کچھ کارگر نہیں ہوتی سوا علیہم اندر ہم ام لم تذہب ہم لایوسون انحر از انحر انحر  
احسانات کے ضمن میں انسان کے گزشتہ اور آئندہ حالات کا نقشہ کھینچ دیا تاکہ مرد و نانا غافل نہ رہے اور انکے ایسی تعلیم پیدا  
پیدا ہو سکے اور بیان اعجاز قرآن اور صداقت نبوت نبی آخر الزمان کے ضمن میں عالم کی ابتداء انتہا انسانوں اور جنوں اور بنی آدم  
پیدا ہونے کی وہ صحیح کیفیت بیان کر دی کہ جسکے ادراک سے عقل قاصر تھی اور حضرت آدم کی ساری تاریخ اور انکو عرفیہ کی داستان  
اور پھر فرمانبرداری اور نافرمانی کے نتائج اور گناہ کے بعد توبہ پھر رحمت الہی کا دستگیر ہونا نہایت عمدگی سے بیان کر دیا اور تورات  
موجودہ میں جو کچھ اس بیان میں کمی زیادتی ہے اسکی نہایت مذہبانہ طور پر اصلاح کر دی کیونکہ تورات کتاب پیدائش کے دوم اور سوم  
اور چہارم باب میں کسی یہودی عالم نے سن سن کر یوں لکھ رکھا ہے کہ خدا تعالیٰ نے آدم کو باغ عدن میں رکھا کہ اسکی باغبانی  
اور نگہبانی کرے اور خدا نے اس باغ کے چھ بیج دو درخت لگائے تھے ایک حیات کا درخت کہ جسکے کھانے سے ہمیشہ زندہ  
رہے جیسا کہ شیطان کہایا تھا اور دوسرا نیک بد کی پہچان کا درخت۔ خدا نے آدم سے کہا کہ اس باغ میں اس درخت کو نہ کھانا  
تو مر جائیگا اور خدا نے زمین کے ہر ایک جانور اور آسمان کے ہر ایک پرندے کو آدم کے پاس بھیجا تاکہ دیکھے کہ وہ کونسا نام رکھے  
سو جو آدم نے ہر ایک جانور کو کہا وہی اسکا نام ٹھیک (و علم آدم الاسماء کلہا ثم عرضہم انحر کے قصہ کو صحیح یا اور کھرا اسکو الٹ پلٹ کر  
بیان کیا) اور خدا نے آدم کی دستگیری کے لئے آدم کو سوتا ہوا پا کر اسکی ایک پسلی کو کاٹ کر اسکی ایک عورت بنا کر آدم کے پاس لایا  
پس آدم اور اسکی بیوی بہتہ بہتہ تھے اور فرما تے تھے زمین کے سب جانوروں میں ہوشیار سانپ تھا اس لئے اگر کوا



کہا کہ سچ خدا نے تم کو اس درخت کے کہائے سے منع کیا ہے اس کو کہا بان بکھریہ کہا ہے کہ اگر کہاؤ گے تو مر جاؤ گے سانپ نے کہا تم ہرگز نہ مرؤ گے بلکہ خدا جانتا ہے کہ جس نے تم کو کہاؤ گے نیک بد کی پہچان میں خدا کی مانند ہو جاؤ گے اور تمہاری نگہیں کھل جائیں گی تب حوائے خوشنما اور خوش مزہ جان کن اس درخت کو کہا یا اور آدم کو کھلایا تب انکی آنکھیں کھل گئیں اور معلوم ہوا کہ ہم برہمن ہیں پس انہی کے پتے بدن پر چپکانے لگے ٹہنڈے وقت جو خدا باغ میں پھرتا تھا اسکی آواز آدم نے سنی اپنے تیلن برہمنی سے شرم کر درختوں میں چھپا تا آدم کو خدا نے پکارا کہ تو کہاں ہے اس نے کہا میں آپ سے شرم کر درختوں میں چھپ گیا ہوں خدا نے پوچھا تجھ کو کس نے بتلایا کہ تو نگاہے کیا تو نے اس درخت کو کہا یا کہ جس سے میں نے تجھ کو منع کیا تھا اس نے کہا مجھ کو اس عورت نے دیا عورت نے کہا مجھ کو سانپ نے کہا یا۔ پس خدا نے سانپ سے کہا تو ملعون ہو اٹھ پیٹ کے بل چلیگا مٹی کہا پڑگا۔ اور عورت کی نسل میں اور تجھ میں عداوت ہوگی وہ تیرا سر کچلیں گے تو انکی ایمان کاٹے گا اور عورت میں دردزہ کی مصیبت اٹھائیگی اور خرم کی طرف تیرا شوق ہوگا وہ تجھ کو موت کرے گا اور اے آدم تو زمین پر بڑی مشقت سے روٹی پیدا کر کے کھا پڑگا (۲۲) خدا کو فکر و تشویش ہوئی کہ آدم نیک بد کے پہچان میں ہم میں سے ایک کی مانند ہو گیا اب ایسا نہ ہو کہ حیات کے درخت سے بھی کھائے اور ہمیشہ جتنا ہے اسلئے خدا نے آدم کو باغ عدن سے باہر کر دیا اتنے مخلصانہ

افسوس کس قدر اٹ پٹ کر دیا۔ اول تو خدا کو جوٹ بولنے سے کیا کام تھا کہ تو اس درخت کو کہا کہ مر جاؤ گا۔ دوم اس نخل سے کیا تہا کیا انکا لنگار بنایا پسند تھا۔ سوم سانپ سحرے کو کیونکر اس درخت کی تاثیر اور خدا کا کہ معلوم ہو گیا آدم کو نہ معلوم ہوا۔ چہارم خدا کا باغ کجا پھر ٹہنڈے وقت سیر کرنا اور آواز دنیاچہ معنی دارد؟ پنجم خدا کا آدم کے ہمیشہ زندہ رہنے سے اندیشہ کر کے باغ سے نکالنا سمجھ میں نہیں آتا پس صحیح بات وہ ہے کہ جس کو خدا نے قرآن میں واضح کیا اور علماء یہود کے محققین بھی اسی طرف مائل ہیں:

فلا قرآن مجید میں اس قصہ کو مختلف عنوان سے آٹھ سورتوں میں بیان کیا ہے کہیں اجمال ہے کہیں تفصیل سورہ بقرہ آل عمران اعراف حجر کہف بنی اسرائیل طہ صافات ان سب کے مجموعہ سے وہ بات نکلتی ہے کہ جس کو ہم نے تفسیر میں بیان کیا اور ان آیات کو جمع کرنا اور باہم ترتیب دینا محض تکلف لا حاصل ہے کیونکہ ہر سورہ میں بیان ناقص نہیں ہے کہ کچھ لانے سے تمام کیا جاوے

رابط

اس کے بعد خدا نے تعالے اپنے خاص انعامات ذکر کرتا ہے کہ جو بنی اسرائیل سے متعلق ہیں اور چونکہ دنیا میں یہ خاندان نبوت سب پر فائز تھا اس لیے اسکی طرف التفات بھی عام احسانات کے بعد ضرور تھا اسلئے اللہ تعالے فرماتا ہے



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّكُمْ تُؤْتَوْنَ مِنْهُ رِزْقًا وَأَطِيعُوا أَمْرًا

اے بنی اسرائیل میری رہنمائی یاد کرو۔ جو میں نے تم کو بخشی ہیں اور میرے ذرا کو پورا کرو۔ تو میں تمہاری قرا کو پورا کروں گا۔ اور میری ہر ڈر کرو  
وَأَمَّا الْيَهُودُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَكُونُوا لِلْمُؤْمِنِينَ فِي دِينِهِمْ مَثَلٌ وَلَا يَتَّقُونَ اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّكُمْ تُؤْتَوْنَ مِنْهُ رِزْقًا وَأَطِيعُوا أَمْرًا

اور اس کتاب یعنی قرآن پر ایمان لاؤ کہ جسکو میں تمہارا سچا مال ہے جس کی تصدیق کرتا ہوں انا ازل کا ہوا اور سب سے پیشتر اس کے منکر نہ تھا میری آیتوں کو نہ ٹری ہی نہ میت بیکر نہ ہو نہ میری  
بالحرف ندانی منادی مضاف اسرائیل مضاف الیہ او کو فاعل انتم ضمیر فاعل نعمتی مفعول موصوف لہی نعمت الخ موصول وصلہ جملہ  
ضمیر بیکر اسکی صفت و حرف عطف براؤ کرو۔ او فاعل انتم ضمیر فاعل بعدی مفعول اوف بعد کم جملہ جزا ہے جملہ اولی کی کہ جو شریعت کی  
بودے رہا ہے اور اسی لیے اوف میں سے ہی حذف ہو گئی۔ ایسی منصوب ہے فعل محذوف سے کہ جس پر فاریہوں دلالت کرتا ہے  
تقدیرہ ایسی فاریہوں اور فاریہوں کی اصل فاریہوں سے وقف آیت سے ہی گریزی نون و قایہ باقی رہ گیا زیر اس پر کہا تا کہ دلالت کرے  
وَأَمَّا الْيَهُودُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَكُونُوا لِلْمُؤْمِنِينَ فِي دِينِهِمْ مَثَلٌ وَلَا يَتَّقُونَ اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّكُمْ تُؤْتَوْنَ مِنْهُ رِزْقًا وَأَطِيعُوا أَمْرًا

### تفسیر

جسکے خدا تعالیٰ توحید اور نبوت اور معاہدے کے دلائل بیان کر چکا اور اسکی تائید میں عام نعمتوں کو ذکر فرما چکا تو اب بنی اسرائیل کو مخصوص یہ  
یاد دلا کر اس طرف توجہ کرتا ہے کہ میں تمہارا قدیم منعم ہوں میں تمہاری بہتری اور بہلائی ہمیشہ سے مد نظر رکھتا آیا ہوں اب ان کا  
دین کی اصلاح کرنے کے لئے کہ جسکو احداثات زمانہ میں لوگوں کی افراط و تفریط نے الٹ پلٹ کر دیا ہے قرآن اور بنی اسرائیل  
کو پہنچا ہے تم میری مہربانیوں اور عنایتوں پر خیال کر کے کہ جو میں نے وقتاً فوقتاً تمہارے ساتھ کی ہیں میرے عہد کو پورا کر کہ جو تم  
روز و شاق مجھ سے باندھا تھا کہ ہم تیری اطاعت کر نیگے اور میرے پیغمبروں کا کہا میں گے اور پہر وقتاً فوقتاً حضرت موسیٰ اور دیگر انبیاء  
کی زبان سے بھی اس عہد کی تجدید کرتے آتے ہو۔ تو میں بھی اپنے عہد کو پورا کروں کہ دنیا میں تمہاری عزت و آبرو شوکت و سلطنت باقی رہے  
کو پہر دون اور آخرت میں تمہیں جیات اور نجات کے ثبات سے بہرہ مند کروں اور اس عہد کا وفا کرنا یہ ہے کہ اس نبی آخر الزمان  
اور قرآن پر ایمان لاؤ کہ جو تمہارے اصول دین اور مطالب قیامات و دیگر کتاب و معیار کی تصدیق کر رہا ہے اور انکو سچ بتا رہا ہے اور  
جب یہ سب تو اب تم اہل علم میں سب سے اول منکر منکر مطالب و اغراض و دنیا و دین اور اتباع انفس بوجہ کج دید میں میری آیات و  
کو نہ سچ یعنی دنیا کے لیے حق کو نہ چھوڑو ایمان و تقوا فرمادو کہ جو کہ چند روزہ دنیا مول نہ لو اور مجھ سے ڈرو



## متعلقات

**بنی اسرائیل** اسرائیل حضرات یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام کا لقب ہے جسکے معنی عبرانی میں صفوۃ العبد یا عبد العزیز کے ہیں بنی مختلف بنین جمع بن کا ہے بنون اصناف سے کر گیا۔ اس لفظ کی جمع ابتداء بھی آتی ہے۔ اگرچہ بن کے معنی بیٹے کے ہیں پوتے اور اسکی اولاد پر بھی اسکا اطلاق ہوتا ہے اسلئے اسوقت کے لوگوں کو بھی بنی آدم کہتے ہیں اور اس مقام پر بھی مراد ہے یعقوب کی اولاد حوران سے ہجرت کر کے حضرت ابراہیم علیہ السلام ملک کنعان میں مقام جبرون آجسے تھے اُنکے آٹھ بیٹے تھے ایاز حضرت اسماعیل عرب میں آ رہے تھے اسلئے انحضرت علیہ السلام اور دیگر قبائل کو اسوجہ سے کہ وہ حضرت اسماعیل کی اولاد ہیں بنی اسماعیل کہتے ہیں اور حضرت اسحق وہیں رہنے لگے دو بیٹے تھے عیص انکی ہی بہت سی اولاد شام اور اسکے اطراف میں پھیلی دو سر یعقوب انکے بارہ بیٹے تھے روہن شمعون لاوی یہوداہ اسکار زبولن۔ یوسف میناشین دان نشائی عبد اسرار انکے بارہ بیٹوں کے نام سے بارہ قبائل انہیں مشہور ہوئے چونکہ یہ لوگ مصر میں قحط سالی کیوجہ سے آ رہے تھے پہر حضرت موسیٰ اور ہارون اور داود اور سلیمان بہت اولوالعزم انبیاء اس خاندان میں پیدا ہوئے تھے اسوجہ کہ خاندان روزن پر مبارک اور مشہور ہو گیا انحضرت کے زمانہ میں مدینہ اور اسکے اطراف خیر و خیرہ مقامات میں بنی اسرائیل رہتے تھے ان بارہ فرقوں میں سے آجکل چند باقی ہیں ان کو یہود کہتے ہیں۔

**او فوا بھدی** عہد باہمی قرار داد کو کہتے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے جب بندہ کو عقل سلیم عطا کی اور اپنی قدرت کاملہ کی نشانیوں میں غور و فکر کرنے کی طاقت بخشی تو ایک بار امانت اسکے سر پر دہر دیا اور تمام نیک عمل کرنے اور خدا اور اسکے ذات و صفات و انبیاء پر ایمان لائیکا اس سوزمہ لیلیا اور بندہ نے اسکا اقرار کر لیا اسکے صلہ میں اسنے دنیا و آخرت میں نیک نیتہ مرتب کرنے کا اپنی رحمت سے ذمہ لیلیا پس دونوں طرف سے قبول قرار اور یہ عہد قرار پایا اسی کو عالم ارواح میں قائم کیا تھا اور اسی کو انبیاء و قفا فوقیاد دلاتے اور تجدید کرتے رہے ہیں اور اس عہد کے پورا کرنے کے بشمار مراتب میں بندہ کی طرف سے اول مرتبہ یہ ہے کہ توحید اور رسالت کا اقرار کرے کلمہ لا الہ الا اللہ الخ صدق ل سے پڑھے اسکی طرف سے اول مرتبہ یہ ہے کہ دنیا میں اسکی جان و مال کو آسانی محاسبہ مامون اور آخرت میں عذاب ابدی سے محفوظ و مصون رکھے۔ اور بندہ کی طرف سے اخیر مرتبہ یہ ہے کہ اسکی محبت اور یاد میں ہمہ تن غرق ہو جائے کیسکی ہی خبر نہ رہے اسکی طرف سے یہ اسکو ہمیشہ دربار قدس میں اپنی دیدار فرحت آثار مسرور کرے

لیو بابل کے پاس کس دیون میں رہتے تھے وہاں ابراہیم کا باپ کہ جسکو آری بھی کہتے ہیں بنی ابراہیم اور پوتو طو اور ابراہیم کی بیوی سارا کو لیکر وہاں سے چلا گیا کی طرف مقام جبرون بسے تھے وہیں آئے وفات پائی بعد وہاں ستر برس کی عمر میں حضرت ابراہیم اپنی بیوی اور لوٹا کو لیکر ملک کنعان میں آئے اور بنی بمقام جبرون مقام کیا تھے سارا پین و اسحاق اور باجہ پین و اسماعیل جو سب بن بڑے تھے زمرائے کنعان میں آئے اور ان کے







حکم دیا کہ اور جو یاقین بری تہلین پیشتر لائے منع کر دیا۔ علماء یہود کا قدیم دستور اور جیلی عادت تھی کہ وہ کتب انبیاء میں کہیں عدا کے عقیدے اور غرض کی ثابت کرنے کے لیے کچھ گستاخاوتیں تھے اور کہیں حوادث میں جو کتابیں تلف ہو گئیں یا انہیں کچھ نقصان واقع ہوتا تھا انہیں کچھ کام سے اپنے طور پر تصنیف کر کے اُسیں ملا دیتے تھے اور کہیں شرح کے طور پر کچھ سمین لکھ دیتی تھے اور لطف یہ کہ متن میں شرح مزید اور مزید علیہ اور قدیم و جدید کتابیں امتیاز کے لیے کوئی علامت اور نشانی بھی نہ کرتے تھے اور قوم یہود میں کوئی بھی اصلی کتاب کو حافظ نہ ہوتا تھا نہ کوئی حفظ سنانے کا دستور تھا اس پر کا غذا اور کتابت کی قلت سے نہ کوئی ایسا کتب خانہ تھا کہ جس میں کل دینی کتب محفوظ رہتی تھیں نہ کوئی سوسائٹی تھی بلکہ ہر کاہن یا راہب کے پاس جو کچھ تھا سو تھا اُسکے مقابلہ سے کیا غرض چنانچہ یہ بات آج تک مجموعہ عہد عیسیٰ و بعد سے پائی جاتی ہے تحقیق اہل کتب کے مقرنین پس ان وجوہات سے کتاب میں گنہا بڑھانا یا کچھ کا کچھ پڑھنا یا مخصوص مقابلہ میں یا کسی دنیاوی غرض کے لیے ایک آسان سی بات تھی جب تک آنحضرت علیہ السلام ظاہر نہ ہوئے تھے تو کتب انبیاء میں آپ کی بشارتیں دیکھ کر آپ کے آنے کے تصور اور آپ کے محاسن بیان کرتے تھے پس جب آپ ظاہر ہوئے اور مدینہ میں نشر لیا لائے تو شک خاندانی اور دیگر اغراض دنیاویہ سے آپ سے حسد کرنے لگے اور ان بشارتوں کو اُلٹے پلٹے لگے اور کچھ کا کچھ بنا شروع کر دیا اور اپنے تقوے و طہارت کے مسائل میں ہی تاویلات و توجیہات کر کے ٹالنے لگے اسلئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حق میں اپنی طرف سے نہ ملایا کرو اور جان بوجہ کہ حق نہ چھپا کر و کیونکہ تمہاری گمراہی سے اور نہ از رو ان پڑھ گمراہ ہوتے ہیں۔ اسکے بعد تقوے و طہارت کا حکم دیا ہے کہ نماز کو اچھی طرح سے قائم کرو تاکہ تمہارے دل ملایم ہوں اور دلوں کی سیاہی دور ہو تو پھر خدا ترسی کر کے اپنے مال میں سے کوئی حصہ معین بھی فقرا غریب کو دیا کرو اس لیے پہلے نماز کا ذکر کیا پھر زکوٰۃ کا اس میں نبی اور مالی دونوں جہات میں آگئیں اور اکیلے اپنے گھروں میں نماز پڑھیں نہ کہ بلکہ خدا کی جماعت میں شامل ہو کر نماز پڑھ کر زکوٰۃ کو ع کرو تاکہ دین کی تمام برکات و انوار حاصل ہوں :

### متعلقات

فارقوا زکوٰۃ کے معنی چھیننا ہیں چونکہ نماز کا یہ ایک جز ہے تو کل کو کہیں اس جز کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور کہیں سچہ کہ ساتھ اور یہاں اس جز کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں ایک نکتہ ہے

زکوٰۃ کے معنی زیادہ ہونے اور بڑھنے کے ہیں بولتے ہیں زکا الزرع جبکہ کھیتی بڑھتی ہے اور چونکہ خدا کے نام پر دینے سے مال میں برکت ہوتی ہے اور اس عمل کی تاثیر سے مال بڑھتا ہے اس لیے مال سے حصہ معین سال تمام پر دینے کو زکوٰۃ کہتے ہیں بعض کہتے ہیں یہ زکا سے مشتق ہے جس کے معنی پاکی ہیں چونکہ زکوٰۃ سے مال پاک ہوتا ہے اسلئے زکوٰۃ کہنے لگے اور اسی لیے فزج کرنے سے بخش خون نکل جاتا ہے مذبح جانور کو مرگئی بولتے ہیں۔ اس کے بعد خدا نے تقاضے اور حکم دیتا ہے۔

قرآن ہے :



أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ ○ وَاسْتَعِذُوا بِاللَّهِ

کیا لوگوں کو نیکی کرنا بتاتے ہو اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو اور حالانکہ تم کتاب پڑھتے ہو پھر کیوں نہیں سمجھتے اور میرے کہنے اور نماز پڑھنے سے

وَالصَّلَاةِ وَالْزَّكَاةِ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْكَافِرَاتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْكَافِرَاتِ ○

مذکور اور بلاشبہ نماز مشکل ہے مگر انہر جو عاجزی کرتے ہیں اور جو سمجھتے ہیں کہ ضرور ہم انہر پر روکا رہے ہونے والے ہیں سو کیوں یہ جاہل ہیں سرکش ہیں

### ترکیب

اے استغنیامیہ داخل ہے جملہ تافرون الناس انہر پر اور یہ مستغنیام انکار می ہے یعنی ایسا حکم و تافرون الناس انہر پر معطوف علیہ و

وَتَنْسَوْنَ انہر دوسرا جملہ اس پر معطوف و اتم تنسون الکتاب جملہ اسمیہ حال ہے ضمیر فاعل تنسون افعال تنقلون جملہ استغنیامیہ معنی

تو بیخ بہا شک یہ جملہ معترضہ ساتھ اسکا نشان نزول ابن عباس سے یوں منقول ہے کہ علماء یہہو دلپنے ان اخبار سے جو سنا

ہو گئے تھے یہ کہتے تھے کہ اسی دین پر قائم ہو کیونکہ یہی ہے اور خود اسلام میں داخل نہوتے تھے (جلالین) بعض کہتے ہیں کہ اور کچھ

صدقہ اور خیرات کا حکم دیتے تھے خود نکرتے تھے (ہیناوی) واستغنیام انہر معطوف ہے اذکر واپر یا امنویر بالصبر والصلوة معطوف

جملہ اور معطوف متعلق ہیں استغنیام کے وانہا اے الصلوة لکچرہ جملہ مستثنی منہ الاحرف استثنای علی انہر شیعین موصوف الذین

ان صلوہ و موصول اسکی صفت یہ سب مستثنیٰ

### تفسیر

اے بنی اسرائیل باوجودیکہ تم کتاب یعنی تورات پڑھتے ہو اور اس میں اپنے نفس کے لئے اعمال صالحہ کی نہایت تاکید اور کلام انبیاء

میں آپ عمل نہ کرنے دوسرے کو نصیحت کرنے پر بڑی تہدید ہے مگر تم خود عمل نہیں کرتے اور لوگوں کو وعظ و تدریس کرنے کے لئے آواز

رہتے ہو تمہارے نفس سرکش ہیں وہ ان اعمال صالحہ اور قید شریعت اور روحانی صفائی کو اختیار نہیں کرتے سو اسکا علاج روحانی

طور پر یہ ہے کہ تم روزہ نماز سے نفس کو مشقت کشی کا عادی بناؤ کیلئے کہ روزہ میں باوجود ہر طرح کے سامان اکل و شراب و جماع

جیسا ہونیکے صبر کرنا اور اسکی خواہش سے روکنا اور پھر نماز میں مقبول ہو کر اٹھ پاؤں تمام جسم کو اسکی عبادت میں صرف کرنا

اور صبح کو اسکی طرف متوجہ کرنا اور تسبیح و تقدیس کرنا قرآن پر ہمالن سبک مجموعہ روح کو نہایت تازہ کرتا ہے جس سے نفس کی تیزی

ٹوٹ جاتی ہے اور جب جاہ و مال اور ہر قسم کی نفسانی خواہش کے جو عمل سے منع آتی ہے پرمردہ ہو جاتی ہے (واقعی جسمانی ریاضت

سے جو کہ نفس سالہا سال میں حاصل نہیں ہوتا وہ روحانی تقرب سے دم پیر میں حاصل ہو جاتا ہے محسوس ہی دیر اسکی طرف مرقب

اشراق کی کہ یہی ان ہی کی طرف توجہ اور شاہد ہے کہ جو خود جو کام نہیں کرتے تھے اور وہ کو وعظ و تدریس کرتے تھے سو اسکا علاج یہ ہے کہ اسکی تیزی

خاص آیت کا ان لوگوں کو یہ اور اس حال پر مشورہ کیلئے لی جانے نازل ہوا ہے کہ جب کسی مذہبی علوم ہو جائے کہ آیت لکھا کر نازل ہوتی ہے اور اس کا لکھا اور پھر لکھا جائے گا نازل ہوا



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ وَاتَّقُوا اللَّهَ مَا كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ

اسے نبی اسرائیل یاد کرو میری ان نعمتوں کو کہ جو میں نے تم کو دی ہیں اور میں نے تم کو جہاں پر فضیلت دی اور ڈرو اس دن کے  
لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةً وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ  
کہ جس روز کوئی کسی کے کچھ کام نہ کوئے گا اور اس کے لیے کوئی سفارش قبول ہوگی اور نہ اسکی عوض میں کوئی ساؤدہ یا جاہ یا کوئی مدد کی گئی

اور متوجہ ہونے سے کس قدر نفس کو پروردگار اور روح کو نازگی حاصل ہوتی ہے اور یہ ناز بھی فی نفسہ ایک بھاری بات ہے اسکی ہی  
وہی متحمل ہوتے ہیں کہ خدا کے آگے عاجزی کرتے اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہم کو اسکی پاس جانا ہے۔ امام احمد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ  
نبی صلعم کو جب کہیں کوئی رنج و غم لاحق ہوتا تھا تو نماز میں مشغول ہو جاتے تھے اس سحر کے لئے اُمت محمدیہ پر رنج و غم نماز فرض ہوتی  
اور اسلئے اسکی نسبت فرمایا ان اصلواتہنّی عن افشاء الملک کہ نماز ہر قسم کی برائی اور گناہ سے روکتی ہے نماز کے فضائل اور اس کے  
تارک پر جو کچھ تہذیب و احادیث صحیحہ میں وارد ہے اسکے بیان کی یہاں گنجائش نہیں ہے

ف اس آیت سے اس شخص کی برائی ثابت ہوئی کہ جو اوروں کو نصیحت کرتا ہے خود عمل نہیں کرتا کیلئے کہ اسکا یہ فعل بسیار کم  
جیسا کوئی جاہل یا احمق کرتا ہے اور جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گویا اس کلام کا اسکو اعتقاد نہیں ورنہ خود ہی عمل کرتا۔ اسی لئے صحاح  
میں آگاہی نبی صلعم نے لوگوں کی زبان کو جہنمی فرشتوں کو آگ کی مقررہ صوف سے کاٹتے دیکھا تو جبریل سے پوچھا یہ کیا ہے کہا یہ وہ لوگ  
ہیں کہ خود عمل نہ کرتے تھے اور لوگوں کو نصیحت کرتے تھے مگر اس سے یہی ثابت نہیں ہوتا کہ فاسق کو وعظ کہنا منع ہے کیلئے کہ انسان  
جس طرح عمل کرنا فرض ہے دوسروں کو بھیانا ہی فرض ہے ایک فرض ترک کرے تو کیا ضرورت ہے کہ دوسرے فرض کو بھی ترک کرے ؟

### ترکیب

یا ایہذا بنی اسرائیل مضاف اور مضاف الیہ منادی اذکروا فعل ضمیر اتتم فاعل نعمتی الی نعمت علیکم صفت وموصوف معطوف علیہ  
وانی فضلتکم علی العالمین تمام جملہ اسمیہ معطوف یہ دونوں اذکروا کے مفعول بہ فعل اپنے فاعل اور مفعول سے مکرر جملہ انشاء یہ  
ہو کر نازل ہوا والقوا فعل اتتم ضمیر فاعل یومامفعول یومامفعول لا تجری نفس الخ اور لا یقبل الخ ولا یؤخذ الخ ولا ہم الخ چاروں جملے  
معطوف بریکر دیگر سے اسکی صفت اور سب میں عامہ مخدوف ہے اسے تجزی فیہ وفس علیہ البواتی اس جملہ القوا کا عطف اذکروا پر ہوا  
عن نفس موضع نصب میں ہے تجزی سے اور ممکن ہے کہ حال ہو کر موضع نصب میں ہو تقدیرہ شیاعن نفس منہادون جگہ میں  
مکن ہے کہ قبل اور یوخذ کے متعلق ہو اور ممکن ہے کہ شفاعۃ اور عدل کی صفت ہو

### تفسیر

جملہ اور جو بعد میں نازل ہوئے فاعل خدا کے مقررہ تو اسکو بحث سمجھتے ہیں اسکو نیز بھاری اور کی باری کا نام لیاں لگا کر تفسیر کیا کہ تفسیر انکس میں میں سب ایسی باتیں ہیں جو میں نے



جو کہ نبی اسرائیل کا اپنے اہل علم اور انبیاء زوہ ہونے کی وجہ سے بہت اور لوگوں کے دو چند غرور اور تعصب تھا تو اس لئے خدا تعالیٰ نے دوبارہ پھر ان کو یاد دلایا کہ تم میری نعمتوں کو یاد کرو اور اس بات کو بھی کہ میں نے ایک نامہ میں تمہارے اجداد کو (حضرت موسیٰ اور سلیمانؑ) کو دو دو گنا انبیاء و ملائین عادل کے سبب دنیا پر بزرگی دی تھی پھر پھر پھر پھر اور میرے لوگ تمہارے خاندان کو مقدس اور برگ جانکر ادب سے پیش آتے اور مذہب اور دینی پیش کرتے تھے اور تمہارے خاندان کی عزت و حرمت اور علم و نبوت کا شہرہ دنیا پر ہو گیا تھا اذ جعل فیکم انبیاء و جعلکم لہم کواکبا و انما کم مالم یوت احدکم البعالمین

اور جو تم اپنی سرکشی اور تعصب سے باز نہیں آتے اور ہماری نعمتوں کے حق کو ادا نہیں کرتے اور تم کو اس بات پر ہی عبرت نہیں دیکھتے اپنے انبیاء کی معرفت کو آگاہ کر دیتا تھا کہ اگر تم میری شریعت پر نہ چلو گے اور بت پرستی کرو گے تو میں تمہاری سلطنت و جنت کو خاک میں ملا دوں گا اور تمہارے دشمنوں کو تم پر مسلط کر دوں گا وہ بیت المقدس کو سار اور تم کو ذلیل و خوار کرینگے چنانچہ تم نے ویسا ہی کیا اور پھر میں بھی اپنے قہر کو تم پر بھرا دیا اور سخت نصرت اور انوکھ غیر بادشاہوں نے تمہارے ساتھ وہ کیا کہ جو عالم کی عبرت کا باعث ہوا جس حکم اب تک خوار و ذلیل پھرتے ہو کوئی حکومت اور سلطنت تمہاری باقی نہیں ہے تو آخر ایک روز مرنا ہے قیامت میں ہمارے پاس اور حساب دینا ہے پس میں نے ہی ذکر وہاں کوئی وجہ عذاب الہی کے دفع کی نہیں کیلئے کہ دنیا میں یا تو مٹھائی کا یہ طریق تھا ہے کہ دو سر شخص اسکی جگہ اپنے منہ دار ہو جاتا ہے اور اسکی جمع حقوق اور محاسبہ کو اپنے سر پر لیتا ہے سو وہاں یہ بھی نہیں لایا گیا نفس عن نفس شیئا اس کی سختی ایسی ہوگی کہ ہر کوئی نفسی نفسی کر گیا یوم فیزالمر من اخیمہ اللہ اور یا کسی کی وجاہت سے نہ بچتا جائے سو اگر تم کو اپنے بزرگوں باب و اذانیا علیہم السلام پر بڑا بھروسہ ہو تو وہ ہماری مرضی بغیر دم نہیں مار سکتے اور جس سے خدا کو ناخوش و کمزور بن سکے ایسے کچھ ہی نہیں کہتے پس لا یقبل منہا شفاعۃ اُس روز سفارش بھی کام نہ آوے گی اور یا اپنے مال سے کچھ دیکر اور غصہ یا جہانہ بھگت کر بجاتا ہے سو اگر تم کو اپنے مال و دولت پر غرور ہے تو وہاں یہ بھی کام نہ آوے گا لا یؤخذ منہا عدل خدا کو مال و دولت کی کچھ پروا نہیں اور اس روز کسی پاس کیا ہو گا نہ مال نہ دولت اور یا یہ کہ یار و انصار برادری و اقارب اپنے زور و جھڑپ سے نہ سو وہاں یہ بھی نہیں و لا یم یصلون خدا سے مقابلہ کرنیکی کسکو مجال ہے

### متعلقات

فضلکم علی العالمین عالم کا اطلاق اگرچہ ماسوی العیہ جمیع مخلوقات پر ہوتا ہے اور جب بلفظ عالمین اسکو جمع کر لیا جاتا ہے تو اور بھی شمول و عموم کا فائدہ دیتا ہے مگر بطرح ہمارے عرف میں دنیا بول کر اکثر لوگ مراد کرتے ہیں اسید طرح محاورہ عرب تھا اور بطرح ہمارے عرف میں لفظ کل بولتے ہیں اور اکثر چیزیں اس سے مراد لیا کرتے ہیں اسی طرح عرب میں محاورہ تھا البقیس کی نسبت ہوا ویت من کل شیء کہ اسکو ہر چیز سے حصہ ملا تھا حالانکہ ہیت ہی چیزیں سکونہ یعنی زمین و آسمان پر مطلب آیت کا بہت صاف ہے



کہ نبی اسرائیل کو خدا نے ایک زمانہ میں اکثر لوگوں پر فضیلت دی تھی اور یہ واقعی بات ہے۔ بعض مفسرین نے عجب موٹنگانی کی ہے عالمین سے جمیع مخلوقات مراد کہی پھر دیکھا کہ اس سے ملاکہ اوجیح انبیاء اور جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر فضیلت ثابت ہوتی ہے تو آنحضرت کو اور دلائل سے مستثنیٰ کیا اور بے سرو پا دلائل سے ورق کے ورق سیاہ کر ڈالے اسی طرح نبی اسرائیل سے ہر فرد بشر مراد لیکر انجیلاوے میں پڑ گئے کہ نبی اسرائیل کے کفار اور فساق کو جمیع عالم پر کیونکر فضیلت تھی اسی طرح اکثر مقامات پر اور محاورہ عرب غافل ہو کر الفاظ کے معانی لغویہ یا علماء کلام و علماء اصول کے معنی مقرر کردہ مراد لیکر سیدھی بات کو مشکل کر دیتے ہیں۔

**شفاعت** شفع یعنی جنت ہے یعنی طاق کا خلاف گو یا کہ شفاعت کرنا والا اپنے آپ کے ساتھ (کہ جسکی شفاعت کرتا ہے) ملا کر اس کیلئے جوڑ کر کتاب ہے معقولہ اس آیت اور اس آیت من والذی یشفع عنہ الا باذنہ سے استدلال کرتے ہیں کہ قیامت کو انبیاء گناہگاروں کے لئے شفاعت کریں گے مگر انکی قول صحیح نہیں کیسے کہ ان آیات کا یہ منشاء ہے کہ اُسکی مرضی کے برخلاف اپنی وجاہت سے کوئی سفارش نہ کرے گا اور چونکہ اُسکی مرضی کفار اور مشرکین کی نسبت نہ ہوگی تو انکی لئے کوئی شفاعت نہ کرے گا جیسا کہ ان آیات کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے اور لفظ الا باذنہ باو از بندہ بتلار ہا ہے کہ گناہگار مسلمانوں کے لیے رحمت انبیاء اور اولیاء اور صلی کے دل میں انکی شفاعت کا شوق پیدا کریگی اور وہ نہایت عجز و انکساری سے اُسکی جناب میں عرض کریں گے وہ اپنی رحمت سے قبول فرما دیگا سچ ہے ع رحمت حق بہانہ سے جویت آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے شفاعتی لابل الکبار من انہی اور احادیث صحیحہ میں آنحضرت کی شفاعت کبریٰ کی تفصیل ہے۔ آنحضرت تمام عالم کے شفیع اعظم ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ آیات کفار کے ساتھ مخصوص ہیں کیسے کہ کلام یہود سے چلا آتا ہے **عدل** کے معنی برابری کے ہیں چونکہ معاوضہ اور فدیہ دیکر دونوں برابر برابر ہو جاتے ہیں اسلئے معاوضہ اور فدیہ اور بدل کو بھی عدل کہنے لگے اور اسی لیے انصاف کو بھی عدل کہتے ہیں۔

### نکات

(۱) چونکہ جو کچھ چیز نفی میں ہوتا ہے تو وہ ان کثرت بھی جایا کرتی ہے اور لا تجزئ نفس من نفس نکرہ ہے معرفہ نہیں اور لافنی کے پیچھے آیا ہے تو یہاں عموم مراد ہے پس یہ کثرت جو یہاں مفہوم ہوتی ہے اسکو وہم لایعرون میں اس نکتہ کے لیے ظاہر کر دیا کہ عادتاً جب کسی کو ایسے شخص کے بچے سے چھڑائے ہیں کہ وہ نہ وجاہت اور لحاظ کو خیال میں لاتا ہے تاکہ سفارش قبول کرے نہ وہ غصہ سے راضی ہوتا ہے نہ کسی دوسرے شخص کی ضمانت مانتا ہے تو وہ ان ایک جماعت اور جمعیت سے کام لیا جاتا ہے کہ ایک جماعت بزور چھڑا لیتی ہے پس لفظ ہم میں انکی کثرت کے فائدہ مند نہ ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

### اسکے بعد

خدا تعالیٰ اپنی نعمتوں کی تفصیل کرتا ہے اور ہر ایک واقعہ کو یاد دلاتا ہے تاکہ اوروں کو سنکر عبرت و رغبت ہو اور نبی اسرائیل کے



وَأَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِذْ قَالَ لَهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ كَمَا كَانُوا يُسَمُّونَهَا أَنْ يَكُونُوا لَكُمْ رُسُلًا فَانقَلِبُوا إِلَىٰ دِينِكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي إِنَّكُمْ لَخَائِفُونَ

اور (نوح) کو بھیجا کہ وہ اپنے قوم کو کہے کہ تم لوگوں کو جو اس کے نام سے پکارتے تھے، اس کے لئے کہ تم اس کے رسل بنو گے اور تم اپنے دین کو لوٹو اور میرے عہد کو ادا کرو۔ تم لوگوں کو اس سے ڈرنا چاہیے کہ تم اس کے رسل بنو گے اور تم اپنے دین کو لوٹو اور میرے عہد کو ادا کرو۔ تم لوگوں کو اس سے ڈرنا چاہیے کہ تم اس کے رسل بنو گے اور تم اپنے دین کو لوٹو اور میرے عہد کو ادا کرو۔

دل ملائم ہوں اور راہ راست پر آؤں۔ مگر یہ واضح رہے کہ ان واقعات کے بیان کرنے سے مقصود صرف اپنی نعمتوں اور فرستادہ رسولوں کا یاد دلانا ہے نہ ترتیب تاریخ آدم اور تاریخ بنی اسرائیل کا بیان کرنا جیسا کہ اہل کتاب کی تورات وغیرہ کتب تاریخ میں ہے کہ جب کوہ الہامی کہتے ہیں اس لئے کہ یہی مقدم واقعہ کو مؤخر اور بالعکس اور کبھی بطور اجمال اور کبھی بطور تفصیل بیان کرتا ہے اور کچھ موسیٰ کے واقعات ہی بیان نہیں بلکہ اُن سے پہلے اور پچھلے واقعات ہی ہیں اور ملک مصر میں انکو بچہ وقت کے اور وہاں سے نکلا گیا کنعان میں آنے وقت کے اور وہاں پہنچ کر جو کچھ گزرا پس فرماتا ہے

### ترکیب

واوہ موضع نصب میں ہے معطوف اور کوہ الہامی پر اور اسی طرح واوہ فرقا اور واوہ اعدا اور واوہ قلم یا موسیٰ وغیرہ نجینا فعل با فاعل کم مفعول من آل فرعون متعلق ہے نجینا سے یسومون فعل کم ضمیر راجع آل فرعون کی طرف کم مفعول اول سورہ العنکبوت مفعول ثانی یہ تمام جملہ حال ہے آل فرعون سے یا ضمیر نجینا کم سے یا دونوں سے یا بحون بنا کم اولیٰ یسومون خود دونوں جملے بیان ہیں یسومون کم کے اور اسی لئے عطف نہوا ابلا موصوف من ربکم اور عظیم صفت مبتدا مؤخر فی ذلکم خبرہ

### تفسیر

حضرت ابراہیم کے بعد حضرت یعقوبؑ تک نبی اولاد کنعان میں آباد رہی۔ یہاں یون کے حسد و بغض کی وجہ سے حضرت یوسفؑ غلام بنکر مصر میں آئے یہاں انکا شاہ مصر کے ہاں بڑا عروج ہوا مصر کے بادشاہوں کا لقب فرعون تھا جس طرح کہ ایران کے بادشاہوں کا کسریٰ اور روم کے بادشاہوں کا قیصر اُس زمانہ میں مصر کا فرعون ریان اور فوطیہ فارنام اُس کا وزیر تھا کہ جب کا لقب عزیز تھا عزیز نے یوسف کو خرید کر اپنے گھر میں رکھا عزیز کی بیوی زلیخا کا دل یوسف پر پائل ہو گیا اُس نے بڑے کام کے لیے درخواست کی یوسف نے نہ مانا اُس نے اپنے شوہر سے یوسف پر کوئی بدنامی بیان کر کے قید کروا دیا قید میں سے بادشاہ نے یوسف کو تعبیر خواب کے لیے بلا کر معزز کیا اور بڑا عہدہ دیا اس عرصہ میں سخت قحط پڑا جسکی وجہ سے حضرت یعقوبؑ اور انکی تمام اولاد مصر میں رہی اور انکو خدا نے وہاں بڑھایا اور تنہا چار سو برس تک مصر میں انکے لاکھوں آدمی ہو گئے اور اس عرصہ میں یوسف اور وہ فرعون سب مر گئے اور فرعون سخت بیمار ہوا جسکا نام مصعب یا ولید تھا اُسکو بنی اسرائیل سے سخت عداوت پیدا ہوئی اور دل میں یہ خوف ہوا کہ بسا ایدہ لوگ یہادی سلطنت پر قابض ہو جائیں اسلئے اُس نے انکو سخت سخت تکلیفیں دیں شروع کیں انپر خرچ کے لئے محصل ٹھکانے اور مصر یونچ خدمت کروائیں بنی اسرائیل سختی کی اور انہوں نے سخت محنت سے گارا اور اینٹ کا کام اور سب قسم کی خدمت کھیت کی کروا کے انکی زندگی تلخ کی



وَإِذْ قَرَّبْنَا بَكْمُ الْجَحْمِ فَانْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّمَا تَنظَرْتُمْ

اور اُس وقت کو یاد کرو، جبکہ تجھے تمہارے پیغمبر کو بچا دیا پس تمکو بچا دیا اور تمہارے دیکھتے دیکھتے مومنین کو آباد

انکی ساری خدمتیں جو دے اُسے کراتے تھے مشقت کی تھیں (۲۴) اور فرعون نے اپنی قوم کے لوگوں کو تاکید کر کے کہا کہ میں جو بیابان پیدا ہوا سو مار ڈالو اور جو بیٹی ہو اُسے جیتی رہو دو۔ خدا تعالیٰ کو بنی اسرائیل کی مصیبت پر رحم آیا ان بن عمران کے گھر میں ایک حسین لڑکا پیدا کیا جسکی پرورش اور سرگزشت عبرت کا باعث ہے یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام سو انہوں نے طرح طرح کے فرعون کو معجزے دکھائے اور تمام بنی اسرائیل کو مع یوسف علیہ السلام کی ہڈیوں کے انکے وطن قدیم ملک کنعان لے گئے پیچھے فرعون پکڑنے چلا تھا دیر کا قلم میں مع لشکر ڈوب مرا اور بنی اسرائیل دریا میں خشک نکل گئے مصر سے کنعان یعنی مکہ تھیں چالیس روز کا رستہ شمال کی جانب مگر رستہ میں جو بنی اسرائیل نے خدا کی نافرمانیاں کیں چالیں میں سن تک نکراتے پھر اسی عرصہ میں من و سلویٰ نازل ہوا اور وہاں سے ابرہہ نے نہایت کیا اور دیگر ذبح بقرہ وغیرہ واقعات پیش آئے یہاں تک کہ حضرت موسیٰ اور ہارون اور جو لوگ مصر سے نکلے تھے سب اسی رستہ میں گئے پھر موسیٰ کے خلیفہ یوشع بن نون نے ملک کنعان فتح کیا اور وہاں بنی اسرائیل کی سلطنت قائم ہوئی اس قصہ کا مجملہ خدا تعالیٰ نے اس آیت میں کیا ہے اور آئندہ اور قصوں کو پھر کرتا ہے:

### ترکیب

وَقَرَّبْنَا بِالْجَحْمِ مَوْضِعَ نَصَبٍ مِّنْ مَّفْعُولِ ثَانِي هُوَ اَوَّلُ الْجَحْمِ مَفْعُولِ اَوَّلِ هُوَ اَوَّلُ بَ مَعْنَى لَامِ هِيَ فَانْجَيْنَاكُمْ جَزَاءً مِّمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

### تفسیر

یہ ایک اور واقعہ خدا تعالیٰ ذکر کرتا ہے کہ جس میں اُس بنی اسرائیل بڑی رحمت اور نعمت کی تھی کہ جب موسیٰ بنی اسرائیل کو مصر سے لیکر ملک شام کی طرف چلے تو بحیرہ قلم کی طرف راہ پر یہ انکے پیچھے فرعون بھی مروج کی طرح لشکر لیکر گرفتار کرے کہ پہنچا بنی اسرائیل کہا اے موسیٰ اب ہم کیا کریں سامنوسمندر کی ایک شاخ ہے کہ جسکو قلم کہتے ہیں اور پیچھے فرعون کا لشکر چلا آتا ہے موسیٰ نے جناب باری میں التجا کی حکم ہوا کہ اپنے بھائی کو دریا پار اسکی وجہ سے یہ بحر طہور میں آیا کہ سمندر بھٹ گیا اور ضبط پہاڑ میں گہائیاں بنی ہیں اسی طرح پانی کے بستہ ہونے سے خدا نے گہائیاں کر دیں جن میں سے بنی اسرائیل بخوبی سح اپنے جانوروں اسباب کے بکڑ کو اور چوگڑ پانی ایک لطیف جسم ہے اسکی گہائیوں میں سے ایک طرف کا آدمی دوسری طرف نظر آتا تھا پس فرعون انکے پیچھے اسی رستہ سے بھڑک رہا تھا تو پھر سمندر اپنی حالت اصلی پر آگیا اور فرعون اور اسکا سارا لشکر ڈوب مرا اور پرے کنارہ پر بنی اسرائیل کہڑے ہو فرعون کو ڈوبتے ہوئے دیکھتے تھے خدا تعالیٰ اس نعمت کو یاد دلانا ہے:

### معلومات



اَل کی اصل اہل ہے کہ اسکی تصغیر اہیل آتی ہے اسکے معنی گھر واسے ہیں جنکو عرف بن کنبہ کہتے ہیں یا خاندان ہاں اس قدر فرق ہے کہ لفظ اَل کا اطلاق اُس خاندان پر آتا ہے کہ جنکو دینی یا دنیاوی عزت اور شرف حاصل ہو۔ اور کہی اس لفظ سے مطیع و مطیع بھی مراد ہوا کرتے ہیں اول تقدیر پر اَل بنی حضرت کا کنبہ مٹی نو اسے چچا اور بیویان وغیرہم دوسری تقدیر پر تمام صحابہ ہوتے ہیں اور کہی یہ لفظ زائد آئے ہے اَل فلان میں وہ فلان ہی مراد ہوا کرتا ہے

ہم پیشتر ابتداء سے اتنا تک مختصر طور پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تاریخ بیان کر کے ہیں اور تورات اور قرآن کو مد نظر رکھتے ہیں تاکہ یہ واقعہ خوب سمجھ میں آجائے۔

### تاریخ بنی اسرائیل

موسیٰ مہرین عمران کے گہرین اہو قہات کا بیٹا لاوی بن یعقوب علیہ السلام کا پوتا تھا حضرت مسیح علیہ السلام سے تین پندہ تھیں پندہ اول اس کے زمانہ میں پیدا ہوئے اس زمانہ میں فرعون نے بنی اسرائیل پر سختی کر رکھی تھیں بڑے سخت کام لیتا اور بیٹا میں رکھتا تھا اور یہ عام حکم تھا کہ جو انکے خاندان میں بیٹا پیدا ہو اسکو قتل کر دالو اور کی کو عینی رہنے دیکھو کہ اسکو بنی اسرائیل کی کثرت سے خوف تھا یہ انکو شامنا چاہتا تھا یہ لوگ اپنی مصیبت پر آسمان کی طرف منہ اٹھا کر آہ و زاری کرتے اور درو سے رونے لگتے تھے مگر اس مودی کو رحم نہ آتا تھا لیکن خدا تعالیٰ ارجم الرحمان کو رحم آیا اس نے اسکے بچے سے چھڑانے کے لیے بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ کو پیدا کیا جب یہ پیدا ہوئے تو کئی مہینے تک انکی والدہ ماجدہ نے انکو چھپا کر رکھا جب دیکھا کہ راز فاش ہوا ہے کوئی دم میں فرعون کو جلادائے اور اس مصوم بچے کو ذبح کر دین تو ابہام الہی یہ تدبیر سوچی کہ اسکو کسی صندوق میں کہ جہیز پانی اثر کرے ڈال کر دریا سے نیل میں چھوڑ دیجئے جہاں اسکی تقدیر ہوگی چلا جاوے گا پس ایک صندوق میں چوڑنہ رال لگا کر اور خوب مضبوط کر کے اُس چاندسی صورت کو چھپا دیا اور

خدا کے نام پر دایمین ڈال دیا تو دیا گدول کا المی مالک یعقوب علیہ السلام کا پوتا تھا حضرت مسیح علیہ السلام سے تین پندہ تھیں پندہ اول اس کے زمانہ میں پیدا ہوئے اس زمانہ میں فرعون نے بنی اسرائیل پر سختی کر رکھی تھیں بڑے سخت کام لیتا اور بیٹا میں رکھتا تھا اور یہ عام حکم تھا کہ جو انکے خاندان میں بیٹا پیدا ہو اسکو قتل کر دالو اور کی کو عینی رہنے دیکھو کہ اسکو بنی اسرائیل کی کثرت سے خوف تھا یہ انکو شامنا چاہتا تھا یہ لوگ اپنی مصیبت پر آسمان کی طرف منہ اٹھا کر آہ و زاری کرتے اور درو سے رونے لگتے تھے مگر اس مودی کو رحم نہ آتا تھا لیکن خدا تعالیٰ ارجم الرحمان کو رحم آیا اس نے اسکے بچے سے چھڑانے کے لیے بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ کو پیدا کیا جب یہ پیدا ہوئے تو کئی مہینے تک انکی والدہ ماجدہ نے انکو چھپا کر رکھا جب دیکھا کہ راز فاش ہوا ہے کوئی دم میں فرعون کو جلادائے اور اس مصوم بچے کو ذبح کر دین تو ابہام الہی یہ تدبیر سوچی کہ اسکو کسی صندوق میں کہ جہیز پانی اثر کرے ڈال کر دریا سے نیل میں چھوڑ دیجئے جہاں اسکی تقدیر ہوگی چلا جاوے گا پس ایک صندوق میں چوڑنہ رال لگا کر اور خوب مضبوط کر کے اُس چاندسی صورت کو چھپا دیا اور

وہ تاریخ بنی اسرائیل میں ہے کہ موسیٰ کو پیدا کیا اور فرعون نے اسکو قتل کر دینا چاہا لیکن خدا تعالیٰ نے اسکو محفوظ رکھا اور اسکو دریا میں ڈال دیا اور اسکو نیل میں چھوڑ دیا اور اسکو چاندسی صورت میں چھپا دیا اور اسکو خوب مضبوط کر کے اُس چاندسی صورت کو چھپا دیا اور

حضرت موسیٰ کے واقعات کو میں سورتوں میں کہیں جاں اور کہیں تفصیل سے بیان فرمایا سو یہ سورتیں کتاب اللہ الفہم اعراف یونس ہود بنی اسرائیل کہیں



یہ کلام آوے یہ موسیٰ کے لئے انا کی تلاش ہوئی دو ایک آتا میں نے  
مگر موسیٰ نے کید کا دودھ نہ پیا اسکے رونے سے سب بچیں گے  
گئے تب موسیٰ کی بہن گے جو فرعون کی بیوی اور بیٹی کے پاس  
آیا جا کر فتنی تھی یہ کہا میں تم کو ایک ایسی آتا بتاؤں کہ جو اسکو نہایت  
دردمندی اور خیر خواہی سے دودھ پلائے اور اپنے گہر میں لپی  
پرورش کرے انہوں نے کہا ہاں لا اذہر موسیٰ کی ماں کا حال  
سینے کہ وہ موسیٰ کی ہر ایک چیز کو دیکھ کر زار زار روتی اور اسکی صورت  
یا دکر کے دل میں دہوان اٹھتا تھا قریب تھا کہ چنچن مارا کر روئے  
اور یہ راز کھل جائے مگر خدا نے اسکے دل کو صبر دیا اور وعدہ کیا  
کہ بچ بچ کر ہم اسکو پھر تیرے پاس پہنچاویں گے۔ اتنے میں بیٹی دور تھی  
کہ کو اتان جان مبارک ہو بہائی کو فرعون کی بیوی نے مینا بنا لیا  
چلو تمکو دودھ پلائے کو بلائے ہیں پس وہ خوشی کے مارے  
کپڑوں میں نہ ساتی تھیں وہاں جا کر بیٹے کو دیکھ کر دل بیتا قابو  
سے نکل گیا مگر پھر سنبھالا اور اسکو دودھ پلایا فرعون کی بیوی نے  
انکی تنخواہ اور مصروفیت پرورش مقرر کر کے موسیٰ کو دیدیا پس ایک سال  
موسیٰ ایوان شاہی میں پرورش پائے اور شہزادے کہلاتے رہے  
پس جب موسیٰ خوب جوان ہو گئے تو فرعون کی زیادتیوں اور  
اپنی قوم کی پریشانی دیکھ کر نہایت غمگین رہتے تھے آخر ش ایک روز  
بازار میں ایک قبیلہ کسی نبی اسرئیل کو کار بیگار پر سخت مار رہا تھا اس  
موسیٰ کو سامنے سے آئے دیکھ کر پکارا اور دانی دی موسیٰ نے کہا کہ  
کیون اتنا ہے اس پر اس نے نہ مانا تو موسیٰ نے اسکو نکال دیا  
وہ اتفاقاً فر گیا موسیٰ اور اس اسرئیل نے اسکو رہتے میں دبا دیا  
اگلے روز حسب اتفاق جب موسیٰ بازار میں گئے تو اس اسرئیل کو

پھر کسی قبیلے سے لڑتے دیکھا اور اس نے موسیٰ کو دیکھ کر چلا گیا  
دانی دینا شروع کیا اس پر موسیٰ نے تھکا ہوا کر فرمایا تو بڑا ہوشیار  
اور اسکے دشمن کو ہٹانے کے لیے اتہبہ بڑھایا یہ احمق اسرئیل یہ  
سمجھ کر موسیٰ سے کہنے لگا تو صاحب جس طرح کل ایک شخص کو قتل  
کر چکے ہیں آج اسی طرح مجھ کو بھی مارا جاتے ہیں اے موسیٰ تو بڑا  
سکرتش اور مفند ہوا چاہتا ہے اس سے وہ راز فاش ہو گیا آخر فرعون  
کے دربار میں بھی خبر پہنچی کہ لیجئے وہ موسیٰ کہ جسکو تم نے فرزند بنایا  
آخر اپنی قوم کا حامی بنا اور ہمارے ایک آدمی کو مار ڈالا ہر خد بعض  
وجوہات سے فرعون پہلے ہی سے موسیٰ سے بدگمان تھا مگر  
اب جو شہنشاہی اگر قتل کا حکم دیدیا کسی نے موسیٰ کو اس راز  
سے مطلع کیا۔ موسیٰ اول قتل سے ہی ہراساں تھے اب تو بہت بڑھ  
گئے اور مصر سے مشرق کی طرف بہاگ کر چلے گئے مجرم قلم کے  
پاریدین ایک شہر تھا وہاں پہنچے ہو کے پیاسے ایک درخت کے  
سایہ میں بیٹھے ہوئے یہ کہہ رہے تھے کہ ابی میں تیرا بندہ فقیر ہوں کچھ  
مجھ کو عطا کرو ہاں ایک کنواں تھا دیکھا کہ چرواہے جس کھج کیسے بچا  
اپنی بکریوں اور جانوروں کو پانی پلاتے ہیں اور دولہا کیان اٹھیں  
نیچے کیے گھڑی ہیں ان سے موسیٰ نے پوچھا تم کیوں نہیں پلاؤ  
وہ بولیں ہمارے والد بوڑھے ہیں ہم سے جس کھج نہیں سکتا  
جب پلا کر چلے جاتے ہیں بچا ہوا پانی ہم بھی اپنی بکریوں کو پلا لیتے ہیں  
موسیٰ کو رحم آیا بفضل الہی شہزادہ جو ان تھے جس ڈول کو کسی شخص  
ملکر کھینچتے تھے اکیسے بچا کر اپنی بکریوں کو پانی پلا دیا پھر نیچے نگاہ کر کے  
درخت کے سایہ میں آئیٹھیاں لڑکیوں نے جا کر اپنے بوڑھے باپ  
حضرت شعیب علیہ السلام سے موسیٰ کا حال بیان کیا اس نے



اسی ایک بیٹی کو بھیجا کہ جاؤ اُس مسافر کو بلا لاؤ وہ آئی اور نہایت	جو اس آگ کے پاس اور جو اسکے اندر رہے وہ مبارک ہے اسے تو
شرم سے یہ کہا کہ چلے آپ کو ہمارے آبا جان بلاتے ہیں تاکہ آپ	میں اللہ رب العالمین میں تیرا خدا ہوں تو جو آتا ہمارے کہلے کہ
اس پانی پلانے کا بدلہ دیوں پس موسیٰ وہاں پہنچے اور تھیں	یہ جگہ مقدس ہے (درخت نہیں بولا تھا اور نہ وہ دوا خروف و صوف کے
بیان کیا انہوں نے شکر فرمایا کیا کچھ خوف نکر تو ظالموں کے پیچھے	ساتھ تھی دراصل وہاں تجلی ذاتی ہو کر اس حالت میں موسیٰ
پہنچ گیا ان میں سے ایک بولی کہ آبا جان آپ انکو نوکر کر لیں گے	خدا سے ہم کلام ہوئے اے موسیٰ میں نے نبی اسرائیل کی آواز
کہ آپ کو قوی اور امانت دار آدمی درکار ہے شعیبؑ کہ جس کو تیرے	دردناک سنی اور انکی آہ و زاری پر مجھ کو رحم آیا تو انکے پاس اور فرعون
بھی کہتے ہیں) کہا بھئی میں چاہتا ہوں کہ ان دونوں میں سے	سے کہہ ان کو انکے ملک میں جانے دے موسیٰ نے کہا الہی میری
ایک کا تیرے ساتھ نکل کر دون بشرطیکہ تم ہمارے ہاں آٹھ برس	کون سینکڑا فرعون مجھ کو کہانے گا خدا تعالیٰ نے فرمایا تیرے
ملک رہو اور دس پورے کر دو تو نہاری مہربانی ہے اور خدا چاہے	دہنے اتمہ میں یہ کیا ہے عرض کیا میرا بھائی جس میں بکران
تو میں تمکو کوئی تکلیف نہ دوں گا تم مجھ کو چاہی پاؤ گے موسیٰ نے	انکے اور بہت سے کام لیتا ہوں فرمایا اسکو زمین پر ڈال دے
کہا بہتر مگر میں جب ان بدتون میں سے کوئی بدت پوری کر دوں	موسیٰ ڈال دیا ڈالتے ہی سانپ بن کر پھین پھیننے لگا موسیٰ ڈر کر ہٹا خدا
تو پھر مجھ پر کوئی زیادتی نہ ہو چہ کہ میں خدا اسکا گواہ ہے پس سبکی	فرمایا امت ڈر نہ ہو اس سے کچھ خوف نہیں سول میرے پاس خوف نہیں
ان میں سے ایک کے ساتھ کہ جس کا نام صفورا تھا نکل کر دیا	کہا تے اسکو پڑے موسیٰ نے ہاتھ لگا یا وہ میں عصا بن گیا پھر
اور بدت مقررہ تک اپنے خسر کی بکریاں چراتے رہے اس عمر	فرمایا اپنا ہاتھ کرتے کے گریبان میں ڈال کر باہر لا وہ باہر لائے تو نہا
میں ان کے بیٹا بھی پیدا ہوا کہ جس کا نام حیر سوم تھا پس موسیٰ	سینہ اور روشن ہو کر چلنے لگا کہا پھر اسکو گریبان میں ڈال ڈال
کو وطن کا خیال آیا اپنی بیوی اور بیٹے کو لیکر چلے سردی کا موسم	مکالا تو پھر اصلی حالت پر گیا خدا نے فرمایا جا میں سے تجھ کو یہ دو جحرے
تھا شب میں بیوی کو سردی معلوم ہوئی موسیٰ نے گھڑو	دیے تو فرعون اور بنی اسرائیل کو دکھایا تو تاکہ وہ تیری تصدیق کریں
کی طرف آگ کا شعلہ دیکھا موسیٰ نے بیوی سے کہا تم یہاں ٹھہرو	پھر موسیٰ نے عرض کیا الہی مجھ سے ایک فرعون مارا گیا میں ڈرتا
میں جا کر آگ تمہارے سینے کے لئے لا تا ہوں جب وہاں آئے	ہوں کہ وہ مجھ کو اسکے قصاص میں مار ڈالیں دو م میری زبان
تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک درخت آگ کا شعلہ ہو رہا ہے مگر جلتا نہیں	میں لکنت ہے میں اچھی طرح بات نہیں کر سکتا میرے ساتھ میرے
اُس پر خدا تعالیٰ کی تجلی تھی اور حقیقت آگ نہ تھی جب موسیٰ	یہاں ہارون کو مقرر کر وہ مجھ سے فصیح ہے خدا نے فرمایا تیرے
اُس کے پاس آئے تو اُس پاک جگہ درخت میں سے یہ آواز آئی کہ	بھائی کو تیرا قوت بازو بنائینگے اور ہم تمکو غلبہ دینگے تمہارے پاس کوئی

ملہ یہ جگہ کہ جہاں حضرت موسیٰ کریمؑ ملک عرب بنی اسرائیل کی طرف سے تھے ۱۲۰۰ سال قبل مسیح



نے نہیں پاویگا جاؤ تم کو اور تمہارے تابعداروں کو میں غائب کر دوں گا  
 پس وہاں سے موسیٰ چلے رستہ میں گئے یہانی ہارون جو انکی پیشوا  
 کو کھڑے تھے ملے پھر بنی اسرائیل کو موسیٰ نے یہ دونوں معجزے  
 دکھا کر خدا تعالیٰ کا پیغام بشارت الیہام سنایا سب سنگر شد من گئے  
 نہایت خوش ہوئے پھر حضرت موسیٰ اور ہارون بڑی کوشش کر کے  
 فرعون کے پاس گئے اور کہا ہم خدا تعالیٰ کی طرف سے پیغام لائے  
 آپنا تو اور خداوند عالم سے ڈر کر راہ راست پر آئے اور بنی اسرائیل کو  
 ساتھ جانے دیجو ان سیکسوں کو تکلیف نہ دیجئے فرعون نے کہا خداوند عالم  
 کو کون ہے میں نے اسکو نہیں جانتا موسیٰ نے کہا وہ کہ جس نے آسمان زمین  
 ہر چیز کو پیدا کیا فرعون کو تعجب ہوا اور اپنے درباریوں سے کہا ذرا اپنے  
 رسول کی بات تو سنیے کیا حال بات کہتے ہیں اسپر موسیٰ نے فرمایا  
 تمہارا سبک اور تمہارے سب باپ دادا اولاد کا رب ہے یہ سنگر فرعون نے  
 کہا یہ دیوانہ ہے اسپر موسیٰ نے فرمایا بلکہ مشرق اور مغرب اور کونکر دیرسان  
 جو کچھ ہے سب کا رب ہے اسپر فرعون نے نہایت ناراض ہو کر یہ کہا کرتے  
 میرے سوائے کسی اور کو خدا کہا نہیں جیسا کہ میں دیکھتا ہوں اور اپنے  
 درباریوں کو دیکھتا ہوں میرے سوائے اور یہی کوئی تمہارا خدا ہے اسے  
 ہا مان پکی اینڈون کا ایک بڑا اونچا برج بنائیں اسپر چڑھ کر موسیٰ کے  
 خدا کو دیکھو لگا کہ وہ کہاں ہے اور میں تو اسکو جھوٹا اور جادو کا  
 ہوا جانتا ہوں پھر موسیٰ کی طرف متوجہ ہو کر یہ کہنے لگا کہ تو وہی ہے  
 جو مدت تک میری روٹیاں کھا کر بڑا ہوا ہے اور میرے کان رہا ہوا پھر  
 وہ کام کر کے نہیں پاتا کہ کہا تھا کہ جسکو تو جانتا ہے میں تمہارے فیصلے  
 لاؤں اور میری قوم ہمیشہ ہماری خلائی کرتی ہے موسیٰ نے کہا یہ کیا حال  
 جلتا ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا کر کہا ہے خیر اچھا اگر میں

آپ کو کوئی معجزہ دکھاؤں تب بھی آپ تصدیق کر نیگے اور میری بات  
 پر ایمان لاویگے اس نے کہا وہ کیا معجزہ ہے موسیٰ نے عصا کو ڈال دیا  
 وہ اڑ دیا بنکر فرعون کی طرف لپکا فرعون اور تمام ارکان دولت پریشان  
 ہو کر بھاگنے لگے موسیٰ نے اسکو پکڑ لیا پھر وہ عصا ہو گیا فرعون  
 اور اس کے مصاحب پہرہ دستور بیٹھے تو موسیٰ نے ہاتھ کو گریبان میں  
 ڈال کر نکالا تو آفتاب کی طرح چمکنے لگا پھر ڈالا تو بدستور سابق ہو گیا یہ  
 دیکھ کر فرعون نے اپنے اہلکاروں اور امیروں سے مخاطب ہو کر کہا  
 یہ بڑا جادوگر ہے اس حیلہ سے چاہتا ہے کہ تم کو اس ملک سے باہر  
 کر دے اب تمہاری کیا صلاح ہے انہوں نے کہا آپ بھی اپنے ملک  
 کے بڑے بڑے جادوگروں کو جمع کیجئے اور ایک روز مقرر کر کے اس  
 کے مقابلہ میں ایسا ہی کرشمہ لگا دیجئے پس فرعون نے ہر شہر میں شہتہا  
 بھیجا اور جادوگروں کو بلایا وہ سب اس روز کہ جو مقرر ہوا اٹھ کھڑے  
 اور حضرت موسیٰ اور ہارون بھی مقابلہ میں آئے اور ایک خلق خدا  
 تماشا ہوں کی جمع ہوئی جادوگروں نے فرعون سے عرض کیا کہ  
 اگر ہم غالب جائیں تو آپ ہمکو کیا انعام دیں گے اس نے کہا تمکو اپنا مقرب بناؤں گا  
 تب جادوگروں نے موسیٰ سے کہا کہ آپ پہلے کچھ کرشمہ دکھائیے گایا ہم دیکھیں  
 موسیٰ نے فرمایا پہلے تمہیں جو چاہو ہو کر لو پس جادوگروں نے اپنی رسیاں  
 اور لٹھیوں اور جو کچھ طلسم کیا تھا فرعون کا نام نیکر زمین پر ڈال دیا  
 ڈھبندی اور نظر بندی سے جیسا کہ بھان مٹی رسی اور پتھر کے  
 سانپ بنا دیئے اور درخت لگا کر دکھا دیئے ہیں اسی طرح انہوں نے  
 دکھایا حتی کہ موسیٰ اور سب حاضرین جبکہ وہ سانپ سے جھپٹ رہے  
 دیکھ کر دل میں ہر لسان ہو خدا تعالیٰ کے  
 موسیٰ کو وحی کی کہ کیا دیکھتا ہے تو بھی اپنے عصا کو ڈال دے وہ دیکھتا



ہی اُردہ ہانگیا اور اُنکے سپاہیوں کو قہقہہ کر گیا تمام تماشائی اور فرعون دُڑ کے مارے تر بھر ہو گئے اور ایک غل جھگیا موسیٰ انکو پکڑ لیا وہ پہر عصا ہو گیا جادو گروں نے جب یہ دیکھا کہ یہ کام جادو طاقت سے بڑھ کر ہے وہ خدا سے دل میں ڈر گئے اور جہنم میں پڑا اور کہنے لگے ہم رب العالمین پر کہ جو موسیٰ اور ہارون کا رب ایمان لائے۔ فرعون کو اس معاملہ سے بڑی خجالت ہوئی غصہ میں کہ جادو گروں کا تم میری اجازت سے پیشتر کیوں ایمان لاؤ بیٹے یہ دھوکہ جادو میں تمہارا استاد ہے تم نے باہم اتفاق کر کے یہ کرتا ہے تاکہ یہاں کے باشندوں کو باہر نکال دو اب دیکھو میں تمہارے ساتھ کیا کرتا ہوں تمہارے ہاتھ اور پاؤں جانب خلاف سے کاٹ کر انکو سولی پر اور درختوں پر لٹکا تا ہوں تاکہ انکو معلوم ہو کہ ہم میں سے کون زیادہ اور دائمی عذاب کر سکتا ہے وہ بوسے کچھ پروا نہیں آخر ہم کو اُسکے پاس جانا ہے ہم امید کرتے ہیں کہ وہ ہمارا سوتلے کہ سب سے پہلے ہم ایمان لا گناہ معاف کر دیگا اور ہم تمہیکو اُس کے جہنم انکو پیدا کیا اور جس جگہ اپنی نشانیاں دکھائیں عزیز نہیں جانتے ہیں فرعون نے اُن ایمانداروں کو بڑی تکلیف سے قتل کیا مگر وہ اس ثابت قدمی سے اپنا ایمان پر قائم رہے اور یہ عاکرتے تھے الہی ہم کو صبر دے اور ایمان سے ہمارا خاتمہ کیجئے۔ اسکے بعد فرعون نے غصہ میں اگر اُوہی بنی اسرائیل کو تکلیف دینا شروع کیں پہلو تو انہوں نے کہ یہ ہمیں ہی ملتا تھا اب تو یہ یہی ہو قوف کیا اور کہا جاؤ تم خود کہیں سے ہمیں تلاش کر کے لاؤ اور اسی قدر انہیں بنا کر دو بنی اسرائیل نے موسیٰ کا اے موسیٰ ہکو تو تیرے آنے سے پیشتر ہی بہت کچھ انداز میں جاتی تھیں اب تو اب بھی مصیبت میں پڑ گئے موسیٰ نے فرمایا صبر کرو ملک الہ کا ہے

اپنے بندوں میں سے جسکو چاہتا ہے مٹا کر اسے اور انجام کا خدا ترس خلیج پاتے ہیں عقرب تمہارا رب انکو وہ زمین دکھلا کر چکا کہ جہنم برکت ہے اور طرح طرح کے بیٹوں میں موسیٰ نے پھر فرعون کا کہا کہ دیکھ بنی اسرائیل کو جانے دے اور انکو تکلیف نہ دے ورنہ خدا تعالیٰ تمہیں پانی کو خون کر دے گا اور تیری رعیت بڑی تکلیف پائی اس نے مانا اور موسیٰ نے ہارون کو فرمایا کہ دریا نیل پر اور ہر ایک نہر اور تالاب پر عصا مار انہوں نے مارا تو وہ سب پانی خون ہو گیا اور دریا کی مچھلیاں مر گئیں اور سات روز تک یہی تکلیف رہی مگر اس سنگدل پر اثر نہ ہوا اسکے بعد پھر حکم خدا موسیٰ نے فرعون کو پیغام بھیجا کہ دیکھ اب بھی بنی اسرائیل کو چھوڑ دے خدا پر ایمان لا ورنہ خدا مینڈکوں کی مصیبت تم پر بھیجے گا اس سے اسکو بھی نہ مانا تو موسیٰ نے ہارون سے کہا کہ اپنا عصا دیا اور نہروں اور تالابوں پر مارا ہوں نے مارا تو مینڈک چڑھ آئے اور مصر کی زمین چھپادی کہا بنی اسرائیل جگہ مینڈک ہی مینڈک دکھائی دیتے تھے فرعون نے تنگ ہو کر موسیٰ اور ہارون کو بلا کر منست کی کہ خدا تعالیٰ نے اے کیجئے کہ اس بلا کو دفع کرے اگر ایسا ہو تو میں بنی اسرائیل کو جان دوں گا اور خدا پر ایمان لاؤں گا پس موسیٰ دعا کی وہ سب مر گئے اور انکے قودے لگائے گئے اور زمین سرنگی جب فرعون کو مہلت ملے تو پھر برکشتہ ہو گیا تب موسیٰ حکم خدا ہارون سے فرمایا کہ اپنا عصا زمین پر مارا ہوں نے مارا تمام جگہ جو زمین ہی جو زمین ہو گئیں سب لوگ عاجز آ گئے مگر اس سنگدل نے پھر بھی نہ مانا پھر خدا نے موسیٰ کو وحی کی کہ کل صبح فرعون دریا پر آئے گا تو رستہ میں اس سے مل کر کہہ کہ خدا نے تمہارا سر بلند کر دیا ہے ورنہ میں تمہیں لٹکا دوں گا پھر زمین کو



مسلط کروں گا اور سوائے زمین جشن کے کہ جہاں بنی اسرائیل رہتے ہیں سب تکلیف پائیں گے اس لئے نہ مانا اور خدا نے یوں ہی کیا جس کے فرعون اور اسکے گھروالے اور تمام اہل مصر سچ اٹھتے تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلا کر کہا اچھا باہر جا کر کیا کرو گے جس سے تم باہر جانا چاہتے ہو یعنی قربانی سو وہ اپنے خدا کے لئے یہیں کیوں موسیٰ تمہاری باتیں ہو سکتی ہیں کہ اہل مصر گائے میل کو پوجتے ہیں ہم اسی جگہ پر اپنی قربانی کریں تو وہ ہکو پتھر کو گڑا کر پس ہم میں ان کی راہ میں بن جا کر جس طرح خدا فرمایا گیا قربانی کرینگے تب فرعون نے کہا اچھا یوں ہی کر بہت دور نہ جانا اور میرے پاس خدا سے دعا کرو کہ وہ اس بلا کو الے موسیٰ نے دعا کی وہ سب فرعون ہلت پا کر پھر پھر گیا موسیٰ نے حکم الہی پھر فرعون سے درمات کی اور کہا اگر نہ مانا تو خدا تعالیٰ تمہارے مویشی میں موت بھیجے گا چنانچہ اس نے نہ مانا تو خدا نے ایسی مری پیچی کہ مصریوں کے تمام جانور مر گئے گھوڑا، گھوڑا، اونٹ، کچھ نہ بچا مگر بنی اسرائیل کا ایک جانور بھی نہ ملا سپر ہی فرعون نے نہ مانا پھر خدا نے موسیٰ کو حکم دیا کہ بھیجے سے راکھ لیکر آسمان کی طرف اڑا دو انہوں نے اڑادی جس سے ملک مصر میں تمام آدمیوں اور جانوروں کے بدن پر چھوڑے پھنسیاں اس کثرت سے پیدا ہوئے کہ لالان مگر پھر بھی فرعون نے نہ مانا پھر خدا نے موسیٰ کو فرمایا کہ فرعون سے جا کر کہہ وہ تجھے رستہ میں ملیگا کہ بنی اسرائیل کا خدا تجھ کو فرماتا ہو تو ایمان لا اور بنی اسرائیل کو چھوڑ دے ورنہ میں سخت وبا بھیجوں گا تو تکلیف سے باز نہیں آتا دیکھ کہ میں بڑے بڑے اور بڑے رساؤں کا کہ ایک ایک مصر سے کہیں نہیں برے لے موسیٰ تو اپنے لوگوں کو خبر کرو کہ میدان میں ہو کچھ نہ نکال اور جانور میں لگو گھر میں لے آؤں میں

لائے اور فرعون کے نوکر و بن سے جو خدا سے ڈرتے تھے وہ بھی لگا پس موسیٰ نے حکم الہی اپنا عصا آسمان کی طرف اٹھایا تو ابرہود اور ہارون بیت ناک کر گئے اور یہی نمودار ہوئی اور ایسے بڑے بڑے اور بڑے کہ جس سے پھر پھر زند انسان حیوان و درخت کہتی سبکی سستی ناسخ گیا مگر جشن میں او لے پڑے تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلا کر کہا بیشک میں گناہ گیا خدا عادل ہے تم دعا کرو کہ ہر اس طرح گرج نہ او لے برسین تب میں تمہیں جلنے دوں گا پس موسیٰ نے دعا کی بلا دفع ہو گئی مگر فرعون سرکش ہو گیا پھر خدا نے موسیٰ سے کہا کہ فرعون کو کہہ دیجئے اب بھی باز آؤ میرے بندوں کو جانے دے اور میرے آگے عاجزی کرو ورنہ میں تمام ملک میں مٹا دوں گا جو کچھ اولوں سے باقی رہ گیا سب کاٹ جائیگا جب وہ یہ کہہ رہا تھا تو قال رجل مومن من آل فرعون فرعون کی قوم اور نوکر و بن سے لوگوں نے فرعون کو سہا کیا کہ جانے دیجئے ویچئے مصر اتر گیا بالخصوص ایک بندہ تھا کہ جو اپنا ایمان مخفی رکھتا تھا یہ کہہ کہ تم ایسے شخص کو کہ جس کے بہت سے معجزات دیکھ چکے ہو اس گناہ پر قتل کرنا چاہتے ہو کہ وہ خدا کو اپنا ریتا ہے۔ صاحبو اگر وہ چھوٹا ہے تو اس کا وبال تم پر پڑے گا ورنہ جو کچھ کہہ رہا ہے وہ بلا تمہارا نزل ہوگی اور آج تکو خدا نے ملک اور زور دے رکھا ہے اگر تم کوئی عذاب ابھی نازل ہوا تو مجھ کو کوئی اس کا دفع کرنا لا نہیں کر سکتا فرعون نے کہا جو کچھ میری رائے میں آتا ہے وہی صواب ہے اور میں تم کو ہلاک کر سکتا ہوں اس میں تار نے کہا مجھ کو تو اس قوم کی بربادی کھلا دے ہی ہے جس طرح کہ عاد و ثمود اور قوم نوح وغیرہم تباہ ہو گئے تم بھی برباد ہو گے اور خدا کسی پر ظلم نہیں کرتا اور مجھ کو ایک شہر دینی بربادی کا خوف ہے جس روز کہ تم پس پا ہو کر بھاگو گے



پھر کوئی خدا کے ہاتھ سے بچا ہوا نہیں اور تباری سچہ میں میری نصیحت نہیں آتی کہ جس کو خدا برباد کرنا چاہتا ہے تو پھر انکو کوئی بچا نہیں کر سکتا اسی طرح فرعون کی بیوی ہی وندلانی فرعون کی حرکت سے نالان بھئی آخر اس نے یہ دعا کی کہ اہی چیکو فرعون اور اسکی تکلیف سے نجات دے اور اپنے پاس بلا کر جنبت میں رکھ چنانچہ خدا اُسکی دعا قبول کی۔ قصہ فرعون نے کہا اچھا مرد چلے جائیں اور جا کر قربانی کریں اور سب کچھ بہن رہے حضرت موسیٰ نے کہا تو نہیں بلکہ سب کچھ لیکر جاؤ گے اس پر فرعون خفا ہوا اور دھکے دیکر موسیٰ اور ہارون کو دربار سے نکلوا دیا تب موسیٰ نے حکم خدا پناہ عطا ہوا تو خدا نے تمام دن اور تمام رات پُورا آندھی چلائی اگلے روز صبح ہوتے ہی بے شمار ٹیڈیان آئین اور تمام روئے زمین کو ڈھانک لیا اور تمام مصر میں کسی درخت پر اور میدان کی گھاس میں سبزی نہ چوڑی تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلایا اور کہا میں تمہارے خدا کا گناہگار ہوں سو میں منت کرتا ہوں کہ اس مرتبہ میرا گناہ بخشوا اور اپنے خدا سے دعا کرو کہ اس بلا سے نجات دے تب موسیٰ دعا کی اور تمام ملک میں ایک ٹڈی زہری لیکن فرعون پہر سرکش ہو گیا پھر خدا نے موسیٰ سے فرمایا کہ اپنا ہاتھ آسمان کی طرف بٹھا کہ ملک مصر میں تاریکی ہو ایسی تاریکی کہ ایک کو دوسرا نظر نہ آوے چنانچہ موسیٰ نے ایسا کیا اور زمین روز تک روئے زمین پر سخت اندھیرا رہا تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلا کر کہا کہ تم اور تمہارے بچے جاؤ اور گلے اور گائے بنیں سب بہن رہیں موسیٰ نے کہا یہ منظور نہیں بلکہ ایک جانور بھی یہاں چھوڑا جائیگا اس فرعون بہت خفا ہوا اور کہا میرے سامنے سے چلا جا پہر کبھی مجھے منہ	نہ دکھانا اور نہ مارا جائیگا موسیٰ نے کہا بہتر اب میں تیرا دشمن نہ دیکھوں گا: پھر خدا تعالیٰ سے موسیٰ نے عرض کیا اے عالمین اچھے تو فرعون اور اسکی قوم کو وہ مال اور زینت دنیا میں دے رکھی ہے جس سے تکلیف سے نجات دے اور اپنے پاس بلا کر جنبت میں رکھ چنانچہ خدا اُسکی دعا قبول کی۔ قصہ فرعون نے کہا اچھا مرد چلے جائیں اور جا کر قربانی کریں اور سب کچھ بہن رہے حضرت موسیٰ نے کہا تو نہیں بلکہ سب کچھ لیکر جاؤ گے اس پر فرعون خفا ہوا اور دھکے دیکر موسیٰ اور ہارون کو دربار سے نکلوا دیا تب موسیٰ نے حکم خدا پناہ عطا ہوا تو خدا نے تمام دن اور تمام رات پُورا آندھی چلائی اگلے روز صبح ہوتے ہی بے شمار ٹیڈیان آئین اور تمام روئے زمین کو ڈھانک لیا اور تمام مصر میں کسی درخت پر اور میدان کی گھاس میں سبزی نہ چوڑی تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلایا اور کہا میں تمہارے خدا کا گناہگار ہوں سو میں منت کرتا ہوں کہ اس مرتبہ میرا گناہ بخشوا اور اپنے خدا سے دعا کرو کہ اس بلا سے نجات دے تب موسیٰ دعا کی اور تمام ملک میں ایک ٹڈی زہری لیکن فرعون پہر سرکش ہو گیا پھر خدا نے موسیٰ سے فرمایا کہ اپنا ہاتھ آسمان کی طرف بٹھا کہ ملک مصر میں تاریکی ہو ایسی تاریکی کہ ایک کو دوسرا نظر نہ آوے چنانچہ موسیٰ نے ایسا کیا اور زمین روز تک روئے زمین پر سخت اندھیرا رہا تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو بلا کر کہا کہ تم اور تمہارے بچے جاؤ اور گلے اور گائے بنیں سب بہن رہیں موسیٰ نے کہا یہ منظور نہیں بلکہ ایک جانور بھی یہاں چھوڑا جائیگا اس فرعون بہت خفا ہوا اور کہا میرے سامنے سے چلا جا پہر کبھی مجھے منہ
---	--



کہا کہ اہو اور میرے لوگوں سے نکل جاؤ اور تمام بنی اسرائیل  
جائیں اور اپنے گھلے اور مویشی اپنی لہجائیں اور اپنے خدا کی  
قرایان کریں اور میرے لیے بھی برکت چاہیں اور مصری  
یہ سمجھ کر کہ اگر یہ بیان سے نہ جاویں گے تو ہم سب مر جاویں گے  
لوگوں کے نکالنے میں بڑی سختی کرتے تھے اسلئے ان لوگوں  
نے اٹانگہ دھاوا ہوا پھر اس کے وہ خیر ہوا لوگ کے لگنوں سمیت کپڑوں  
میں باندھ کر اپنے کا ندھوں پر اٹھایا

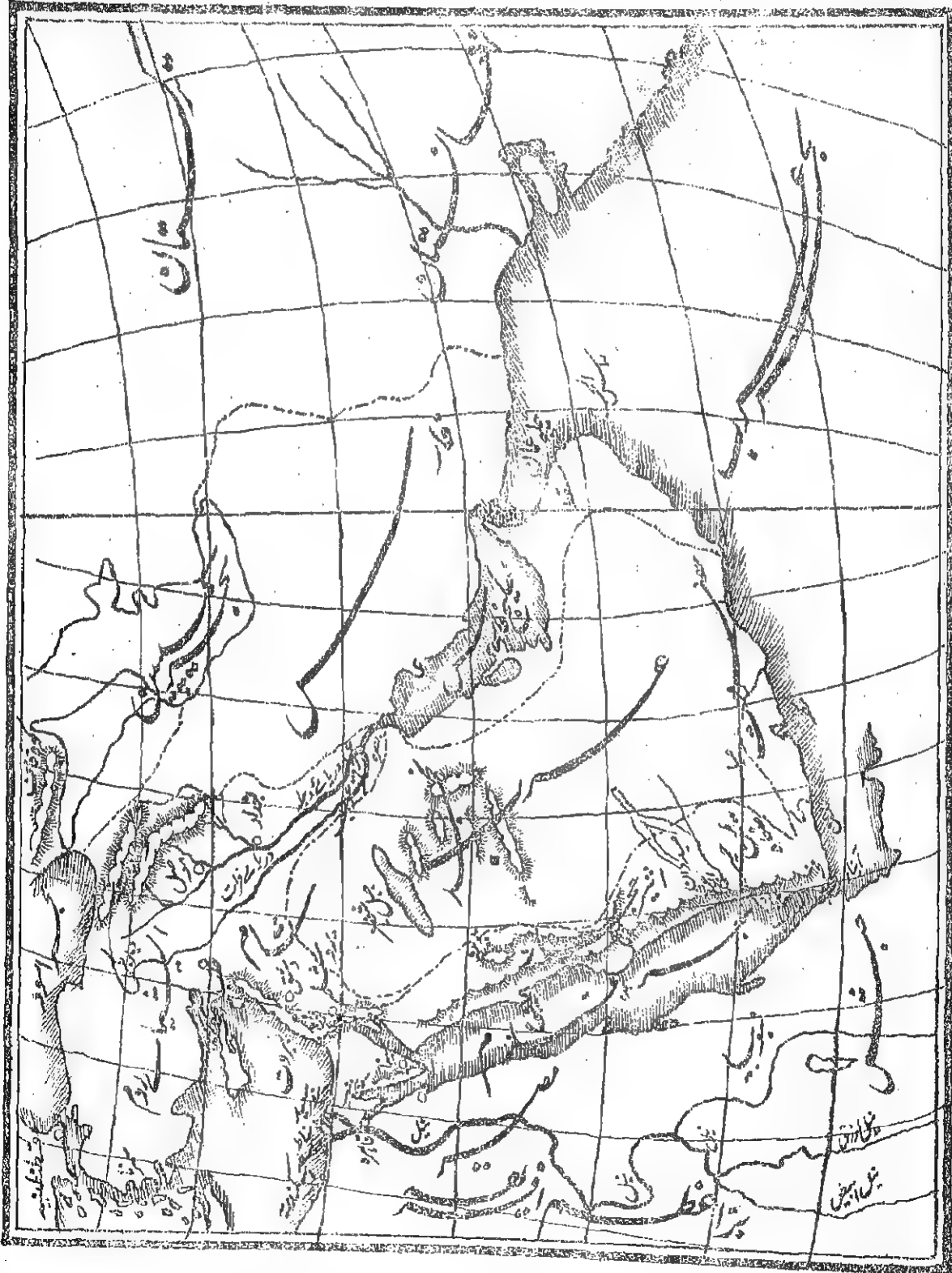
فصل ۲

اور یوسف علیہ السلام کی بیویوں کو بھی ساتھ لیا کیونکہ انہوں نے  
تائید کر دی تھی کہ میری بیویوں کو بھی ساتھ لیا جائے اب موسیٰ علیہ  
السلام کی انہی اور ان کے بھائی ہارون کی ترسی برس کی عمر  
پس بنی اسرائیل نے عیسٰی سے سکات تک اول منزل کی اور  
سید ہارستہ فلسطین کا کہ جو مشرق و شمال کی طرف سے تھا چھوڑ  
اور قلم کی طرف مشرق کے رخ سیانوں میں پڑ گئے بنی اسرائیل  
مردوزن کئی لاکھ آدمی تھے پہر سکات سے روانہ ہوئے اور ایسا  
میں اتر پڑے اور وہاں سے کوچ کر کے فی الجحرات میں بحر  
سفن کے مقابل کہ جو بحر قلم پر واقع تھا مقام کیا اس میں شاہ مصر  
کو خبر دی گئی کہ لوگ بہاگ گئے تب اس نے اپنی گاڑیاں جن میں  
چھ سو تھیں اور مصر کی عمدہ گاڑیاں لیں اور اپنے سرداروں کو بھیجا  
اور لشکر پیادہ سوار ہتھیار لیکر ان کے پیچہ دوڑا اور بنی اسرائیل کو  
کھیرے کرتے ہوئے جا ہی لیا جب بنی اسرائیل نے دیکھا تو بڑے  
ہراسان ہوئے اور موسیٰ سے کہا کہ کیا مصر میں قرون کی تھی کہ  
تو دہائی ہو گیا یا ان میں مرنے کے لیے لایا موسیٰ نے کہا خوف نکر خدا

تمہارے ساتھ ہے تب خداوند نے کہا اے موسیٰ تو کیوں میرے  
آگے نالہ کرتا ہے بنی اسرائیل سے کہہ کہ وہ آگے چلیں (۱۶)  
تو اپنا عصا اٹھا اور دریا پر بار اور اسکو دو حصہ کر بنی اسرائیل دریا کے  
دو چوچ میں سے سوکھی زمین پر چو گزر جاویں گے اور فرعون کے لشکر اور  
بنی اسرائیل میں خدا نے ایک ٹہلی بھیجی کہ جس سے اندھیری ہو گئی  
ایک لشکر دوسرے کے نزدیک نہ آیا اور موسیٰ نے جو کہہ خدا نے فرمایا  
کیا اور دریا بے قلم کے دو حصہ ہو گئے اور بنی اسرائیل دریا کے  
پچ سے سوکھی زمین پر چو گئے اور پانی کی انکی دہلیز پر پہنچے  
بڑی دیوار تھی اور فرعون اور اسکا تمام لشکر پیادہ سوار چھپا گئے ہوئے  
دیکھ کے بچوں پر ٹکٹے اور خدا نے موسیٰ سے کہا کہ پھر دریا پر اپنا  
عصا مارا نہوں مار تو دریا پھر اپنی حالت اصلی پر گیا اور پانی نے  
سب کو چھپا لیا اور سب ڈوب مرے (۱۷) تو بنی فرعون نے کہا میں جہاں  
بنی اسرائیل پر ایمان لایا فرشتہ نے کہا اب ایمان لاتا ہے فرعون اور  
اسکے لشکر کی لاش بحر قلم کے کنارہ پر بنی اسرائیل نے دیکھی  
واضح ہو کہ ملک مصر اور عرب کے پچ میں سمندر کی ایک شاخ ہے  
جسکو بحیرہ قلم کہتے ہیں اسکے مشرق کی طرف جو ملک ہے  
اسکو عرب کہتے ہیں اور جو غرب کی طرف ہے اسکو مصر کہتے  
ہیں یہ شاخ شمال کی طرف دو ترک جلی گئی ہے جدہ اور مکہ  
اور عینہ و غیرہ بندر اسی کے مشرقی کنارے ہیں آخر جا کر پھر  
اسکی دو شاخیں ہو گئی ہیں ایک مغرب کی طرف جہک گئی ہے  
وہ لیبی ہے اور اسکے آخر پر سوز اور سکندر نے غیرہ شہر آباد ہیں دوسری  
شاخ مشرق کی طرف مائل ہے وہ چوٹی ہے بڑی شاخ کو کہو دریا  
کی طرف جو ایک سمندر ہے جسکو بحیرہ روم کہتے ہیں وہاں دیگیا اسکو



اس نقشہ میں، بحر طبرم کی بحر اخیر پر جا کر دو شاخیں ہو گئی ہیں اُن کے درمیان کوہ طور ہے اور یہی شاخ کوہ طور کے بنی اسرائیل گزرے ہیں۔  
 پھر اسی میدان میں چالیس برس تک ٹنگا رہا ہے پھر بنی جہان اب قاہرہ پہنچے اُس کے قریب شہر اعمیہ میں تھا جہاں سے بنی اسرائیل  
 کوچ کیا اگر وہ کنارہ کنارہ بحر روم کے ملک فلسطین سے ہو کر یروشلم وغیرہ بلاد شام میں آتے تو جلد آسکتے تھے مگر منظور الہی یوں ہی تھا۔  
 یہ نقشہ منبہ دین اس میدان کو جدا دکھایا ہے اور جہاں سے بنی اسرائیل گزرے ہیں وہاں لقطے لگا دیے ہیں۔

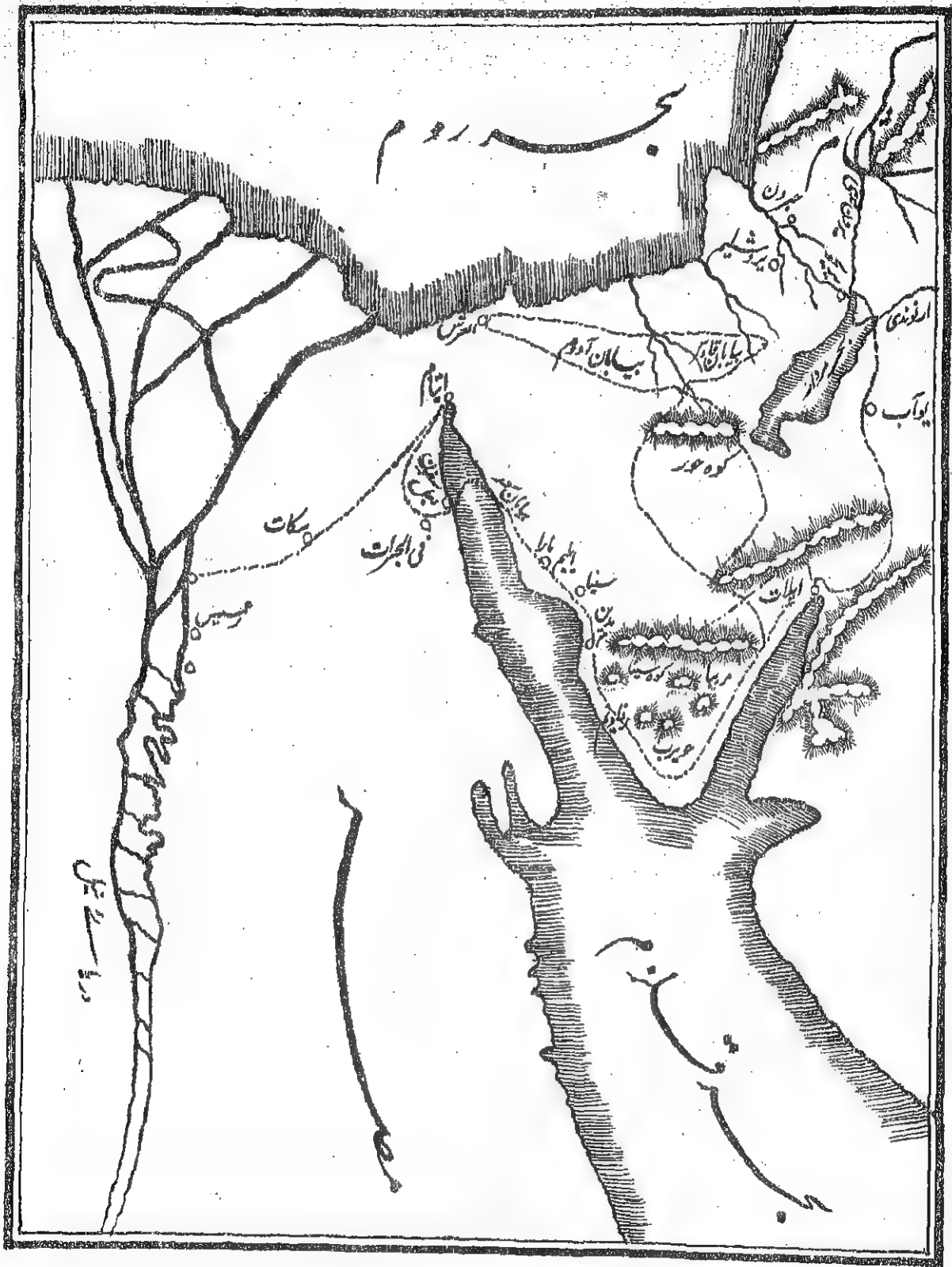


یہ نقشہ منبہ دین اس میدان کو جدا دکھایا ہے اور جہاں سے بنی اسرائیل گزرے ہیں وہاں لقطے لگا دیے ہیں۔















نہر سوز بولتے ہیں بنی اسرائیل اگر شمال کی طرف سیدھا چلا  
پھر گوشہ مشرق و شمال کی طرف ہو لیتے تو قلم رستہ میں ملتا  
اور چھینے دو مہینے بین ملک کنعان میں پہنچ جاتے مگر خدا کو وہ طوطا  
اپنا جلوہ دکھانا اور قورات دینا منظور تھا اسلئے بنی اسرائیل نے  
اس طرف رخ کیا قصہ بنی اسرائیل قلم کو عبور کر کے اس بیابان  
میں پڑ گئے کہ جو مشلت کے طور پر آپ کو نقشہ میں دکھائی دیتا ہے  
اس میں جو رب اور طور سینا پہاڑ ہیں اور جنگل اقی فوق بیابان  
پس قلم سے کوچ کر کے بین ننگ سور کے بیابان میں چلا اور پانی  
نہ ملا اور جب وہ مارہ میں آئے تو وہاں کا پانی تلخ تھا اسکو پی نہ سکا  
سب مضطرب ہو گئے تب خدا تعالیٰ نے موسیٰ کو ایک درخت بتلایا کہ  
اسکو پانی میں ڈال دے یہ شیریں ہو جائیگا چنانچہ ہو گیا اور ایک قوم کو  
برہنہ پرستی کرتے ہوئے انہوں نے دیکھا تو موسیٰ سے کہا جس طرح  
انکے محبوب ہیں ہمارے لیے بھی بناموسیٰ نے خدا ہو کر فرمایا تم پر  
ناواں ہو پھر وہاں سے کوچ کر کے ایلیم میں آئے جہاں پانی نہ  
بارہ چشمے اور شتر درخت کھجور کے تھے پھر وہاں سے روانہ ہو کر  
خروج سے دوسرے مہینے کی پندرہویں تاریخ میں کو سین کے بیابان  
میں آئے اور بنی اسرائیل بھوک کے مارے چلائے کہ اس سے  
بہتر بھی تھا کہ ہم مصری ہیں اسے جاتے جہاں گوشت کی ہانیو  
کے پاس بیٹھے تھے اور میں بھر کے روٹیاں کھاتے تھے تب  
خدا تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو حکم فرمایا کہ بنی اسرائیل کہتے ہیں وہ انکے چھو  
کے پاس بیٹھا پائیں اور صبح کو انہیں پر می جس سے گول گول سفید  
برف کی مانند چھوٹے دانے سے بڑے ہوئے نظر آئے کہ جو کھانا  
میں شیریں تھو جنکو مس کہتے ہیں میں نے فرمایا کہ یہ تھو کھانے کے لیے

ہیں اور وہ گوشت ہر شخص اپنے لیے ہر روز کی خوراک ہم کرے  
اور چھ کو دو دن کی کیونکہ ہفتہ کے روز کہ جسکو سبت کہتے ہیں کوئی  
نہ جمع کرے اس دن کی تعظیم واجب جانے لگی بنی اسرائیل نے پانی  
جس پر خدا ناراض ہوا یہ من سلوی بنی اسرائیل چالیس برس تک  
جیتا کہ ملک کنعان میں نہ بسے کھاتے تھے اور خدا نے موسیٰ  
کو حکم دیا کہ ایک مرتبان میں کچھ من بھر کر ایک عندوق میں  
رکھ چھوڑے تاکہ پچھلی نسلوں کے لیے یادگار رہے چنانچہ انہوں نے  
ایسا ہی کیا پھر وہاں سے کوچ کر کے رفیدیم میں ڈیرہ کیا وہاں  
لوگوں کے پیٹے کو پانی نہ تھا سو لوگ موسیٰ سے جھگڑنے لگے  
کہ تو نے ہمیں یہاں لاکر کیوں خراب کیا تب موسیٰ خدا سے  
فریاد کی خدا تعالیٰ نے حکم دیا کہ جو رب پہاڑ کی ایک چٹان پر اپنا  
عصا مار چنانچہ سب لوگوں کے رو بہ اپنا عصا اسیرا تو بار چھٹے  
بقعدا واسبا طہ بنی اسرائیل اس سے بے نیلے اسی جگہ قوم عمار اور  
بنی اسرائیل پر چڑھ آئی موسیٰ نے حکم خدا یوشع کو دیا کہ تو بنی اسرائیل  
کے مردان جنگی کو لیکر مقابلہ میں جا اور خود ہاروں اور جو کہ  
لے کر دھارے کو پہاڑ پر چڑھے پس جب تک دعا میں ہاتھ اٹھے  
رہتو تھو تو بنی اسرائیل فتح پاتے تھے اور جب انکا دینہ تھے تو  
عالمیق غالب ہو جاتے تھے یہاں تک کہ موسیٰ کے ہاتھ بھاری  
ہو گئے آخر بنی اسرائیل نے فتح پائی اور موسیٰ نے وہاں ایک ٹھکانہ  
بنایا موسیٰ کے سسر تیرو کو کہ جنگو شعیب احوال بھی کہتے تھے  
انہیں عالمیق اور کلابیا اور صرطا سحان لکھڑ پرتا ہے اور سحان حضرت زکریا  
کے بیٹے ہیں عالمیق اور زکریا اور ابراہیم علیہ السلام ملک کنعان اور اسکو اطراف یز  
میں شیریں تھو جنکو مس کہتے ہیں میں نے فرمایا کہ یہ تھو کھانے کے لیے



علی نوہ موسیٰ کی بیوی صفورا اور دونوں بیٹوں جیرسوم اور البعد  
 کو ساتھ لیکر موسیٰ کے پاس آئے موسیٰ استقبال کو گئے انہوں نے  
 موسیٰ کو صلاح دی کہ تم جو دن بھر آپ بنی اسرائیل کی عداوت کرتے  
 ہو تھک جاؤ گے کسلے آتے تائب مقرر نہیں کر دیتے سو موسیٰ نے  
 ویسا ہی کیا تب موسیٰ کے سر پر چلے گئے پہر خروج سے تیسرا  
 مہینہ میں بنی اسرائیل سینا کے بیابان میں آئے جہاں کوٹھ  
 ہے کہ جسکو وہ سینا اور سین بھی کہتے ہیں اور پہاڑ کے آگے  
 خیمہ کھڑا کیا اور موسیٰ کو وہ طور پر بلائے گئے وہاں خدا نے اُن سے  
 کلام کیا کہ تو بنی اسرائیل سے کہو کہ تم نے دیکھا میں تم کو کس طرح  
 ظالم کے پھر سے نکال لایا اور میں نے مصریوں کے ساتھ کیا کیا اگر  
 تم میرے حکموں کو مانو گے اور میرے عہد پر ثابت رہو تو میں تم کو نیکو  
 تب موسیٰ نے ان کو لوں ہی لوگوں سے کہا انہوں نے کہا کہ جب تک  
 ہم عیا ناکو نہ دیکھیں گے کہی اس بات پر ایمان نہ لائیں گے تب خدا نے  
 موسیٰ سے کہا کہ بنی اسرائیل کو کہہ دے کہ دو روز میں نہایت میں  
 پاک و صاف بنیں اور میرے روز میں کوہ سینا پر تجلی کروں گا کوئی  
 شخص پہاڑ پر نہ چڑھے اسکی سرحد کو نہ چھو ورنہ ہلاک ہو جائیگا تب  
 پہاڑ پر کالی گھٹا اُٹھی اور اس زور شور سے کرک ہوئی اور تجلی  
 آئی کہ سیکڑوں دم فنا ہو گئے اور جلال الہی شعلہ کی صورت میں  
 نمودار ہوا لوگوں نے ڈر کر عاجزی کی کہ توجو کچھ خدا کے احکام لاؤ  
 ہم مانیں گے خدا نے ان مردوں یا یہوشعون کو زندہ یا ہوشیا کر دیا  
 اپنا فضل کیا پہر موسیٰ پہاڑ پر گئے خدا نے فرمایا دیکھ میں تجھ کو  
 حکم دیتا ہوں (۱) کسی جاندار کی صورت نہ بنانا اسکو سجدہ کرنا (۲) خدا  
 کے نام کی تعظیم کرو و بیفائدہ نام نہ لو (۳) سبت کے دن کی تعظیم کرنا

چہرہ روز کام کرنا اگر ساتویں روز کوئی کام نہ کرے (۴) ہر ماں باپ کی  
 تعظیم کرو (۵) خون نہ کرنا (۶) زنا نہ کرنا (۷) چوری نہ کرنا (۸) اپنے چھوٹی  
 جوتی گواہی نہ دینا (۹) اپنے ہمسایہ کے گھر کا لالچ نہ کرنا (۱۰) اپنے  
 ہمسایہ کی جو رو اور اُنکی لونڈی اور اُنکے ہواشی اور دیگر خیر کالالچ  
 نہ کرنا اُنکے علاوہ اور بہت سے احکام عبادت و سیاست خدا نے موسیٰ  
 کو دیکر بھیجا پہر موسیٰ کو حکم ہوا کہ پہاڑ پر نہ چڑھو لیکر آؤ سے چنانچہ  
 ہارون اور مذہب اور ابیہو وغیرہ ستر بزرگ اسرائیلی کو خدا تعالیٰ  
 ملائے کو پہاڑ پر گئے اور انہوں نے وہاں تجلی الہی کا ملاحظہ کیا  
 جس سے اُنکا دل یقین اور ایمان سے منور زیادہ ہو گیا اور  
 بنی اسرائیل سے اُنکا کہہ انہوں نے بیان کیا اور خدا تعالیٰ نے موسیٰ  
 کو فرمایا کہ پہاڑ پر مجھ پاس آؤ میں ات یہاں اگر گزار ہم تجھ کو تورات  
 غایت کر نیکو پس موسیٰ وہاں گئے اور ہارون کو کہہ گئے کہ میرے بعد  
 میری طرف سے نیا بتا سبک مکیجو وہاں جا کر موسیٰ کو چالیس سات  
 رہنوکا اتفاق ہوا اس چالیس روز میں جب تمام ظلمات ہیولانی  
 دور ہو گئیں تو موسیٰ نے خدا سے دیدار کا سوال کیا خدا نے فرمایا  
 مجھے تو ہرگز نہ کہہ سیکر گادیکھ میں اس پہاڑ پر اپنی تجلی کرتا ہوں اگر  
 وہ قائم رہا تو تو دیکھ سیکر اس جب خدا نے پہاڑ پر تجلی کی تو اُس کے  
 ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے اور موسیٰ یہوش ہو کر گر پڑے پس جب  
 ہوش آیا تو کہا الہی توبہ تو پاک ہے اور سب سے پہلے بن تجھ پر ایمان  
 لائیا لوں میں سے ہوں پھر موسیٰ کو خدا کی طرف سے لوحین  
 ملین کہ جن میں احکام الہی تھے یا خاص احکام عشرہ یا اور بھی  
 اور اُس کے ساتھ جانوروں کی علت و حرمت اور قربانی کے تلو  
 اور ہارون کے لیے امامت اور لباس کے قیودات اور سونے کے پیر



وغیرہ لوازمات کا تیار کرنا اور دیگر احکام عطا ہونے اور یہ مجموعہ ایک  
 کتاب الہی تھی کہ جسکو تورات کہتے ہیں اور اصل یہی تورات تھی رات کو وہ روشنی بن جاتا تھا پھر دوسرے برس کے دوسرے چھینے کی  
 اور اب جو کچھ ہے وہ کسی مورخ کی تاریخ معلوم ہوتی ہے جس میں بیسویں تاریخ بدلی مسکن شہادت سے اٹھی تو بنی اسرائیل نے بیان  
 بعض باتیں غلطی سے خلاف عقل و نقل مندرج ہیں یہ نہیں معلوم سینا سے کوچ کر کے دشت فاران میں مقام کیا اور وہیں بدلی  
 کہ تورات کا ہے پر لکھی ہوئی تھی کچھ خوب نہیں کہ کپڑے یا کسی اور جاکر ٹھیکری اور کوہ سینا سے تین دن کی راہ دور جا پڑے وہاں  
 چیز کاغذ وغیرہ نرم چیز پر تھی کہ جسکو تہ کر کے صندوق شہادت میں رکھا جاکر بنی اسرائیل نے اپنے اپنے خیون میں رونا شروع کیا کہ  
 تھا والہم عند اللہ تعالیٰ اُدھسہ تو پہاڑ پر پڑی کہ ہم سے ایک کہانے یعنی بن برصبر نہیں ہو سکتا ہکو وہ پہلی یاد  
 یہ کچھ ملاؤ ہر ایک شخص نے کہ جس کا نام سامری تھا لوگوں سے آتی ہے جو مفت مصر میں کھاتے تھے او وہ کھیرے اور وہ جڑوا  
 سونے کا زیورانگ کر ایک پچھڑا سالہ اور چونکہ مصر کے لوگ بیل اور وہ گنڈا اور وہ پیاز و لہسن وغیرہ اے موسیٰ خدا سے کہہ کر ہکو  
 ملی وغیرہ جانوروں کی پرستش کرتے تھے اور اسکو اپنی زبان ترکاریاں اور گرہوں اور کھیرے اور لکڑیاں اور پیاز و سبب  
 میں لہمیں کہتے تھے اس خیال سے بنی اسرائیل بھی اس موسیٰ نہایت غصہ اور غلگین ہو کے خدا سے کہنے لگے کہ تو ان  
 پچھڑے کو بوجھنے لگے جب موسیٰ پہاڑ سے اترے تو کیا دیکھتے ہیں بندے کو کیوں دکھ دے رہا ہے ۱۹ اور تو نے کیوں مجھ پر مہربانی  
 کہ بنی اسرائیل میں گائے بچانے کا کہ جو چھڑے آگے لایا جا رہا ہے نہ کی جوان سبکا بوجھ پچھڑا لایا گیا یہ سب لوگ میری پیش میں شکر تھے  
 تھا غل و شور تھا یہ دیکھ کر غصہ میں آگ ہو گئے اور لوہین ڈال دیں یا میں انکا باپ ہوں تب خدا نے فرمایا اے کہہ دے آگے کسی شہر  
 اور ہارون کی ڈاڑھی پکڑ لی اور کہا تم نے یہ کیا خرابی کی انکو کیوں چلو تم کو سب کچھ ملے گا اور کل تکو گوشت لیگا تب خدا کی طرف سے ایک  
 منع نہ کیا میرا انتظار نہ کیا ہارون نے خذ کیا کہ یہ ساری بدعت ہوا اٹھی اور دریا سے بیڑین اسقدر اڑا لائی کہ خبی کے ارد گرد ایک دن  
 سامری بدبخت کی ہے اور بن جو کچھ بولتا تو لوگ جھے مار دیتے جب کی راہ تک فرسیر لگ گیا پس وہ گوشت کھا ہی رہے تھے کہ خدا کا  
 غصہ فرو ہوا تو ان لوہون کو لیا اور پچھڑے کو ریتو اکوریا میں پھینک دیا غصہ انپر پھڑکا اور انکو بڑی مری سے مارا اور اس مقام کا نام اسچی  
 اور خدا کی طرف سے یہ توبہ انکے لیے مقرر ہوئی کہ باہم ایک دوسرے قبرات الہا وہ رکبا پھر وہ وہاں سے کوچ کر کے حصیرات میں  
 کو قتل کرے چنانچہ ایسا ہوا پھر موسیٰ کا دل بہرے خدا کے پاس آئے اس جگہ کچھ لوگوں نے موسیٰ کے گلے شکوے کر کے انکو ایذا دی  
 پہاڑ پر جا کر دعا کی کہ معاف کرے اسکے بعد سخت ویابی اسرائیل پر فزآہ اللہ مافا تو لیکن خدا نے انکو انکے الزام سے بری کر دیا پھر  
 آئی جس سے صدامر گئے اسکے بعد ایک بڑا غیمہ اور اس کے دشت فاران سے موسیٰ نے ملک کنعان کی جاسوسی کے لیے ایک  
 سامان تیار ہوئے دوسرے سال کے اول چھینے میں پہر وہ قوم بنی اسرائیل سے ایک آدمی تیار کیا وبعثنا منہم اثنتی عشر رجلیا



<p>قارون ہی کہتے ہیں موسیٰ کا قرابتی تھا یعنی وہ چچا زاد رہا تھا قہات کا پوتا۔ ان قارون کان من قوم موسیٰ یعنی علیہم آئنا من آلکوزمان منقحہ لقنور بالعصبہ اولی القوة خدا نے اسکو سقر مال و دولت عطا کیا تھا کہ چند قوی آدمی اسکی کنجیاں اٹھا کر لے گئے تھے اسکو موسیٰ پر شک آیا بہت سونی اسرائیل کے سرداروں موسیٰ کے مقابلہ میں اٹھایا موسیٰ نے اسکو بلایا وہ نہ آیا آخر یہ ہوا کہ وہ بڑے تھل کے ساتھ اپنی قوم کے رہبر و جامع کے خیمہ پر پس غضب لہی بھڑکا جو انکے نیچے کی زمین تھی پھٹی اور زمین اپنا منہ کھولا اور انہیں اور انکے گھروں اور ان سب دیہوں کو جو قح کے تھے اور انکے سب ل کو نکل گئی (دورس) فخرج علی قوم فی زمینہ الایۃ فحسفنا بدارہ الارض الایۃ اس واقعہ عبرت خیر سے تمام لوگ ڈر گئے اور جو اسکے مال جاہ کی حسرت کرتے تھے خدا کر کے اسکے بعد پھر نبی اسرائیل نے موسیٰ کی شکایت کی اور انکے بار کا الزام لگایا تو انپر و با آئی جسین چودہ ہزار نبی اسرائیل مر گئے اور پھر موسیٰ کی دعا سے دور سوئی۔ تورات سفر عدد کے ۱۶ باب میں یہ قصہ بھی ہے کہ موسیٰ نے بنی اسرائیل سے کہا ان الہیا مرم ان تقدحوا بقرة کہ خدا انکو حکم دیتا ہے کہ ایک گائے کو ذبح کرو بعد جنت بسیار قرار پایا کہ وہ سرخ رنگ بے داغ بے عیب ہو اور جسپر کسی جوان رکھا گیا (۱۲) انہا بقرة صفراء فاقع لونہا لیسر لیسر لیسر انہا بقرة لاذول تیسر الارض لاسفی اسحرث الایۃ مگر تورات میں صرف یہ ہے کہ اُس گائے کے ذبح کرنے سے یہ مقصود تھا کہ جلا کر اکھ کر اور دستور بنی اسرائیل کے موافق چاکہ خیمہ گاہ کے باہر پڑی جاوے اور پانی کے پانی میں ملائی جاوے جو بنی اسرائیل پر کاس بنی امیہ</p>	<p>بارہ شخصوں کو روانہ کیا جسین کالب اور یوشع بن نون یہ قادیس میدان سے روانہ ہو کر ملک کنعان میں آئے اور وہاں سب حوالہ دریافت کر کے اور انکو روغیرہ سیوہ جات لیکر چالیس روز بعد پھر موسیٰ کے پاس آئے اور سب حال بیان کیا اور اس میں کی بڑی خوبی بیان کی مگر سو کالب اور یوشع کے سب نے یہ بھی کہا کہ وہاں کے باشندے بڑے قراور اور جنگجو ہیں انہیں مقابلہ کرنا سخت مشکل ہے جب بنی اسرائیل نے یہ سنا تو گھبرائے اور روئے پیٹے بہت چلائے اور کہا جیتک لوگ وہاں سے خارج نہ ہونگے ہم ہرگز نہ جائینگے اگر وہ جائینگے تو ہم وہاں داخل نہ ہونگے۔ اسے موسیٰ تو تیرا خدا جا کر رے ہم تو یہیں ٹھہرے ہیں کالب اور یوشع نے تسلی دی کہ ان لوگوں کا اقبال جا چکا وہ زمین کہ جس کا تم سے اور تم سے بزرگوں سے خدا نے وعدہ کیا ہے نہایت عمدہ ہے خدا پر توکل کر کے جافق پاؤ گے۔ پس موسیٰ نے کہا الہی میں اور میرا بھائی میری بندگی کو حاضرین اور باقی اس فارسی قوم سے مجھے کچھ سروکار نہیں ہکوائے جدائی نصیب کرتا ہوں نمودار ہوا اور فرمایا کہ مجھے اپنی حیات کی قسم جس طرح سے اس قوم نے باوجودیکہ بار بار مہجرات دیکھ چکے ہیں میری نافرمانی کی میں انکو اسی سیلاب میں ہلاک کرونگا وقت خروج سے جسکی میں جس کی عمر تھی یا اس اور انہیں سو کالب اور یوشع کے کوئی بھی ملک کنعان میں نہ پہنچا وہ تمام لوگ چالیس برس تک فاران کے جنگل میں کوچ و مقام کرتے رہے تھیں میں بار کو ج کہا کئے کئی برس ایک جگہ گزارنے جب سب مر چکے تو بنی اسرائیل نے ملک کنعان کو لیا تو تورات عدد کے ۱۶ باب میں یہ قصہ لکھا ہے کہ ایک شخص قاح کہ جڑ کو</p>
---	---



چھڑا تھا اور قرآن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس گائے کا ایک ٹکڑا  
لیکڑا اس سے بک بن پر باراجاوسے کہ جسکو اسکے وارثوں نے قتل کر دیا  
اور قاتل کا پتہ نہ ملتا تھا تاکہ شخص زندہ ہو کر قاتل کو بیان کر دے  
چنانچہ ایسا ہوا۔ یہ اختلاف قلیل ہے غالباً مشنچہ یہود کے پہلو پر رہا  
اسکے بعد بنی اسرائیل نے قادس بن مقام کیا۔ ہارون کی بہن کی  
بہن انتقال ہوا چونکہ یہاں بانی نہ ملتا تھا اسلئے پہلی بنی اسرائیل نے  
غل مچایا اور کفر کیا شروع کیا تب غلے نے موسیٰ کو فرمایا کہ اس چٹان کو جو  
انکو سامنے ہے اپنا عصا مار چنانچہ انہوں نے عصا مارا بانی چٹان  
نکل کر سب سے پیا اور نکلے چار پائے بھی سیراب ہو گئے لیکن خدا تعالیٰ  
انہیں سخت ناراض ہوا پھر موسیٰ نے اودوم کے بادشاہ پاس بھیجا  
کہ آپ کے ملک میں ہمارا رستہ ہے ہم راہ رست چلے جاؤ گے تمہارا  
گہانس اور باغون اور کھیتوں کو ہرگز چھوئینگے اور جو کچھ لینگے تو  
قیثا لینگے مگر اس نے منظور نہ کیا تب ساری جماعت بنی اسرائیل کو  
دور پر آئی اور اسکے ملک کو چھوڑ دیا موسیٰ کو حکم آیا کہ اس پہاڑ  
ہارون کا انتقال ہو گا تو اسکے کپڑے اسکے بیٹے الیعزر کو پہنا دے  
چنانچہ ہارون نے پہاڑ کی چوٹی پر رحلت کی اور بنی اسرائیل نے  
تیس روز تک ماتم کیا۔ خروج کے چالیسویں سال بنی اسرائیل  
ملک اودوم کے کنارے گناوے سفر کرتے ہو ملک کنعان کے قریب  
پہنچے تو وہاں کے بادشاہ عراد نے جبہ کا پادخت دکن کی طرف تھا  
یہ سمجھا تو آدھ جنگ ہوا اور اسرائیل کی ایک جماعت کو گرفتار کر کے لے گیا  
بنی اسرائیل نے خدا سے عاجزگی کی منت مانی اور اس سے پھر لڑائی  
کی تو کنعانیوں کو گرفتار کر لیا اور انکی بیبیوں کو نابود کر دیا وہاں  
کچھ کرتے کرتے مواب بن مینچہ اور وہاں حبشوں کے رہنے لگے یہ سب  
نام بادشاہ سے کہا بھیج کہ یہ لو اپنے ملک کی سرحد گزر جائے آخر اس نے  
لڑائی ہوئی بنی اسرائیل فتح پائی اور حبشوں اور اسکے گرد نواح کے

شہر قضین آئے (سوفت ملک شام میں طوائف الملوک کی تھی یہودیہ  
چوٹے رئیس تھے) وہاں بنی اسرائیل بغیر کو فتح کرتے ہوئے  
لسن میں پہنچے وہاں بمقام اور انکی وہاں کے بادشاہ عوج  
سے سخت مقابلہ ہوا (اسکا قد لمبا ہو گا جو یہودیہ میں مشہور ہوا اور یہ  
قارون کے مال اور رستم کی شجاعت حاتم کی سخاوت کی طرح  
عام میں شہرت ہو گئی اور قصہ گو لوگوں نے مبالغہ کرنے شروع  
کر دیے) انجاکم بنی اسرائیل نے اسکو مع زن و فرزند قتل کر کے  
اس کا ملک لے لیا اور اب بنی اسرائیل بچتے چلے یہاں سے  
نہروں کے پاس شہر میریچو کے مقابلہ میں جسکو اریحا بھی کہتے  
ہیں مقام کیا وہاں کے بادشاہ بلق بن صفور کو بڑا خون پیدا ہوا  
اور تمام موابی ڈر گئے اور اس شہر قورین بلعم باعور کے پاس  
اس زمانہ میں بڑا پرکٹ شخص مشہور تھا پیغام بھیجا کہ مصر سے ایک قوم  
مور و ملخ کی مانند آئی ہے اور سب ملکوں پر پھیلتی جاتی ہے آپ  
اور انحقق میں بدو عایکے خیر وہ بڑے جیل و حجت کے بعد آئے  
مگر رستہ میں انکی سواری کا خچر بھیج گیا بہت مارا بیٹا مگر نہ اٹھا پھر خدا  
خچر کا ٹٹہ کھول دیا اس کا توجہ کیا کیونکہ مارتا ہے خدا کا حکم نہیں مڑتا  
نہیں کیا جو مانع آ رہا ہے انقض بلعم بادشاہ پاس آ اور بدو عاکر کے  
خیر کیا مگر بادشاہ نے مابد عاک کی جگہ دعا سننے کھاتی تھی آخر بادشاہ ناراض ہوا  
بلعم واپس پہنچا آخر بنی اسرائیل سے مقابلہ کر کے شکست فاش پائی اس  
بنی اسرائیل کا قبضہ ہو گیا اسکی بعد بنی اسرائیل نے مدینہ میں پہنچے یہاں  
بنی اسرائیل کی شکست کا ایک سامان پیدا ہوا کہ انہوں نے موابی عورتوں سے حرام  
اور انکے بچے شروع کیے جس پر سخت و باائی کہ چوبیس ہزار آدمی مگر گارو  
کے پوتے قلیحاس نے بڑی ہوشیاری کی کہ نہ بنی کہ جسکی خیمہ میں وہ تھا  
تھی اور اس فاشہ کو قتل کر دیا و با دفع ہو گئی بنی اسرائیل کی شکست کی خبر  
دیانی لوگوں نے کالی تھی اہل بارہ ہزار لشکر بنی اسرائیل نے پڑا دیا کہ چونکہ وہ لوگوں



اور بلعم باعور کو بھی قتل کیا (غالباً جب عاکا اثر ہو بلعم نے زنا کی تدبیر بنائی) یہ حضرت موسیٰ کی وفات سے اٹھائیسویں برس وفات کر گئے انکے بعد ہوگی اسکے بعد خدا نے موسیٰ کو حکم کیا کہ تیری وفات کے دن یہاں پہنچے تو انکا کے اس پہاڑ پر چڑھ کہ میں تجھکو وہ ملک کھاؤں میں بنی اسرائیل کو بنانا کیا ہے یہ یوشع بن نون کو اپنا قائم مقام کیا اور الیغذر ہارون کی جگہ نام ہوا اور صندوق شہادت کہ جسکو تابوت سکینہ کہتے ہیں اور میرے من کے مرتبان اور ہارون کی چٹری اور تورات دھری بھی بنی لاوی سپرد کیا اور بہت کچھ بنی اسرائیل سے وصیت اور نصیحت کی اور سب کچھ کر کے جناب رسول مہد صلعم کا عہد انیوالا یاد دلایا کہ میری مانند ایک بنی اولوالعزم آئیگا ایسا نہ ہو کہ اُسکی نافرمانی کر کے مصیبت ابدی میں گرفتار اور ہمیشہ کو لوگوں کی نظروں میں ذلیل و خوار ہو جاؤ پھر سب سے رخصت ہو کر نیو پہاڑ کی چوٹی پر چڑھے اور دریائے یردن کے پرے پار جو کچھ ملک خدا نے بنی اسرائیل کو دینا کیا تھا دیکھا اور وہیں جان بحق ہو کر اپنے لوگوں میں مل گئے اسوقت انکی عمر ایک بیس برس کی تھی بنی اسرائیل موسیٰ کے لیے مواب کے میدانوں میں تیس دن تک روپا کیے

## فصل

موسیٰ کی زندگی میں یردن پار کا ملک فتح نہ ہوا تھا یردن شام میں ایک دریا جاری ہے جس میں حضرت موسیٰ نے غوطہ لگایا تھا پس یوشع نے بنی اسرائیل کو آمادہ کیا اور اسوقت بنی اسرائیل میں ان لوگوں کے جو مصر سے بیس برس کی عمر میں نکلے تھے کوئی باقی نہ رہا سوائے کاب اور یوشع کے اس زمانہ میں دریائے یردن کا پل نہ تھا جس طرح موسیٰ نے قلم سے لوگوں کو پار کیا تھا اسی طرح دریائے یردن سے خشک ہو گیا اور تمام بنی اسرائیل اتر گئے اور جا کر شہر میریچ پر چلے گیا۔ رفتہ رفتہ وہ تمام ملک فتح کر کے بنی اسرائیل کو تقسیم کر دیا اور نابلس کے پاس حضرت یوسف کی قبر یوں کو دفن دیا یہ بنی حضرت یوسف کی بیچ بھی ہوئی تھی اور تین برس حکومت کر کے مر گیا اسکے بعد یو اسریر چٹری بادشاہ ہوا



۳۹۴ م تک با اسکے بعد سلطنت کا طور قائم ہوا اور اسکا یہ بیان ہے:

### فصل

بنی اسرائیل نے حضرت صموئیل علیہ السلام سے یہ کہا کہ اب ہم میں کوئی بادشاہ قائم کر دیجئے کہ ہم اسکی مدد سے اپنے مخالفوں سے جنگ کریں

اذا قالوا بنی ہم ابث لنا ملکاً نقاتل فی سبیل ہم انہوں نے ساول کو کہ جنگو طالوت کہتے ہیں بادشاہ مقرر کیا یہ نبیا میں کی اولاد میں سے تھا۔

چونکہ یہ شخص خاندانی نہ تھا تو بنی اسرائیل نے کہا انی کیوں ہم الملک علینا و نحن احق بالملک منہ ولم یوت ستم من المال کہ اسکو مال و دولت میں کچھ

وسعت نہیں اس سے تو ہم سختی زیادہ ہیں کہ بادشاہ بنائے جائیں صموئیل نے فرمایا خدا نے اسکو علم اور جسم میں فضیلت دی ہے اور اسکی سلطنت

کی یہ علامت ہے کہ صندوق شہادت کہ جسکو اہل فلسطین لڑائی میں لے کر لینگے میں از خود واپس جائیگا چنانچہ وہ تابوت سکینہ کہ جس میں موسیٰ اور

ہارون کے تبرکات اور ایلوہ اورین کامرتبان تھا انہوں نے از خود واپس کر دیا تاکہ بنی اسرائیل میں لاکر دھردیا اور ساول چونکہ خوبصورت

اور دانا بھی تھو پس ان وجوہات سے بنی اسرائیل نے انکو بادشاہ بنا دیا

پس طالوت نے عالیت پر فتح پائی اور کئی شہر اپنے قبضہ میں لایا اور فلسطینیوں سے بھی مقابلہ کیا اور انکا سردار جالوت تھا جو بڑا فوج

اور بہادر تھا اسکے مقابلہ میں کسی کی طاقت نہ پڑی پھر صموئیل نے فرمایا اسکو ایک شخص قتل کر گیا کہ جسکی علامت خدا نے چھوکتائی ہیز

چنانچہ صموئیل نے موضع بیت اللحم میں جا کر بیٹیاں عوفید بن بوغز بن سلمون سے کہا کہ تو اپنے بیٹوں کو دکھا اس شخصات بیٹ

داؤد کے علاوہ بلائے مگر صموئیل کے پسند نہ آئے کہا کوئی اور بھی ہے کہ ہے کہا ہے باہر کریاں چراتا ہوگا اسکو بلایا پسند فرمایا اور اسکے سر

پر تیل ڈالا پس داؤد بھی لشکر میں شریک ہو سہے اور لشکر میں یہ حکم دیا کہ جو کوئی اس دریا سے یرون کا پانی سوا

اور بائیس برس حکومت کر کے مر گیا ۳۹۴ م میں اسکے بعد پھر بنی اسرائیل نے سرکشی کی تو ان پر موابیون میں سے امونیطو بادشاہ

اٹھارہ برس تک سطرہا پھر بنی اسرائیل خدا کی طرف ہتھی ہوئے اور روئے تو ان میں سے یفیعہ جرش ۳۹۴ م میں کہڑا ہوا اور اسنے

اسکو ہاتھ سے چھڑایا اور بے شمار موابیون کو قتل کیا آخر چہہ بر حکومت کر کے مر گیا اسکے بعد البصن بادشاہ ہوا اور سات برس

حکومت کر کے ۳۹۴ م میں مر گیا اسکے بعد آلون حاکم ہوا اور دس برس کے بعد مر گیا اسکے بعد عبدون آٹھ برس تک حکومت

کرتا رہا اور ۳۹۴ م میں مر گیا اسکے بعد پھر بنی اسرائیل نے بیدنی اختیار کی تو خدا نے ان پر فلسطین آلون کو چالیں برس تک سلط

رکھا تب بنی اسرائیل روئے چلائے تو خدا نے ان پر شمسون جبار کو قائم کیا اس بنی اسرائیل کو ۳۹۴ م میں انکا ہاتھ سے راہ

دی اور بیس برس تک حکومت کی پھر اس پر اہل فلسطین غالب ہوئے اور اسکو کچھ لینگے اور اپنے کینہ کے ستون سے باندھ دیا چونکہ یہ

بڑا زور آور تھا اس نے جو زور کیا تو وہ ستون اگھر گیا اور چھین پڑی وہ بھی اور بڑے بڑے سردار اہل فلسطین سب دیکر مر گئے اسکے بعد

دس برس تک بنی اسرائیل بے سردار رہے پھر ۳۹۴ م میں ایک شخص کا نام حالی تھا بنی اسرائیل میں ہوا بادشاہ ہوا یہ بڑا نیک بادشاہ تھا اسکی

تحفہ نشینی کے اول سال حضرت صموئیل علیہ السلام موضع شیلون میں پیدا ہوئے جو قدس کے قریب انیسویں سال حضرت داؤد علیہ السلام پیدا

ہوئے اور چالیس برس اسکی حکومت رہی یہ پیشتر بنی اسرائیل میں کاہن یعنی امام تھا ۳۹۴ م میں مر گیا اور اسکے بعد صموئیل نبی علیہ السلام گیا

برس تک بنی اسرائیل کا انتظام کرتے رہے ابناج بنی اسرائیل کے حاکم یا بادشاہ تھے تو ہنزہ قاضیوں کے تھے جس طرح کہ قوم یاہتی کے چوہ

اور ہراد فیصلجات اور سب کاروبار کرتے ہیں یہ لوگ کرتے تھے یہاں



یرون کا پانی سوائے چلو کے پونگا وہ میرا نہ ہو گا اور جو نہ ہو گا  
وہ میرے ساتھ آوے چنانچہ بہت سے پیاس کا صبر کیا۔ پانی پی لیا  
ان بے صبروں کو دور کیا اور چند خاصان خدا کو ساتھ لیکر مقابلہ کیا  
جب جالوت لشکر و شوکت دیکھی تو لوگ گھبرا اٹھ کر داؤد نے سکوت کیا  
اور چالوت سے جا مقابل ہوئے اور اللہ کا نام لیکر جو کہ پیسے میں دھڑک  
ایک پتھر مارا تو جالوت کے سر پر پڑا وہ سچ دسم سے زمین پر گر گیا  
پھر اسید کا پیغہ لیکر سر قلم کر دیا تمام نبی اسرائیل میں اس جو غروری  
کی دھوم ہو گئی اور بادشاہ طالوت نے اپنی بیٹی حبیبہ عدہ داؤد  
علیہ السلام سے بیاہ دی گردل میں اسکی شہرت پر شک رکھ کر  
کئی بار داؤد کا قتل کروانا چاہا مگر کامیاب نہ ہوا آخر کاریہ بادشاہ  
اپنی کئی لڑکوں کے فلسطینیوں کی جنگ میں مارا گیا داؤد بادشاہ  
مگر نبی اسرائیل کے گیارہ فرقوں پر طالوت کے بیٹے ایش بوسٹ  
کی حکومت ہو گئی مگر چھ برس کے بعد ایش بوسٹ نے وفات پائی تمام حکومت  
حضرت داؤد علیہ السلام کے حصہ میں آئی اسوقت انکی عمر چھتریس  
کی تھی اسکے بعد داؤد نے فلسطین اور عمان اور مواب اور امین  
وغیرہ بہت سے ملک فتح کیے مصر تک اور اہر و دمشق تک ملک وسعت  
دی اور انکی حیات میں انکے بیٹے ایشلوم نے اپنی بغاوت کی مگر وہ ناکام  
رہا انہوں نے اپنی حیات میں شہر یروشلم میں خدایتالی کے لیے مسجد  
یعنی بیت المقدس بنانے کی تیاری کی مگر انعام نہ ہوسکا آخر ساٹھ برس  
عمر میں چھترہم میں وفات پائی اور انکی جگہ انکے بیٹے حضرت سلیمان علیہ  
السلام تخت نشین ہوئے اور سات برس تک اپنی باپ کی وصیت بموجب بیت المقدس  
کی تعمیر میں لاکھوں روپیہ خرچ کر کے اسکو نہایت شان سے تیار کیا  
کا طول ساٹھ گز اور عرض بیس گز اور بلندی تیس گز تھی اور اسی قبل  
کتاب سبیل کہتے ہیں اسکو تمام مکانات کی کیفیت کتاب تاریخ میں تفصیل  
اور سلیمان کی حکومت کا وہ آوازہ دنیا میں پھیلا کہ روئے زمین کے بادشاہ  
اسکو بعد اسکا بیٹا امصیاہ بادشاہ ہوا اسکو بعد اسکا بیٹا عزیاہ



غریباہ بادشاہ ہوا۔ اس نے حضرت زکریا علیہ السلام کے قول پر  
 عمل کر کے بڑی مراد پائی سلطنت کو نہایت قوت دی آخر کار  
 بگڑ گیا اور ۹۹ شہ م میں مر گیا۔ اسکے بعد اسکائیوتا م تخت نشین  
 ہوا۔ اس نے بھی ملک کو ترقی دی اور یہ دیندار تھا۔ یونس علیہ السلام  
 اسی کے عہد میں تھے۔ اسکے بعد اسکائیوتا م تخت نشین ہوئے۔  
 بت پرست اور بدکار تھا۔ اس نے امپریٹریل آفین بیت المقدس  
 میں اس نے بت پرستی کرائی اسکے بعد اسکائیوتا م تخت  
 نشین ہوا اس نے بیت المقدس کو نجاستون اور بتون سے  
 پاک کیا۔ اور خدا پرستی کو رواج دیا یہ بڑا نیک بادشاہ اور  
 باقبال تھا حضرت یسعیاہ علیہ السلام جو عاموس کے بیٹے ہیں  
 اسکے عہد میں تھے اسکے بعد اسکائیوتا م تخت نشین ہوا۔  
 یہ بڑا بے دین اور بت پرست تھا اس نے پھر بیت المقدس میں  
 بت پرستی کو رواج دیا مگر جب وہ اسکی شامت سے بابل میں  
 گرفتار ہو کر گیا تو نائب ہو جس سے پہر اپنے ملک میں آیا۔ اسکے بعد  
 اسکائیوتا م بادشاہ ہوا۔ یہ تو سب سے زیادہ ینالاقی تھا  
 بت پرست تھا چنانچہ ایسی نحوست سے مارا گیا۔ اسکے بعد اسکائیوتا  
 یوسیاہ تخت نشین ہوا بڑا دیندار اور باقبال تھا۔ اس نے  
 پھر بیت المقدس کو پاک و صاف کیا۔ بتون کو توڑا تورات کو  
 تلاش کیا تخمیناً انہارہ برس تک کہیں بت نہ ملا۔ کیونکہ وہ بتیہ  
 حوادث میں تلف ہو چکی تھی۔ مگر خلقیہاہ کاہن نے کہیں سے  
 تورات کو بھم پیو پچایا۔ غالباً یادداشت کے طور پر احکام  
 و قصص جمع کر کے ان کا نام تورات رکھا ہو گا و اعلم  
 عند الصمد۔ اس پر شاہ مصر نے چڑھا کی یہ اس معرکہ میں لڑ گیا

اس کے عہد میں ارمیاہ علیہ السلام تھے اسکے بعد اسکا  
 بیٹا ہوا آخر تخت پر بیٹھا لیکن تیسرے مہینے میں شاہ مصر نے  
 اسکو معزول کر کے اسکے بیٹائی الیا قیم کو اپنی طرف سے  
 تخت پر بٹھایا اور بد لکڑا اسکا نام یہو یقیم رکھا یہ بڑا بدکار اور بت پرست  
 تھا۔ اسکی تخت نشینی کے چوتھے سال ملک عراق میں جو شہر  
 بابل ہے وہاں بخت نصر ۹۹ شہ م میں تخت پر بیٹھا اور ملک  
 شام پر حملہ آور ہوا۔ بعض کہتے ہیں یہ واقعہ ۹۹ شہ م میں تھا  
 اور مسیح علیہ السلام کی پیدائش سے چھ سو دس برس پہلے  
 ہوا ہے پس بخت نصر اسکو قید کر کے لے گیا اور اسکے ساتھ  
 بہت سے مہیاغ یہودی ہی گرفتار ہو کر گئے پہر اسکے بعد یہو یقیم  
 اسکو ہشت سالہ لڑکے کو لوگوں نے تخت پر بٹھایا۔ سو اہل  
 عینے گزرنے نہ پاسے تھے کہ بخت نصر نے اس کو بھی  
 گرفتار کروا منگا یا۔ اور بیت المقدس کے وہ سونے چاندی  
 کے اسباب و ظروف سب لوٹ کر لے گئے اور کچھ بھی  
 اس میں سے پھوڑ گئے اور اس لڑکے کی جگہ اس کے  
 چچا صدقیہاہ کو قائم کر گئے اور اب کے حلہ میں انیال  
 اور شریقیل علیہما السلام کو بھی اور لوگوں کے ساتھ مین  
 مقید کر کے لے گئے۔ صدقیہاہ بڑا بے دین اور سرکش  
 نکلا۔ اسکو یرمیاہ علیہ السلام بہت کچھ احکام الہی سناتے  
 اور ڈراتے رہے مگر اس نے ہر قسم کی بدکاریاں کیں  
 اور نبیوں کو ٹھٹھے میں اڑایا اور خدا کے کلمہ کو  
 ناپاک کر دیا:



اور تخت نصر سے بھی بناوت اختیار کی پھر تو تخت نصر پر شخصہ  
 میں اگر چہ آیات المقدس کو جلا کر مسمار کر دیا اور شہر کو بھی ڈبا  
 تورات کا نسخہ جو بیت المقدس میں دھرا تھا اُسکو بھی آگ لگا  
 پھونک دیا۔ اور ہزار بائیس اسرائیل کو تہ تیغ کیا۔ پس آج بنی اسرائیل  
 کی سلطنت کا خاتمہ ہو گیا اور یہ حادثہ ۹۵۹ م میں گزرا اور  
 ہزار بائیس اسرائیل کو غلام بنا کر لے گیا۔ اور ستر برس تک یہ سجدہ  
 شہر اُجڑا ہوا رہا۔ اور ستر برس تک بنی اسرائیل بابل میں مقید رہا  
 اس عرصہ میں تخت نصر مر گیا اور ایران کا کیانی بادشاہ جکانام  
 خورس تھا دیہ دارا سے پیشتر تھا غالباً یہ خسرو ہے یا کوئی  
 اور) ملک بابل پر قابض ہوا۔ اور یہودیوں کو مع سامان بیت  
 المقدس ایک پروانہ دیکر نکلے لکینا بسنے کو روانہ کر دیا۔ انہیں  
 بحر راہینی عنبر علیہ السلام بھی تھے۔ بنی اسرائیل کے چالیس  
 ہزار سے زیادہ آدمی تھے۔ جو اپنے ملک میں آئے اور بیت  
 المقدس اور یروشلم کو برباد دیکھ کر آنسو بھر لائے اور ارمیا علیہ السلام  
 بنی اسرائیل کے ساتھ مقید ہو کر نہ گئے تھے۔ پیچھے انکو حکم  
 ہوا کہ بیت المقدس کو آباد کرو انہوں نے متعجب ہو کر کہا آئی  
 یہی ہذا المد بعد موتھا کہ اب یہ کیونکر آباد ہو گا اس میں وہ سو گئے  
 اور گدھے کو باندھ دیا اور ایک زمبیل میں کچھ کھانا پانی ہی  
 تھا اس میں سو برس انہیں گزر گئے اور خدا نے انکو بیدار کیا تو کھانا  
 پانی وینا ہی تھا۔ اور گدھے کی ہڈیاں پڑی ہوئی نظر آئیں  
 فرشتہ نے پوچھا کس قدر سوئے کہا ایک دن یا کم۔ کہا سو  
 برس تجھ پر گزر گئے ہیں پس اُنکے روبرو وہ گدے زندہ ہو اُنہوں  
 نے کہا مجھ کو یقین کامل ہو گیا کہ المد ہر چیز پر قادر ہے پس

جاگ کیا دیکھتے ہیں کہ اتنے عرصہ میں بیت المقدس آباد ہو چکا  
 تھا۔ بعض کہتے ہیں یہ صاحب قصہ حضرت عزیر تھے والہ علم  
 الغرض جی اور زکریا بن عبد و علیہما السلام کی اعانت سے دو  
 بارہ دارا شاہ ایران کے عہد میں بیت المقدس بنایا گیا جب  
 بنیاد چنے لگے تو نوجوانوں نے بڑی خوشی کا فرہ مارا۔ اور  
 جوڑے تھے جنہوں نے بیت المقدس کو پہلے کیا تھا وہ جنہیں  
 مارا کر روہے تھے۔ پس جب بن چکا تو شمعون صادق کو  
 سردار بنایا اور حضرت عزیر علیہ السلام نے ان انبیاء کو جمع کر کے  
 یادداشت کے طور پر تورات کے احکام اور دیگر قصص جمع کر کے  
 گویا تورات کو تعمیر کیا۔ اور پھر یہود کو دغا و پند کرتے رہے۔  
 مگر حکومت بنی اسرائیل جاتی رہی ایرانیوں کا صوبہ وہاں رہا  
 کرتا تھا پس چند سال بعد یونان کے لوگوں نے زور کیا اور  
 سکندر بڑی فوج لیکر ایران پر چڑھ آیا تب ملک شام انکی حکومت  
 میں چلا گیا۔ پر یونان کی عملداری کے کئی حصہ ہو گئے اسکے  
 بڑے حصہ کا پایہ تخت شہر رومہ تھا یہاں کے بادشاہ کی سلطنت  
 نہایت وسیع تھی ملک اسی کی حکومت میں تھا ان کی طرف  
 سے جو نائب کہ ملک شام میں رہتا تھا اس کو ہیرودوس  
 کہتے تھے اور بادشاہ کو قیصر حضرت زکریا علیہ السلام ان  
 دنوں بیت المقدس کے اماموں میں تھے۔ انکی بیوی  
 ایساع کے دکہ جسکو ایسات بھی کہتے ہیں کوئی اولاد  
 نہ تھی اس لئے میان بیوی دل میں بڑے غمگین  
 تھے کہ ہمارا کوئی وارث نہیں ایک روز زکریا علیہ  
 السلام کو بیت المقدس میں حیریل دکھائی دے

یہ شہر مکہ میں ہے اور یہاں پر حضرت زکریا علیہ السلام کو مبعود ہوا پر قل شاہ وہم ہی ہے



اور لڑکے کی بشارت دیے گئے اور یہ کہ اسکا نام یحییٰ رکھیں۔ یوحنا بھی کہتے ہیں) رکھنا تیرے خاندان میں اس نام کا کوئی نہیں گزرا ہے۔ الغرض حضرت یحییٰ علیہ السلام پیدا ہوئے اور ایساع کی بہن خنہ تھیں انہوں نے نظرانی تھی کہ اگر میرے ہاں بیٹا پیدا ہوگا تو میں بیت المقدس کی خدمت کے لیے چڑھاؤں گی۔ کیونکہ یہود میں یہ دستور تھا لیکن قدرت خدا سے لڑکی پیدا ہوئی اس کا نام میریم رکھا اور نذر پوری کر نیکی کے سیکل میں بھیج دیا۔ وہاں کے اماموں میں گفتگو ہوئی۔ ایک کہتا تھا میں اسکی پرورش کروں گا دوسرا کہتا تھا اسکو میں لوں گا۔ زکریا علیہ السلام کہ جو ان کے خالوتھے بسبب عہ اندازی کے اسکے سختی ٹھہرے پس زکریا نے بیت المقدس میں انکے لیے ایک جدا جگہ مقرر کر دی کہ سوائے انکو وہاں اور کوئی نہ جاتا تھا۔ وہاں ایک لڑکیا دیکھتے ہیں کہ حضرت مریم بے موسم کا پہل کہا رہی ہیں پوچھا یہ کہاں سے آیا کہا خدا کی طرف سے پس اسوقت اسنے دل میں خیال آیا کہ جو بے موسم پہل کہلا سکتا ہے مجھے بوڑھے کو بے موسم اولاد بھی دیسکتا ہے اسنے دعا مانگی اور تین روز تک بجا کر کسی سے کلام نہ کیا آخر ایک روز حضرت مریم حیض سے پاک ہو کر غسل سے فراغت کر کے بیٹھی تھیں کہ آدمی کی شکل میں انکو جبریل دکھانے دیے تو انہوں نے دیکھا کہ خدا کی پناہ چاہی اور کہا تو کون ہے انہوں نے کہا میں جبریل ہوں خدا کے طرف سے اس لیے آیا ہوں کہ تجھکو میثا دون وہ بولی میں نہ تو بدکار ہوں نہ آجک کسی مرد کے پاس گئی ہوں پھر بیٹا ہونے کی کیا صورت۔ جبریل نے کہا خدا

تجھکو یوں ہی میثا دیگا۔ پس جبریل نے پاس جا کر انکے کرتے کے گریبان میں پہونک دیا وہ حاملہ ہو گئیں اور بیت اللحم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے۔ یہو انکے مارنے کو آئے کہ تو نے حرام کا بچہ جنا حضرت عیسیٰ نے لڑکپن میں کلام کرنا شروع کیا تو لوگ ڈر کر چلے گئے۔ مگر اسنے پیشتر حضرت یحییٰ علیہ السلام پیدا ہو چکے تھے یہود کو مریم کے بارہ میں حضرت زکریا علیہ السلام پر بدگمانی ہوئی انکے مارنے کو دوڑے یہ بیچارے ایک درخت گنجان میں جا چسے یہود نے آ رہ سے درخت کو چیرا کر یہ بھی چر کر دو ٹکڑے ہو گئے اناجیل سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مریم کا نکاح انکے چچا زاد بھائی یوسف بن یعقوب بن مہان سے ہوا تھا کہ جو بڑھئی تھے اور جب مریم انکو پاس آئیں تو محل دیکھ کر یہ گہراے گر خواب میں فرشتہ نے انکو مطلع کر دیا تو یہ انکی پاکدامنی کے مقرر ہوئے شاید یہی ہوا ہو۔ مگر یوسف مریم کے پاس گیا۔ اس وقت ہیرودیس کو نجومیوں کے کہنے سے یہ معلوم ہوا کہ یہ لڑکا یہود کا بادشاہ ہوگا اور یہود کو غیر قوموں کے ہاتھ سے چھڑائے گا اسلئے اسنے چاہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرے تب خدا کے فرشتہ نے یوسف سے کہا کہ تو اس لڑکے اور اس کی ماں کو لیکر مصر میں چلا جا۔ چنانچہ وہ وہاں چلا گیا اور ایک عرصہ تک حضرت عیسیٰ نے وہاں پرورش پائی پس جب یہ سننا کہ یہ بادشاہ مر گیا تو پھر یوسف اپنے وطن میں آیا۔



اور اپنے گانون ناصر بن رہا۔ اسلئے حضرت عیسیٰ کے لوگوں کو  
نصاریہ کہتے ہیں۔ اب عیسیٰ ہوشیار ہوئے اور طرح طرح  
معجزات یہود کو دکھا کر راہ راست پر انکی تاکید کرتے تھے مگر  
وہ سید دل اٹھنے بدخواہ ہوتے جاتے تھے۔ اور حضرت  
یحییٰ علیہ السلام جو ان کے کپڑے پہنے جنگوں میں رہتے  
اور نصیحت کرتے پہرے تھے۔ دریا سے یردن پر حضرت یحییٰ  
نے حضرت یحییٰ کی شاگردی کی اور انکے ہاتھ سے غوطہ لیا جو  
نصاریہ پیشہ کہتے ہیں اور اصطلاح یہی یحییٰ علیہ السلام کو  
ہیرو دوس نے اسلئے قید کر لیا تھا کہ وہ اسکو ایک عورت کے گھر  
میں رکھنے سے کہ جسکا کہنا اسکو جائز نہ تھا منع کرتے تھے۔  
آخر ایک روز ہیرو دوس شالگرہ کا جلسہ کیا اور اس جلسہ میں  
اس عورت کی بیٹی نے پیچ کر سبکو خوش کیا۔ ہیرو دوس نے  
کہا مانگ کیا مانگتی ہے اسنے بادشاہ سے پکا وعدہ کرا کے اپنی  
مان سے پوچھا اس نے کہا یحییٰ کا سر مانگ۔ بادشاہ نے جلا  
کو بھیجا اور وہ ایک لگن میں یحییٰ کا سر کاٹ کر لایا اور اس قلم  
کو دیا اور اسنے اپنی مان کو دیا جس سے وہ بہت خوش  
ہوئی۔ اسکے بعد حضرت عیسیٰ اپنے بارہ حواریوں کے ساتھ  
جا بجا وعظ کہتے پھرتے تھے اور یہود کو ملامت کرتے تھے  
جس سے یہود کو اٹھنے سخت عداوت پیدا ہوئی اور انکے قتل  
کی تدبیریں کرتے رہے آخر یہاں کے بادشاہ پلاطوس کو  
آمدہ کیا اور ایک جگہ سے حضرت کو گرفتار کر کے لے گئے  
خدا کی قدرت انہیں سے ایک کو خدا نے مسیح کی صورت  
میں کر دیا اور انکو صحیح سلامت آسمان پر بلایا۔ وہ شخص یہود  
ہاتھ سے بڑی اذیت کے ساتھ مارا گیا۔ اور سولی چڑھتے وقت  
اس نے بڑی جبرع قہقہ کی۔ عام لوگ بلکہ کل یہود و عیسائی  
بھی سمجھتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام سولی دیے گئے۔ اسوقت  
میں حضرت مسیح کی عمر تینتیس برس کی تھی۔ اور یہ واقعہ غلبہ  
سکندر کے تین سو چھتیس برس بعد ہوا ہے اسکے بعد حضرت  
مسیح (عیسیٰ) اپنے حواریوں کو دکھلانی دیئے اور انکو اپنے  
دین کی اشاعت کی اور جناب رسول مقبول صلعم کی شریف  
آواری کی بشارت دی جیسا کہ انجیل برنیاس میں مصر حا  
مذکور ہے اور دیگر انجیل میں لفظ فارقلیط ہے۔ انکے بعد  
حواریوں نے ملک شام اور یونان اور افریقہ میں نبی الہی کو  
رواج دیا اور اسوجہ سے نہ تھا یہودی بلکہ شاہ روم جو ہانکا  
حاکم اور بت پرست تھا اور جسکو قیصر روم کہتے تھے حواریوں کا  
دشمن جانی ہو گیا اور بہت کوشش کیا اور تکلیف دیکر مارا۔  
یروشلم میں سب سے اول استیفان کو شہید کیا۔ مگر چون  
جون لوگ اہل تخیل کرتے تھے۔ اسلئے انکے خوارق عادت  
سودین حق پہناتا جاتا لیکن ایک یہودی نے عجیب کیا کہ  
لوگوں میں مشہور کیا کہ مجھ کو حضرت عیسیٰ کا دیدار ہوا ہے اور  
انہوں نے مجھ کو ایک کتاب بھی دی ہے سو وہ حواریوں  
میں مل گیا۔ اور چونکہ پراسینہ زور اور منہ زور تھا سب کو  
دبانے لگا اور سب کے برخلاف اسنے یہ مسئلہ جاری کیا کہ حضرت  
عیسیٰ خدا تھے خدا آدمی کی شکل میں ظاہر ہوا تھا وہ سب کے  
گناہ اٹھا کر لے گئے پس اس بات پر ایمان لانا کافی ہے  
شریعت کچھ نہیں۔



بلکہ شریعت پر عمل کرنے سے معافی ہوا ہے۔ اگرچہ اس بات پر  
شہر انگلیہ میں حواریوں نے بحث ہی کی مگر اسکے مرید زیادہ  
ہو گئے تھے۔ اس کے غلبہ پر باقتضیٰ مختصر اس نے دین عیسوی کو  
بالکل ملتے دیا اس کا نام پولوس سے تین سو برس تک عیسائیوں  
کو کہیں میں نہ ملتا تھا۔ اس میں بارہا وہ حملہ اپنہ ہوئے کہ چن چکر  
لوگ قتل کیے گئے۔ لکنا میں جلائی گئیں۔ چنانچہ انہیں  
حوادث میں حضرت عیسیٰ کی اصلی انجیل جاتی رہی۔ اور  
لوگوں نے حضرت کے حالات تاریخ کے طور لکھ کر شروع  
کیے اور عیسائی ان کتابوں کو اپنی اصطلاح میں انجیل  
کہتے ہیں چنانچہ پیشتر اسی سے زیادہ چھوٹی سچی انجیل میں مشہور  
ہوئیں لیکن ان میں سے اب عیسائیوں کے نزدیک چار کتابیں باؤ  
معتبر ہیں۔ انجیل متی۔ انجیل مرقس۔ انجیل لوقا۔ انجیل یوحنا  
بلکہ اس پولوس اور دیگر اشخاص کے خطوں کو بھی جمع کر لیا  
اور سب کو حضرت عیسیٰ کی انجیل کہتے ہیں اور اسی مدد  
نوش کرتے ہیں۔ گو سلاطین قیصریہ کے ہاتھ بچارے  
عیسائیوں پر عیسائین آئیں۔ مگر حسب طرح کہ بیت المقدس کی  
بربادی کی حضرت عیسیٰ نے خبر دی تھی اسی طرح ظہور میں  
آیا تھا ان کے چالیس برس بعد طیطوس نے یہود کی کشتی  
سے اپنی خیر پائی کی اور بیت المقدس کو جلا دیا اور بالکل  
مسمار کر دیا اور تمام کتابیں ان کی جلا دیں اور تلاش کر کر دیں  
قتل کیا۔ پس اب برائے نام ہی سلطنت نہ رہی اس عرصہ  
میں پولوس کا مذہب رواج پا گیا۔ روم کا بادشاہ قسطنطین  
کہ جو برا ظالم تھا اسی امید پر کہ میرے سب ظلم عیسیٰ اٹھائیں گے

چوتھی صدی عیسائی میں عیسائی ہوا۔ اور زور و لوگوں کو  
عیسائی بنایا۔ اور بڑے سخت قانون جاری کیے جس سے  
روم اور یونان اور اٹلی میں اس مذہب کی شہرت ہوئی  
اور پھر رفتہ رفتہ اور ملکوں میں یہ مذہب پہنچا۔ تنہا آئینہ ہو  
نوسو برس سے انگلستان کے لوگ بھی کہ جو بت پرست تھے  
عیسائی ہوئے اور روس اور جرمن وغیرہ ملکوں میں بھی یہ  
مذہب رواج پا گیا لیکن اس میں سینکڑوں فرقے پیدا ہو گئے  
مگر سب سے زیادہ دو گروہ ہیں اول رومن کیتھولک جس میں روم  
و فرانس وغیرہ مابین۔ یہ مذہب پولوس کے قدم بقدم برائے  
خیالات پر ہے روم میں پوپ ایک پادری یا امام ہوتا تھا کہ  
جو عیسیٰ علیہ السلام کا نائب کہلاتا تھا اور اس کی حکومت  
اور شوکت سب عیسائی سلاطین تسلیم کیا کرتے تھے حسب طرح  
کہ اہل اسلام میں خاندان کی ریاست تھی اس طرح  
اس کی عیسائیوں میں پوپ کی بدعین اور یہود وہ باتیں اس  
قابل نہیں کہ اپنی تفسیر میں بیان کر سکوں چنانچہ حال کے  
عیسائی بھی میری تصدیق کرتے ہیں تنہا تین سو برس پہلے  
کہ ایک شخص مارٹین لوٹھر پوپ سے برگشتہ ہو گیا اور  
اس کے شاگرد جان کالون وغیرہ اس کے مددگار ہو گئے اور  
اس نے ایک نیا مذہب نکالا اس کو پروٹسٹنٹ کہتے ہیں یہ مذہب  
انگلستان اور جرمن اور دیگر ممالک اور پوپ کا سب سے بڑا ہم  
اور بیت سے فرقہ ہیں۔ ہاں اور بیت المقدس کا حال رہا  
جاتا ہے وہ یہ کہ طیطوس کے بعد پھر لوگوں نے یہ قدر بیت المقدس  
کو آباد کیا تھا اور اس کا نام ایلیا رکھا تھا (یعنی خانہ خمد) مگر



قسططین کی والدہ ہلانہ کو کسی پادری نے یہ پٹی پڑائی کہ جس

واضح ہو

سولی پر حضرت عیسیٰؑ لٹکائے گئے تھے وہ لاوگی توحیات  
اہدی پاؤگی پس وہ شام میں آئی اور اگر اُس رہے سہے بیت  
المقدس کو پہی خراب کر گئی اور یہ حکم دے گئی کہ تمام شہر کا پانی  
اور قافرو رات یہاں پر آکرے پس سالہا سال تک بھی نوبت  
رہی اور کسیکی جزا تعمیر کرنیکی نہوئی۔ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ  
عنے نے اُسکو از سر نو تعمیر کیا۔ پھر اُنکے بعد قدیم بنیادوں پر ولید بن  
عبد الملک نے قائم کیا اور بہت سے قبہ بنائے کسی کا نام قبہ  
میزان اور کسی کا نام قبہ معراج رکھا اور یہ بنا اب تک قائم ہے  
(بداية القديار      ہدایۃ الحکماء)

کہ بعض محدود نے جس طرح اور معجزات کا انکار کیا ہے  
اسی طرح بنی اسرائیل کے عبور قلم کا انکار کیا ہے اور یہ توجیہ  
کی ہے کہ جزر و مد تھا یعنی جب سمندر کا پانی اُتر اہوا تھا اُسوقت  
بنی اسرائیل کا گزر ہوا اور اُنکے پیچھے فرعون اور اُسکا لشکر  
آیا تو اُسوقت دریا کا چڑھاؤ تھا وہ لوگ سب ڈوب مرے  
نہ یہ کہ موسیٰ کی عصی زنی سے سمندر کے دو ٹکڑے ہوئے  
تھے جیسا کہ اہل کتاب اور اہل اسلام کا عقیدہ ہے اور  
اپنے اس دعوے پر اُسنے ایک دلیل عقلی اور ایک نقلی  
پیش کی ہے عقلی دلیل یہ ہے قولہ

انقلبت باضی کاہیغہ ہے اور عربی زبان کا یہ  
قاعدہ ہے کہ جب باضی جزا میں واقع ہوتی ہے تو کمر  
دو حالتیں ہوتی ہیں اگر باضی پر مغنہ نہیں ہے بلکہ شرط  
کی معلول ہوتی ہے تو اُسوقت اُسپر ق نہیں لاتے۔ اور  
جبکہ وہ اپنی مغنہ پر راتی رہتی اور جزا کی معلول نہیں  
ہوتی تب اُسپر ق لاتے ہیں جیسے کہ اس مثال میں ہے  
”وان اکر تنی فا کر شک اس اخر“ اس مثال میں  
جزا یعنی گزشتہ کل میں تعظیم کا کرنا شرط کا معلول  
نہیں ہے کیونکہ وہ اس سے پہلے ہو چکی تھی پس  
اس آیت میں سمندر کا پہرٹ جانا یا زمین کا کھل جانا  
ضرب کا معلول نہیں ہو سکتا اخر

اقول اس کا جواب یہ ہے۔ اول تو زبان کا یہ قاعدہ نہیں

مگر سلاطین عثمانیہ کے عہد میں اُسکی بھی تعمیر جدید ہوئی  
یہ مسجد خاص اہل اسلام کے قبضہ میں ہے اور اُنکے  
اُس پاس یہود اور نصاریٰ کے لیے قبہ بنے ہوئے  
ہیں جیسا کہ نقشہ سے معلوم ہوتا ہے گو تمام عیسائیوں  
نے پٹر گریٹ کے اغوار سے بیت المقدس لینے کا قصد  
کیا اور کئی صدیوں تک لڑائیاں رہیں مگر آخر کار صلاح اللہ بزر  
مصری کو خدا نے غالب رکھ کر اپنا قدیم گھر سچے مذہب  
والوں کو دلایا۔ مجاہد اہل کتاب کے تمام معاہدات تک  
مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں ولہذا محمدؐ یہ مختصر سا حال  
بنی اسرائیل کا ہے کہ جس کے جانتے پر قرآن مجید کا  
سمجھنا موقوف ہے اور تفصیلاً کتب تاریخ میں موجود ہے  
قرآن مجید میں مختلف اغراض سے ان قصوں کی طرف  
بلا حیا تقسیم و تاخیر اشارہ ہوا ہے پس ناظر کو چاہیے کہ سب کو



اگر ہے تو کسی اہل زبان یا کتاب کا حوالہ دیجیے

(۲) بلکہ وہ قاعدہ یہ ہے کہ ماضی جزا میں واقع ہو تو اگر استقبال کے معنی میں ہے جیسا کہ در صورت ہونے لفظ قد کے ہوتا ہے تو ق کا لانا لازم نہیں ورنہ ق اُسپر داخل کر سکتے ہیں واذ کان البحر ماضیا بغیر قد لفظا او معنی لم یزیم الفا کا قیام

والضابطۃ ان مدار اثبات الفار وترکہ لتاثر المعنوی اعمی قلب

البحر الی الاستقبال فانہ ان اثر فیہ تاثیرا تاما فلا حاجۃ الی الفار

وان اثر تاثیرا ناقصا فالوجہ ان لم یوتر فیہ صلا فالفا کلمہ

اب کہان یہ قاعدہ کہان وہ قاعدہ اس ناواقفیت کا کچھ بڑھکانا

(۳) نہ یہاں شرط ہے نہ جزا نہ کوئی کلمہ شرط ہے نہ کسی مفسر

نے اسکو جزا قرار دیا ہے۔ صرف ق آنے سے معرض سے

جزا سمجھ کر ایک منصوبہ باندھ لیا اور ق جزا کے سواء اور جگہ یہی

آتی ہے بالخصوص تعقیب اور تفریع کے لیے اکثر مستعمل

ہوتی ہے جیسا کہ سبب اور سبب اور علت و معلول کے

درمیان واقع ہوتی ہے جیسا کہ کثرۃ فالحکمۃ قلمۃ فات اور

اور اس جملہ کی یہی جلالین وغیرہ تفاسیر میں یوں تقدیر کلام کی

ہے ان اضرب بعضا لبحر فضربہ فالخلق (جلالین جسطرح

کہ ہماری زبان میں لفظ پس کا استعمال ہوتا ہے اور

مسبب پر پیشتر اسکا استعمال آتا ہے جیسا کہ میں نے

اسکو مارا پس وہ مرگیا مارنا سبب اور مرجانا مسبب ہے

اسی طرح اس آیت میں ضرب عسی سبب اور پھٹ جانا

مسبب ہے یہ افسوس کہ معرض کو زبان عربی سے

کچھ بھی واقفیت نہیں ماضی زمین آسمان کے قلابے

ملائے ہیں۔

## دوسری دلیل نقلی

وہ یہ ہے کہ گلاڈیس اٹالی جبکو حکیم بطلمیوس کہتے ہیں جو

سنہ عیسوی کی دوسری صدی میں تھا۔ اور دسویں رہا کرتا تھا

اس کو وہ بحر احمر کے حال سے زیادہ واقف تھا۔ اس نے بحر احمر کا

نقشہ لکھا ہے اصل زبان یونانی ہے مگر اسکا ترجمہ لٹین

جو سنہ ۱۱۱۰ء میں لوئیس سٹیز دہم شاہ فرانس کے عہد میں چھاپا گیا تھا

خوش قسمتی سے ہمارے پاس موجود ہے اسپین میں جزیرے

بحر احمر میں مع نام بتلائے ہیں اور اب وہ جزائر نہیں دیکھو کہ

علم جوائجی سے یہ بات ثابت ہے کہ جزائر بعض اسباب سے

غرقاب ہو جایا کرتے ہیں اور کبھی دفعۃً نکل آتے ہیں اس

ثابت ہوا کہ بحر احمر کا اُس زمانہ میں یہ زور شور تھا کہ جواب

اہل اسلام کے عہد میں بارہ سو برس سے ہے اس سے

یقین کامل ہو جاتا ہے کہ وہ مقام چنان سے بنی اسرائیل

اُترے بلاشبہ جو ا رہائے کے سبب رات کو پایاب اور

دن کو عقیق ہو جاتا ہوگا۔ اور موسیٰ کو پایاب اُتر جانے کا راستہ

معلوم تھا۔ پس حضرت موسیٰ بنی اسرائیل سمیت بحر احمر

کی بڑی شلخ کی نوک میں سے جہان سمئے نقشہ میں نقطہ کا

نشان دیا ہے پارا تر گئے۔ صبح ہوئے فرعون نے جو دیکھا کہ

بنی اسرائیل پارا تر گئے اسنے ہی انکا تعاقب کیا اور شکر

کو غلط رستہ سے دریا میں ڈال دیا۔ پانی بڑھ گیا جس سے

سب ڈوب گئے۔ یہودیوں کی تقلید سے

مفسرین نے ایک سیدھی بات کو ایک معجزہ



ایک بحرہ خارج از قانون قدرت بنا دیا حالانکہ قرآن سے ایسا

جواب

اولیٰ تو اسکا کیا ثبوت ہے کہ یہ نقشہ بطلمیوس کے نقشہ کے

موافق مطابق ہے ۹ (دوم) یہ کیا ضرور ہے کہ بطلمیوس کے

زمانہ میں جو موسیٰ علیہ السلام کے سیکڑوں برس بعد ہے

بحر قلزم بدستور ہو ممکن ہے کہ بقوا بعد جوابی اس وقت یہ نئی

حالت پیدا ہوئی حضرت موسیٰ کے عہد میں نہ تھی اور اب پھر

وہی ہو گئی۔ (سوم) اب بھی بحر احمز میں جزایر موجود ہیں اس

تقدیر پر زمانہ بطلمیوس میں اور زمانہ حال میں فرق ثابت کرنا

مدعی کے ذمہ ہے (چہارم) یہ سب کچھ تسلیم بھی کیا جاوے

تو اسکا کیا ثبوت ہے کہ بنی اسرائیل بحر قلزم کی نوک پر سے گزرے

تھے جہاں کہ ایسا کنارہ تھا کہ پانی خشک ہو جاتا تھا۔ جہاں کہ

مدعی نے نشان کے لئی نقطہ لگائے ہیں (پنجم) اگر یہ تھا تو کیا

فرعون کو اس کنارہ کا علم نہ تھا۔ اور جبکہ اس کے ساتھ سیکڑوں

اس ملک کے واقف تھے تو مقتضائے قانون فطرت تھا

کہ وہ کنارہ سے بھی دو چار کوس بہت کر گاڑیوں کو خشک

زمین سے لیکر نکلتے۔ (ششم) اگر کنارہ پاس تھا تو پھر

سیکڑوں بنی اسرائیل پر کیا مصیبت پڑی تھی کہ وہ

اس مقام سے گزرے کہ جہاں پانی پایاب ہو گیا تھا کسی

کرگزار کیچڑ تو پھر بھی باقی رہتا ہے کہ جسمیں چلنا یا مخصوص

بہاگتے اور خوف کے وقت مشکل ہوتا ہے۔ بلکہ مقتضائے

عقل یہ تھا کہ اس نوک سے دو ایک کوس کے فاصلہ سے

خشک زمین سے گزرتے مدعی کہا شک تاویل کرے گا

علاوہ اسکے قرآن مجید کے الفاظ سے پانی کا پھٹنا ثابت ہے

آیت اول فاوحنا الی موسیٰ ان اضرب بعصاک البحر فالتقت

فکان کل فرق کالطوف العظیم وازلفنا ثم الاخرین وینہم موسیٰ

کی طرف وحی پہنچی کہ اپنے عصا کو دریا پر مارے اُس نے مارا پس دریا

پھٹ گیا اور ہر ٹکڑا بڑے پہاڑ کی مانند ہو گیا۔ اور لائے ہم

اس جگہ دوسرے نوک (شعرا) یہاں ضرب کے معنی چلے کر کہنا

اور فی مقدر کرنا اور اضرب بعصاک نے البحر عبارت بنانا نہیں

تاوانی ہے اول تو بحر مفعول پہ ہے اسکو مفعول قیہ کہنا چرکا

دوم پھر ہی اقرار لازم آوے گا کہ موسیٰ عصا کے ذریعہ سے دریا پر

گزرے سو یہ ہی خلاف قانون قدرت ہے تیسرے فاعل الخ کے

کیا معنی ہوگا (آیت دوم) فاضرب لهم طریقا فی البحر یسرا لا تخاف

در کا ولا تخشی (ط) کہ اے موسیٰ بنی اسرائیل کے لیے دریائے

پہچین کو خشک رستہ نکال (آیت سوم) وانزل البحر یوما کہ دریا کو

خشک چھوڑ (دخان) واذا فرقنا بحم البحر (بقرہ) اور ہم نے تمہارے لیے

دیا کو بہاڑ دیا۔ اسی طرح تمام کتب تاریخیہ بالخصوص تورات سفر

خسر وچ کے ۴۴ باب میں ہے (۲۳) اور بنی اسرائیل دریائے

پہچین سے سو کھن زمین پر ہو کے گزر گئے اور پانی کی اُنکے

دائیں اور بائیں دیوار تھی ۱۶ تو اپنا عصا اٹھا دریا پر مار

اور اُسے دو حصہ کر بنی اسرائیل دیا کیے چون بیچ میں سے

سو کھن زمین پر ہو کے گزر جائیں گے تعجب ہے کہ مدعی اسکے

نزدیک تورات میں تحریف نہیں ہوئی وہ تو مضمر نہوا اور لٹیر

کا نقشہ ستر مانا جاوے

(واللہ اعلم)







وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اِقُومُوا لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ اذْكُرُوا الْفَجَلَ مَا قُتِلَ فِيهِ أَنْفُسُكُمْ

اور یاد کرو جبکہ موسیٰ نے اپنی قوم کو کہا کہ اؤ میری قوم بلا شک تم پر پھڑپھڑانے والی بات تو یہ ظلم کیا پس توبہ کرو اپنے پروردگار سے پس قتل کرو اپنے

فِيكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ قَاتِلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ

اب کو یہ تمہارے لیے تمہارے پروردگار کے نزدیک بہتر ہے پھر تمکو خدا نے معاف کیا بیشک وہ بڑا معاف کرنے والا مہربان ہے :

### ترکیب

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اِقُومُوا لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ اذْكُرُوا الْفَجَلَ مَا قُتِلَ فِيهِ أَنْفُسُكُمْ  
ی شاکل مضاف الیہ محذوف کسرہ م اسکے قائم مقام ہے انجم انحر نذر باقی جملہ صاف ہیں۔

### تفسیر

جب موسیٰ علیہ السلام کو وہ طور سے تشریف لائے اور یہ حال دیکھا تو انکو ملامت کی کہ تم نے اپنی جانوں پر بڑا ظلم کیا اب تم کو یہ کفر اور تمہاری توبہ یہ کہ اپنے آپکو قتل کرو شہرخص اپنے قریبی کو مارے کہ وہ اپنے نفس کا قتل کرنا ہے چنانچہ ایسا ہوا جیسا کہ تورات میں خروج کے پینتیسویں باب میں لکھا ہے (۱۴۰) اور اس میں کہ اسرائیل کے خدا نے فرمایا ہے کہ تم میں ہر مرد اپنی کمر پر تلوار باندھے اور ہر ایک آدمی اپنے دوست کو اور ہر ایک آدمی اپنے قریب کو قتل کرے (۱۴۱) اور بنی اسرائیل میں سے کہنے کے موافق کیا چنانچہ اس مرد زمین ہزار ہا مارے گئے۔ پھر دوسرے ہوشی لوگوں کو کہا کہ تم نے بڑا گناہ کیا مانع اور اسرائیل میں یہ تھا کہ شرک کر کے ان لوگوں کی اپنی جیتا بادی کو مٹا دیا پس اسکے گناہ میں یہ جیتا سنعار مٹانی چاہا غرض موسیٰ کو بنی اسرائیل کی حالت پر رحم آیا اور خدا اس سفارش کی سزا انکو مٹا کیا کیلئے کہ وہ بڑا مہربان اور معاف کرنے والا ہے :

### ملاحظات

لفظ بربوباری کا مادہ ایک چیز سے الگ ہونیکے لیے موضوع ہے یا کسی شے کی الگ ہونا جیسا کہ بولتوین بری المرض من مرضہ۔ والمدیون من دینیکہ مرض من مرض سے اور قرض اس نے قرض سے خلاصی پائی۔ یا ابتداء جیسا کہ بولتوین بری المدیون من اطلین مدی آدم کو ابتداء مٹی کی آلودگی سے ممتاز کر کے پیدا کیا (برضاوی) وحاشیہ عصام وغیرہ  
اس مقام پر لفظ بربوباری کا معنی یہ نکلتا ہے کہ بنی اسرائیل کو اس وجہ کی جہالت کہ یہ انہما کہ اپنی خالق کی پہچان ہی نہ ہی یہاں تک کہ اپنے ہاتھ پہنے ہوئے پھرے کو خدا سمجھ کر عبادت کرنے لگے ایک اور یہی باریکی ہے وہ یہ کہ جس نے اپنے باری یعنی خالق کا انکار کیا اسکی سزا اس نعمت کا واپس لینا ہے یعنی موت تاکہ وہ باری پھر زندگی جاودانی عطا کرے اور اسی لیے دوبارہ بار بربوباری

لے اس مقام پر یہی حرف قرآن کا یہ کہنا تو اس آیت کو بات نہیں پائی جانی کہ بنی اسرائیل میں سے کس

پڑا آپ کو مادہ الاتبا انحر نہ تھا قرآن بلکہ تورات اور کتاب ریح کا انکار بلا دلیل کرنا ہے جسکو کوئی عالٰیٰ بندہ

کرنا ۱۲۱



وَإِذْ قُلْنَا لِمُوسَىٰ لَنْ نُّؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ إِلَٰهَ جَمْرَةٍ فَآخَذَ نَمْلُكَ الصَّيْقَةَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ه ثُمَّ

اور جب کہ تم نے کہا کہ اے موسیٰ ہم تجھ پر گز ایمان نہ لادیں گے جب تک کہ ہم علامتہ خدا کو نہ دیکھیں گے تب آیا تم کو بجلی نے اور تم دیکھتے تھے یہ

بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ  
ہم نے تمہیں موت کے بعد تم کو مرنے کے بعد تم کو تم شکر کرو

ترکیب واذا قلم فعل تم فاعل یا موسیٰ الخ اس کا مفعول لن نؤمن لک ای لاجلک اولین فقرہ کہ تری فعل با فاعل لفظ اللہ مفعول

ذی الحال جہۃ حال اور ممکن ہو کہ فاعل سے حال ہو۔ اور ممکن ہے کہ مفعول مطلق ہو کر منصوب ہو (بیضاوی)

تفسیر یہ بھی ایک واقعہ منجملہ ان اوقات کے ہے کہ جو عتو قلم کے بعد حضرت موسیٰ کو پیش آئے علیٰ کا اس امر میں کہ یہ کہاں کا واقعہ ہے

اختلاف، محمد بن اسحق جو فن سیرت کے امام ہیں یہ فرماتے ہیں کہ واقعہ اُس وقت کا ہے کہ جب گوسالہ پرستی کی سزا میں بنی اسرائیل

قتل نفس کی توبہ مقرر ہوئی تو موسیٰ اپنی قوم کے بیشتر شخصوں کو لیکر وہ طوبہ معذرت کے لئے گئے۔ اور موسیٰ سے کہا کہ تو اپنے رب کا حکم

ہم سنتے ہیں اور اس ہم کلامی کی وجہ سے موسیٰ کا چہرہ ایسا منور ہوا کہ جس کو کوئی دیکھ نہ سکتا تھا۔ قوم نے کہا ہے صرف بنی بنی

ہم جب تک خدا کو کہ ہم کھانا دیکھیں گے ہر گز ایمان نہ لائیں گے تب پھر بجلی پڑی اور سب کو موسیٰ نے کہا الہی بن انکو بنی اسرائیل کی گواہی کے لئے ساتھ

تھا اب یہ تو مر گئے ہیں بنی اسرائیل کو کیا جواب دو گا تب خدا نے موسیٰ کی دعا کو نوزندہ کر دیا۔ اور سب کو کچھ اور طریق بیان کیا ہے کہ جب

نفس کے بعد خدا نے موسیٰ کو فرمایا کہ تو بیشتر شخصوں کو لیکر پہاڑ پر پہاڑ پاس جب اے تو کوئی لکڑی جب تک ہم خدا کو عیان نہ دیکھیں گے تیری بات پر یقین نہیں

پس بجلی پڑی اور سب کو توبہ سے رو کر عرض کی کہ اول تو قتل کا حکم ہو چکا ہے۔ پھر جو کچھ باقی ہے تمہیں سب میں بیشتر شخص کے لئے

پاس آیا اب یہ بھی مر گئے تو بنی اسرائیل سے کیا کہو گا۔ خدا نے فرمایا کہ یہ شر وہ میں کہ جو پھر پوچھ میں شریک ہو موسیٰ نے کہا یہ انکی آزمائش ہے

جس کو چاہتے ہیں آپ مگر کہتے ہیں جس کو چاہتے ہیں ہدایت کرتے ہیں اگر یہی تھا تو جس کو اور انکو پہاڑی سے ہٹا کر دیتا تھا انہیں خلع نے انکو

زندہ کر دیا۔ اور انکو بنی اسرائیل بنایا تفسیر مختصراً ان نوح لو میں کچھ بڑا تفاوت نہیں ہے اس قتل کے مضامین میں سفرہ کو اب اس سفرہ کے ہم

بجھاتے ہیں شاید اسی قصہ خدا نے سورہ اعراف میں کر کیا ہے وَخِذَا مَوْسَىٰ تَوَلَّىٰ سَبْعًا مِنْ خَلْقِهِ قَالَتْ اٰتَاَنَا خَلْقًا مِّنْ اٰلِهٰتِكُمْ فَتَمْنٰی

رَبِّیْ کُوْنْتُ اَھْلَکُمْ مِّنْ قَبْلُ وَاٰیٰتِیْ اَھْلَکُمْ لَیْمًا فَعَلَ السَّفْہَ اٰمِنًا اِنَّہٗ لَفِیْ تَشَاوُلٍ مِّنْ تَشَاوُلِ الْاٰیٰتِ مَوْسٰی

ہمارے وہ کہلے بیشتر شخص کے ہیں جن کو تو نے زندہ کیا تو تو نے ان کو تھپتھپاتا تو انکو اور مجھ کو پہاڑی ہٹا کر دیتا تھا انکو تو میں نے صرف تیری

آزمائش ہے انہیں میری آزمائش سورہ بقرہ کا واقعہ وہ کہ جو سفرہ کے اباب و اشارہ سمجھا جاتا اور سورہ اعراف کا قصہ وہ کہ سفرہ کے اباب سمجھا جاتا

ہے بعض ماول واقعہ سورہ بقرہ کے تاویل کرتے ہیں کہ بیشتر شخص کے تھے بلکہ بجلی کو صدقہ یہوش ہو گئے تھے اس بیہوشی کو موت تعبیر کیا ہے

جس طرح کہ خواب کو موت کہتے ہیں اور اس کو بیدار ہونیکو زندگی کو تعبیر کیا ہے۔ اس طرح طور کے لئے اور وہ ان عجائبات قدرت کے ظاہر

ہونیکو بھی اس بات پر محمول کیا ہے کہ وہ پہاڑ آتش نشان تھا یہ تاویلات ملحقہ انہ خیال کے غرات میں کہ جس پر کسی تعبیر کا مدار ہے



وَلَا تَلْمِزُوا عَلَى النَّاسِ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْقُرْآنَ وَالسَّلَامُ كُلُّ مَن طَابَتْ مَارَاقِلُهُ وَمَا ظَلَمْنَا وَلَكِنْ أَنْتُمْ أَنْتُم مَّن ظَلَمْتُمْ ۚ وَأَذَلْنَا الْأَذِلَّةَ هَذِهِ الْقَرْيَةُ فَكَلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ زَعَادًا وَأَذَلْنَا الْبَابَ لِيُخْرِجَ الْأَعْمَىٰ خُطْبَتَكُمْ وَتُسْتَفِيدَ الْحَسَنِينَ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَحْمَةً مِنَّا وَمَا كَانَ مِنَ السَّمَاءِ مِن شَيْءٍ كَمَا تَوَافِقُ قُلُوبُكَ

ترکیب ظلمنا فعل با فاعل علیکم متعلق ہو فعل سر انعام مفعول اور یہ جنس اور جب احد مراد ہوتا ہر قوت زیادہ کر کے غامت ہو تو میں فعل با فاعل شیئاً مفعول محذوف سن بیان اس محذوف کا طبیات مثلاً ماز قاکم مثلاً ایہ انفسہم مفعول ہے یظلمون کا اسی کا فو یظلمون انفسہم اذقلنا فعل نزع فاعل اذقلنا فعل اتم فاعل ہذہ موصوف القریہ صفت یہ مجموعہ مفعول ہے اذقلنا اور کل قولہ ہوا قلنا کا رغدا مفعول ہے یا اسوجہ کہ مفعول مطلق ہے اذقلنا واسما یا حال فاعل کل اسوجہ یا جمع سا حال ہو فاعل اذقلنا اسوجہ یا جمع صفتیں حجاز خبر ہے مبتدا محذوف کی اسوجہ یا جمع خبر یہ مجموعہ مقولہ ہے قولہ اذقلنا لغیر لکم جواب مراد اور اسوجہ خبر و تم فیدل فعل اللہین ظلموا جملہ فاعل بالذی قیل اہم مفعول اول محذوف قولہ اذقلنا غیر الذی اسکی صفت مجموعہ مفعولانی تبیان اس متعلق (تفسیر) محذوف ہو کر صفت ہے رحمتی

بنی اسرائیل جب دریا قلم عیون کر کے بیابان بن آئے تو وہاں گرمی کی بڑی شدت تھی خدا نے اپنا فضل کیا کہ اہل دل کا سایہ بنا کر انکو دہشت شدت سے بچایا اور کہا کیا یہ سالانہ کیا کہ من رہی دنیا کے دانہ کی مانند گول گول سفید اور شیریں پھل بن جاتی تھی جسکو تو نہ پہچان کر دیتی کی جگہ کہا تو تم اور سلوی یعنی شیریں نازل کرنا تاکہ انکے جنون کو گرو شیریں جمع ہو جاتی تھیں انکو اندھیر میں یہ لوگ پکڑ لیتے تھے اور پہر گوشت پکا کر کھا لیتے تھے تو رات میں شہر و جائیداد کو دیکھتے اور پشیمانی میں بیان کرتے کہ انہوں نے انعام ہر کہ جسکو خدا تعالیٰ یا دولا تا ہے اس سے شیریں سات یا دولا تا ہے اور تفصیل اس واقعہ کی یہ کہ جب بنی اسرائیل مشقت سفر سے گھبرا گئے تو خدا نے حضرت موسیٰ کو دریا پر رکھ اس کے رہ ملک پہنچا کر کنعان کی تمام زمین دکھائی اور موسیٰ کو خبر دی کہ اس ملک میں جسے چاہے پائے گا بلکہ تیری موت یہیں ہوگی گرنی اسرائیل کو کہہ دو جو کہ میں ملک سے تباہ ہوں اور عقیقہ تم اس شہر پر چکو کہ جسکو اسیریا کہتے ہیں تم کرو گے پس جب تم ان شہر و زمین داخل ہو تو خدا کی نعمتیں ہر طرح کے میوے کا نام کر کے شکر یہ بات ضرور کہ جب دروازہ میں سگڑو تو اپنی فتح اور بہادری پر نہ اترا بلکہ سجد کرتے ہوئے یعنی عاجزی کرتے ہو اور خدا سے اپنے گناہوں کی معافی مانگو ہو جانا اسیر تم تباہی کے گناہ معاف کر دینگے اور جو تم میں نیک ہیں انکو اسکے معاوضہ میں اور زیادہ عطا کرینگے پس جب حضرت یوشع بن نون کے عہد میں بنی اسرائیل نے یہ ملک یہ شہر فتح کیے تو یہاں تو وضع اور استعمار کے کمرش اور بدکار بن گئے اور ہر طرح کی بدکاری اور پستی کرنے لگے پس خدا نے ان پر آسمانی بلا نازل کی کہ وہاں اور غیر بادشاہوں کے ماتھے پر ہلاک ہو کر انکو افعال بد کا نتیجہ بدایا بنی اسرائیل تم عبرت کرو اور مجھ سے ڈرو یہ فائدہ یہ قصہ سورہ اعراف میں بھی یا دولا یا اس عنوان سے و اذیل اہم اسکنوا ہذہ القریہ و کلوا منها حیت تستمرو قولہ اذقلنا الباب سجد انفسہم لکم

خطی یا کھ و شہید الحسنین ہ فیدل اللہین ظلموا انہم قولہ غیری الذی قیل لہم فارسلنا علیہم حراسا انہما با کا فو یظلمون الباب یہ نکات کہ اس سورہ میں اسکنوا فرمایا اور بقرہ میں اذقلنا کہا اور بیان یظلمون اور بقرہ میں یفسقون اور غیر ذلک تفسیر کثیر وغیرہ کتب میں لکھ کر چاہیں







وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ نَظِيرُ عَلَٰمٍ لِّمَا نَحْنُ لَكَ رَبِّكَ يُخَيِّرُ لَكَ مَا تَشَاءُ مِنَ الْأَرْضِ مِنْ بَقِلْمَا وَقِتَاهَا

اور یاد کرو جبکہ تم نے کہا موسیٰ کہ ہم ایک کہانے پر غصہ کر گئے ہیں ہمارے لئے اپنے رب سے ایک کوہ ہمارے لئے زمین کی ہدایاوری میں سے ساگ اور

وَقَوْمِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلَٰهَا قَالَ اسْتَبْدِلْ لَوْنِ الَّذِي هُوَ أَذَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبَطْ

مکڑی اور گیہوں اور سور اور باز پیدا کرے موسیٰ نے کہا کیا تم لینا چاہتے ہو۔ بڑی چیز کو اچھی چیز کے بدلے میں اور

مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَصُرِبْتُ عَلَيْهِمُ الْإِذْلَ وَالْمُسْكِنَةَ وَبَاغِيضِيهِ مِنَ اللَّهِ ذَلِكِ يَٰ أَهْلَ

کسی شہر میں بیشک جو مانگتے ہو مکڑی اور ڈالی گئی انہیں دولت اور نگلا پن اور کیا انہوں نے غضب الہی سے اس لئے کوہ

كَأَنَّا كَفَرْنَا بِآيَاتِ اللَّهِ وَتَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكِ مَآ عَصَوْا وَكَأَنَّا بُعِدْنَا

انکار کرتے تھے خدا کی نشانیوں کا اور ناحق نبیوں کو قتل کرتے تھے۔ یہ (غضب الہی) انکی نافرمانی اور سرکشی کی وجہ سے پڑا

ترکیب۔ واذ قلتم فعل انتم فاعل یا موسیٰ الی بصیلہا اسکا معقول یہ تمام جملہ معطوف ہوا اگلے جملہ پر یعنی فعل یخیر فاعل شیخنا

مفعول محذوف من بیانہ ما موصوٰلہ ثبت الارض جملہ کا صلہ من بقلمہا انہ بیان اور موضع اسکا نصب ہے حال ہونے کی وجہ سے ضمیر محذوف

سے تقدیر ما ثبت الارض کا نشا من بقلمہا۔ پس یہ تمام جملہ بیان ہوا شیخنا کا اور یخیر جواہل مرہے اسلئے مجزوم ہوا۔ قال فعل محذوف

فاعل آ استقہامیہ تستبدلون فعل انتم فاعل الذی ہوا وانی ای حقیر یہ مفعول بالذی من با مقابلہ پس تمام جملہ استفہام انکار یہ ہو کر مفعول

ہوا قال کا اہبطوا اسکا جملہ انشا میہ فان لکم خبر ہے ان کی اور ما موصوٰلہ سکنتم جملہ صلہ یہ مجموعہ اسم ان وضریت جملہ مستافہ من اند موضع

جر میں ہے صفت غضب کی۔ ذلک (اشارۃ الی ما سبق من ضرب الذلہ والمسکنۃ وبالہو بالغضب) مبتدا باہم الخ اسکی خبر۔ بغیر الحق

موضع نصب میں ہے سبب حال ہونے کے ضمیر یقولون سے تقدیر یقولونہم مطلقین۔ ذلک اشارہ پر جمع امور مذکورہ کی طرف تاول ذکر تقدیر اعظم خبر

تفسیر اس بڑی آیت میں اذ قلتم سے لیکر اسلکم تک تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے روئے کو وقع کی طرف اشارہ ہو کر جو یہودیہ رحبان

اور انکی سرکشی کو یاد دلانا ہے۔ بنی اسرائیل نے چونکہ خدا سے سرکشی کی تو چالیس برس تک خدا نے انکو بیابانوں میں پھرایا اس عرصہ میں سو

میں سلوی کے اور کوئی چیز بنی اسرائیل کو نہیں نہ آئی تھی۔ اور انسان کی طبیعت کا مقتضی ہے کہ ایک طرح کی کہانے پر عرصہ دراز تک بس نہیں کر سکتا

اسلئے بنی اسرائیل نے موسیٰ سے یہ شکایت کی (جبکہ سفر صدقہ وٹوین باب میں مذکور ہے اور موسیٰ علیہ السلام کو یہ منظور تھا کہ کسی طرح یہ

لوگ ملک کنعان میں پہنچیں اور وہاں کی زمین جیتوں اور اموریوں اور عابلیوں کے جنگ سے ڈر کر یہیں نہیں رہیں کیونکہ خدا تعالیٰ کا یہ منشاء

تھا کہ بنی اسرائیل ملک کنعان میں بسیں اسلئے انہوں نے فرمایا تمکو من و سلوی سے شفقت دیتا ہے اب اس کے بدلے میں لکڑی پیاز وغیرہ

وہ چیزیں جو شفقت سے حاصل ہوتی ہیں (اسلئے ادنیٰ ہیں) لینا چاہتے ہو یہ کیا عقل ہے۔ اور خیر اگر یہی ہے تو آگے بڑھو دشمنوں

سے نہ ڈرو کسی شہر میں چلو وہ سب چیزیں ملین گی قائمہ قوم جبکہ معنی گیہوں میں بعض اہل لغت اسکو معنی ہسن کہتے ہیں۔ اور

بعض روایات میں قوم ہی آیا ہے اور قورات میں ہی ہسن لکھا ہے قائمہ مصر سے مراد کوئی غیر معین شہر ہے نہ مصر فرعون۔ اب غرض



إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

جو کوئی مسلمان اور یہودی اور نصاریٰ اور صابی اور روز قیامت پر ایمان لائے اور  
وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ  
اچھے کام کرے تو انکا اجر انکے رب کے ہاں ہے اور نہ ان پر کبھ خوف ہے اور نہ وہ کچھ غم کریں گے۔

علیہم الذرہ سے حضرت موسیٰ کے بعد کا وہ واقعہ ذکر فرماتا ہے کہ جو یہود پر وقتاً فوقتاً انکی سرکشی اور بدکاری سے گزرا وہ یہ کہ یہود فرمائی  
اور سرکشی اور کفر و بت پرستی اختیار کی اور ناجی بہتے انبیاء علیہم السلام کو قتل کیا۔ (جیسا کہ حضرت یاس کے زمانہ میں اور پھر حضرت زکریا اور یحییٰ کو  
قتل کیا اور حضرت عیسیٰ کو بولی پر چڑھایا اور اپنے زعم میں قتل کیا) تو اسلئے خدا نے انکی سلطنت اور شوکت کو مٹا دیا۔ اور ذلت و خواری تمام قوموں  
کی آنکھ میں پھیل کر دی۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی پر سوچی ہوئی بات تھی کہ سلطنت شوکت عزت نصیب نہیں جہاں کہیں میں غیر فرشتوں  
ماعت ہیں۔ یہ بڑی عبرت کی بات ہے کوئی شخص اپنی علو خاندان اور بزرگ زادہ پن پر ناز نہ کرے یہود انبیاء علیہم السلام کی اولاد اور سلطنت  
بھی نہیں سلیمان و داؤد علیہم السلام کے بعد میں کسوت کی تھی کہ جب کیا بیان جہیں لیکن اپنی شامت اعمال و خدا کے غضب سے کسرت کے ذیل و خوار ہیں  
کہ تو بہر شخص خدا کے غضب و ڈر سے فرس و خجرت باز آئے۔ خدا کی طاعت کر نہ وہ بڑے بڑے لوگوں کو بہرین خاک میں ملا دیتا ہے یا بڑے بڑے لوگوں کو گرد و خاک  
کے گریب ان مشبہ بفعل الذین آمنوا الخ صلا و موصول اسکا اسم من شرطیہ فی موضع ابتداء من بالہ الخ اسکی خبر فہم اجریم الخ جملہ جواب  
پہریم تمام جملہ خبر ہوا ان کی اور عائد محذوف ہے تقدیر من آمن ہمہ لفظ من محذوف ہے مگر معنی جمع کے دیتا ہے پس من میں لفظ کی رعایت  
کر کے معنی واحد لایا گیا اور معنی کی رعایت کر کے فہم اجریم الخ میں ضمیر جمع لائی گئی۔ جو ہم مبتدا فہم خبر۔ اور اخش کے نزدیک جو ہم  
جار کی وجہ سے مرفوع ہے اور عند ظرف ہے اور عامل اس میں معنی استقرار ہے۔

تفسیر جبکہ اس سے پہلے آیت میں یہود کی ذلت اور ان پر قہر الہی کا نازل ہونا بیان ہوا تھا جس سے یہود کو مایوسی ہوئی کہ اب ہمارا بارگاہ  
کبریا فی میں کہاں ٹھکانا ہے؟ تو اسلئے خدا تعالیٰ نے اس آیت میں مایوسی کو مٹا دیا کہ ہمارا ان کی شخص کی ذات عداوت نہیں صرف ایمان اور  
اعمال پر دار و مدار ہے پس اگر کوئی مسلمان ہو خواہ یہودی خواہ عیسائی ہو خواہ صابی ہو جو اللہ پر اور قیامت کے دن ایمان لا کر اچھے کام کر گیا اسکا اجر  
خیر و خدا کے ہائے دیگا اور نہ اسکو خوف عذاب دیگا۔ (دنیا میں) نہ مرنے کے بعد اسکو بیخ ہوگا کہ مائی جسے کیوں عمر کو ضائع کیا۔ اور غلط  
مذاہب و نفوخیالات کی پابندی کو نجات کا رستہ سمجھ کر جنم کو پیونے۔ اور اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ یہود اپنے دل میں غرہ نہوں کہ  
اس میں کچھ خدا کو ارتباط خاص ہے۔ کیونکہ اس کے سب جگہ برابر ہیں جو ایمان لا کر اچھے کام کر گیا درجہ پاویگا کوئی اپنے بزرگوں کی عظمت پر گہنہ نہ کرے  
متعلقات [۱] اس مقام پر اکثر لوگ یہ قول کیا کرتے ہیں کہ ان الذین آمنوا سے جو ایمان بھرا گیا۔ پھر من من بالہ کہنا کیا معنی کہتا ہے؟  
اسکا جواب بعض یہ دیتے ہیں کہ الذین آمنوا سے وہ مراد ہیں کہ جو صرف زبان سے ایمان ظاہر کر کے من میں معنی منا قیقتن یعنی خواہ یہودی خواہ یہودی  
جو ظاہری ایمان کہتا ہے ان میں سے جو حقیقی ایمان لا کر اعمال صالحہ کر گیا خدا کے ہاں اجر پاویگا۔ مگر اصل جواب یہ ہے کہ الذین آمنوا حقیقی



وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَفَعْنَا قَوْلَكُمُ الطَّوْحِيدَ قَالُوا مَا اتَّخَذْنَا لَكَ عَهْدًا

اور یاد کرو جبکہ تمہیں عہد لیا اور ہم نے کیا قہر کوہ طور کو (اور کہا) لو جو کہہ رہے تھے تم کو دیا ہے مضمون ہو کر اور یاد کرو جو کہہ رہے تھے تم کو کہ تم پر عہد کیا گیا ہے

تَتَّقُونَ ۚ قَالُوا لَكُمْ مَقَرٌ مِّنْ بَعْدِ ذٰلِكَ فَلَا فَضْلَ لِلّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُم مِّنَ الْخَاسِرِينَ ۝

پھر تم پر رکھے اس کے بعد پس اگر تم پر خدا کا فضل اور اس کی رحمت نہوتی تو تم تباہ ہو جاتے۔

اہل ایمان مراد ہیں کہ جو زمانہ ماضی میں ایمان لایا کریں اور اس میں غرض ان میں یہ ایمان پر ثابت قدمی مقصود ہے یعنی خواہ یہ ہو یا نہ ہو واقعی  
مومن انہیں سچو ایمان پر قائم رہے گا انہیں (تفسیر کریں) مگر یہ ایمان ایک نکتہ ہے وہ یہ کہ یہ بات تو سب کے نزدیک مسلم تھی کہ جو ایمان لائے وہ کام لگایا  
اجرا ہو گا پس خدا تعالیٰ اس وصف کو علی العموم بلا تعین قوم کو شخص سب کے لئے ثابت کرتا ہے یعنی خواہ کوئی ہو جو ایسا کرے یا نہ کرے خواہ وہ مسلمان  
ہو یا نہ ہو وہی یا نصرانی یا کہ مسلمانوں کا راہ راست پر ہونا ایمان سے ثابت ہو جائے و لطفہ لا یخفی علی صاحب الذوق السلیم

ترکیب اخذنا فعل ماضی فاعل ميثا فكم مفعول و حالہ رفعا فعل ماضی فاعل الطور مفعول و فكم ظرف متعلق ہے فعل کھانا خورد  
خدا وانا یتینکم انہم مقولہ بقوۃ حال ہے ضمیر خدا سے اے خدا و اعازین فضل مہد انہم مبتدا خبر خورد و اولوا فضل مہد حاضر

کوفیوں کے نزدیک (تفسیر) لولا کے بعد اسکا اسم ہے

یہ دسواں واقعہ ہے کہ حسین خدا نے بنی اسرائیل سے تورات پر عمل کرنے کا اپنی مہربانی سے عہد لیا تھا اور جس طرح مان باپ لاد کو  
اسکو فائدہ کے لیے زبردستی دوا پلاتے ہیں اسی طرح خدا نے کوہ طور انہا کو دیا کہ لو تورات پر عمل کرو اور اسکو یاد رکھو ورنہ دیکھ رہے ہو  
چنانچہ بنی اسرائیل نے خدا سے عہد باندھا جیسا کہ سفر خروج کے نمبر ۱۷ باب ۱۷ اشارہ ہے لیکن باوجود اس عہد کے پہر بنی اسرائیل پہر گئے  
اور طرح طرح کی بدکاری اور بت پرستی میں مصروف ہو گئے جیسا کہ زانہ سلاطین اور قصاصات میں واقع ہو مگر خدا رحیم ہے اُس نے اپنے فضل و  
رحمت سے پہر وقتاً فوقتاً انبیاء بھیجے کہ جو بنی اسرائیل کو ہر طرح کی ہلاکی اور بربادی سے بچاتے رہو ورنہ نیست و نابود ہو جاتے ہیں  
خدا تعالیٰ اس انعام کو یاد دلاتا ہے اور آنحضرت کو انکی سرکشی سے تنبیہ کر کے تسلی دیتا ہے کہ باوجود اس قدر عہد موثق کے وہ خدا سے  
پھر گئے اور تورات کو نمانا پس اگر وہ قرآن کو نہ مانیں تو کچھ تعجب نہیں : فائدہ سورہ اعراف میں ہی خدا تعالیٰ نے اس واقعہ کو  
بیان کیا ہے و انفقنا اجبل فوجیم کانه ظلمة وظنوا انه واقع بهم الایہ پس ظاہر الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے پہاڑ کو انہا پر رکھا کہ خوف  
دلائیاتھا وہ قادر ہے اور بعض ماول کہ جو غرق عادات کے منکرین اسکی ہی تاویل کرتے ہیں کہ پہاڑ کا اوپر اٹھنا ثابت نہیں ہوتا بلکہ  
اس پہاڑ کی جڑیں یہود کھڑے تھیں اور پہاڑ کے لڑنے سے ڈرتے تھے کہ اوپر نہ آسکے

یہود کو کسی نفع ظاہر میں نہ بنی اسرائیل کو بہتوں میں مگر وہ جنت میں امتداد تھی یہ کہ یہود حضرت یعقوب کے بیٹے کا نام ہے۔ انکا نام سے یہ قوم نامزد ہو گئی اور پھر عیسائیوں کو کہ بہتوں میں  
اسکو کہنا صحرہ شام میں ایک گاؤں تھا مگر حضرت عیسیٰ پر ہو تو۔ اور لفظ عیسائیوں میں ایک فرقہ خاص کے لیے بھی بولا جاتا ہے یعنی کلیسا کے لوگ  
صہابی ایک قبیلم فزنی ہے کہ جو حضرت نوح علیہ السلام کو مانا ہے اور ستارہ کو مذہب عالم جاکر پرستش کرتا ہے۔ اس قبیلم کے عقائد اور دلائل کتاب اہل و عیال میں  
مشروح و مبسط لکھ دیں حضرت ابراہیم علیہ السلام اسی فرقہ سے مقابلہ ہوا تھا۔ یہ لوگ عراق میں تھے بولتے ہیں۔ صبا ماذا اخرج من دین اے آخر



وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْإِنسَانَ أَكْثَرَ شَيْءٍ ۖ فَنَسِيَ ۚ أَفَلَا يَذْكُرُ ۚ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْإِنسَانِ ۖ فَكَلَّمْنَا الْقَوْمَ الْمُنَافِقِينَ ۖ فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا

اور بیشک تم کو معلوم ہیں کہ لوگ کہ جنہوں نے تم سے پہلے دن زیادتی کی تھی پس ہم نے ان کو بہار ہو جاؤ بندر ذلیل بنکار ہو گئے پس کہو یا بھنے اس واقعہ کو عبرت

بیت یدیکھا وما خلفها وموعظة للمتقين ۝

اس زمانہ کے لوگوں کے لئے اور پہلے لوگوں کے لئے اور (بنایا اسکو) نصیحت متقین کے لئے

مکرم کیسے علم یعنی عرفتم فعل تم فاعل الذین ائخذوا الخ جملہ مفعول متکرم حال ہے ضمیر ائخذوا اسی البعدین کا نہیں متکرم فی السبت متعلق ہے  
ائخذوا اسوئنا سین جو سین جو خدا اؤ اذل سے صفت قرودہ کی اور ممکن ہے کہ خبر ثانی ہو یا کہ تو ان کی فاعل سے حال فجعلنا ای یعقوبہ نکال مفعول ثانی ہے۔

تفسیر حسب ہذا آیت کا بنی اسرائیل کو اپنا انعام یاد دلایا کہ تو اس کے بعد جو کچھ نافرمانی اور انعام پر ناسکری کر کے بڑی بیخبر پیدا ہوئے یہ یاد دلانا تھا کہ  
لوگوں کو عبرت نصیحت اور یہ بھی معلوم ہو کہ اس حکم و نجات پر سو اس شخص کے (کہ تورات کیا بلکہ مجموعہ محمدین کا بڑا حاوی ہو) اور کوئی عادت  
وقت نہیں سکتا بالخصوص شخص کہ جو آدمی محض ہو اور جسے چونکہ ملک میں پرورش ہی بنائی ہو چہ جائیکہ انکی تعلیم و صحبت پیش حالات بیان کرنا

صریح اس بات کی دلیل کہ خدا علام الغیوب اس شخص کو خبر دے رہا ہے اور یہ کہ سچائی ہے۔ پس آیت اس واقعہ کو بیان کرتا ہے کہ جو حضرت اعلیٰ علیہ السلام  
کے سیکڑہ تین بعد یہود پر گزرا وہ یہ کہ حضرت اؤ کے عہد میں ہند کے کنار پرکاشام میں کوئی شہر یا قصبہ تھا (جسکو بعض نے ایہ کہات) ہفتہ

کے روز کہ جسکو بت کہتے ہیں موسیٰ علیہ السلام دین میں شکار کیلئے آیا اور کاروبار دنیاوی کرنے کی سخت ممانعت تھی۔ جیسا کہ تورات  
میں موجود۔ وہاں کے لوگوں نے کیا حیل کیا کہ پانی کی نالیان حوضوں میں الذین پس ہفتہ کے روز ان نالیوں کے ذریعے حوضوں اور نالیوں  
میں چھپایاں جمع ہو جاتی تھیں و وہ نالیوں کو بند کر دیتے تھے پھر اتوار کو کھڑکے کھاتے تھے جب پست گزر گئی تو نئی پست کے لوگ تو خیر

ہفتہ کے روز بھی چھپایاں کھڑنے لگے ہر چند انبیاء اور علماء سمجھاتے تھے مگر وہ نہ مانتے تھے۔ پس خدا نے ان پر قہر نازل کیا کہ طاعون میں  
بتلا ہو۔ اور شدت ورم سے انکی شکلیں بگڑ کر بندوں کی سی صورتیں ہو گئیں و تین روز میں ہزاروں آدمی مر گئے۔ چنانچہ بتول  
کی دوسری کتاب کے ۲۲ باب میں مجمل اس قصہ کی طرف اشارہ ہے۔ اور یہود میں یہ واقعہ عبرت انگیز ہر شخص کے زبانزد تھا۔ چنانچہ حضرت

علیہ السلام کے ہم عصر یہود مدینہ بھی اسکو خوب جانتے تھے۔ اسلئے فرمایا ولقد علمتم اس واقعہ کو سورہ اعراف میں ہی خدا تعالیٰ  
یاد دلاتا ہے۔ واسطہ ہم عن القریۃ الی کانت حاضرة البحر اذ یعدون فی السبت اذ انما ہم عتیا ہم یوم سبتہم شرکاء یوم لا یستون  
لا تاہم کذا کہل لایہ مجاہد نے کہا ہے کہ خدا نے انکو سچ بچ بندر ہونے کا حکم نہ دیا تھا جس طرح انھیں اور ہے

شرم کو گدہا اور کتا کہتے ہیں اس طرح انکو بند فرمایا۔ مگر جب اس کلام کے حقیقی معنی جو ہم نے بیان کئے صحیح ہو سکتے ہیں تو  
مجاز کی طرف رجوع کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ قائلہ۔ ان بندروں کو ان کے نسل سمجھنا ہے و قوی ہے۔  
۱۔ کہ ان کے اول سے پہلے بعد اسکو خداوند کا غصہ ہرگز نہیں پہنچا تاہم ان کو نہ تو ہرگز اس غصہ پر گئی تھی بیان کرو ۲۔



وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْجِبُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَذْكُنَّا هُزُوءًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ

اور (یاد کرو) جبکہ موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ تم خدا حکم دیتا ہو کہ ایک بیل کو ذبح کر ڈالو وہ لو کہ کیا آپ ہوسول مل کر رہتے ہو؟ (موسیٰ نے) کہا خدا کی پناہ کہ میں ہوسولوں

مِنَ الْجَاهِلِينَ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالُوا إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَارِضٌ وَلَا يَكْفُرُ عَوَانُ

اپنی (اسرائیل سے) کہا اپنے خدا سے پوچھو تاکہ وہ کہو بتائے کہ وہ کیا ہے؟ (موسیٰ نے) وہ یہ فرماتا ہو کہ وہ ایک بیل ہے جو نہ بڑا ہو نہ بچہ

يَكُنْ ذَلِكَ فَاذْكُوا مَا تُؤْمَرُونَ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْ هِيَ طَائِفٌ لَّنَا بَقَرَةٌ

ایکے درمیان میں ہوسول ب نوکر کو حکم دیا گیا ہے۔ وہ بولے اپنے رب سے پوچھو وہ کہو بتائے کہ کیا رنگ ہو؟ (موسیٰ نے) کہا وہ فرماتا ہو کہ وہ اسیر مرد و بچہ

صَدْرُكُمْ فَاقْضِ لَوْ هِيَ تَشْرُطُ الَّذِينَ هُمْ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْكَ وَأَنَا

رنگ کا بیل گرجو دیکھنے والوں کو خوش معلوم ہونا ہو وہ بولے اپنے رب سے پوچھو کہ وہ کیا ہے اسلئے کہ بیلوں میں ہمیں تشابہ ہو گیا اور ہم اگر

إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَكُمُ تَذْوُونَ قَالُوا يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي السَّيْءَ مُسَلَّمَةٌ لَا

خدا سے بجز ان توراہ پالین گے کہا وہ فرماتا ہے کہ وہ ایک بیل ہے جو نہ بیلوں میں جتنا ہو اور نہ لاؤ میں جتنا ہو عمدہ ہو

شَيْئًا فِيهَا قَالُوا الْآنَ حِجَّتَ الْحَقُّ فَذْجِبْهَا وَمَا كَاذُوا يَعْبُدُونَ

اوس میں کوئی دلغہ نہ ہو ہوئے اب اپنے ٹھیک بات بتا دی ہیں سکون بخ کر دیا مگر کرمالی نہ ہو

ترکیب قال فعل موسیٰ فاعل لقومہ متعلق ہے ان السید امرکم الخ مقولہ ان تذجبوا بقرۃ نزع خافض کیونکہ محلا منصوب ہے

بان تذجبوا قالوا فعل ہم فاعل آستفہامیہ تذجب فعل انت فاعل نامفعول دل ہنر و ابہ امی ہنر و ابہ مفعول فی اور جواب استفہام معنی

اعوذ بالسر میں کس کے شہنشاہ کا جابلو کا کام ہے مراد یہ کہ میں ل لگی نہیں کرتا۔ ابتدا ہی خبر جملہ مفعول بتین کا قال فعل فاعل

انہ یقول الخ مفعول انہا میں تا اسم بقرۃ خبر موصوف لا فارض و لکیر عوان تینوں اسکی صفت تا موصوۃ یومرون بہ جملہ مفعول فاعل

صفر صفت اول بقرۃ کی فاقع اسم فاعل لو نہا اسکا فاعل مجبوعہ صفت دوم تسر لنا ظرین جملہ صفت سوم انشاء اسر شرط تقدیر

انشاء اسر ہائینا جواب اسکا تمہد و ن شرطین میں آگئی اور تیر د کے نزدیک جواب محذوف بقرۃ موصوف لا ذلول صفت تیسر

الارض حال ہے ضمیر ذلول سے تقدیرہ لا تذلل فی حال اثارتہا اور ممکن ہے کہ صفت بقرہ کی ہو۔ و لیس فی الارض صفت بقرۃ کی اور مبتدا

محذوف کی خبر ہی ہو سکتی ہے۔ اور اس طرح مسلمۃ اور لائیتہ فیہا دئی میں سے مشتق ہے اصل شیتہ کی و شیتہ ہے و او حذف ہوا

الآن میں الف لام زمانہ ہے زجاج کے نزدیک معنی ہے اسلئے کہ اس میں معنی اشارہ کے ہیں جبکہ معنی ہیں ہذا الوقت مبتدا حجتہ الخ

خبر بالحق جائز ہے کہ مفعول بہ حجت کا ہو و تقدیر ذکر الحق اور حجت کی ت سے حال ہی ہو سکتا ہے امی حجت و معک الحق

تفسیر تسلیمات میں سے دوسرا واقعہ خدا تعالیٰ بیان فرماتا ہے اور بنی اسرائیل کی عادت عدول حکمی و طبیعت کتبہ جینی ظاہر کرتا ہے

کہ اگر قرآن میں کتبہ جینیان کریں تو کچھ تعجب نہیں۔ جبکہ انکے اسلاف موسیٰ کے صد ہا معجزات دیکھ کر ایک ذرا سے حکم میں کتبہ جینیان کریں

جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ بڑی گران قیمت کو وہ بیل میرا یا حضرت ابن عباس سے مروی کہ بنی اسرائیل میں کسی شخص نے اپنے مورث مال کو

قبل کر کے غیر جگہ ڈال دیا اور خکا دعویٰ اسنے کیا یہ مقدمہ حضرت موسیٰ کے رو پر پیش ہوا حضرت حکیم یار ایک بیل کو ذبح کر کے اسکا کوئی



پارچہ اس میت پر رکھ دیا آپ بول اٹھیں گے اور اپنے قاتل کو ظاہر کر دیگا۔ لوگو! اس بات سے تعجب مت ۱۔ اور یہ سمجھو کہ موسیٰ کی دل لگی کرتے  
 زمین اپنے کہا استغفر اللہ کی جاہلوں کی کام ہے۔ یہ وہ یہ سمجھ کر جانے وہ بیل کی قسم کا ہے کہ جبکہ پارچہ رکھنے سے مردہ بول اٹھیں گے  
 (حالانکہ یہ بات عجزہ سے تھی نہ کہ بیل کی تاثیر سے) اسلئے موسیٰ سے اتنے پتے پوچھنے لگے آخر اس صفت کا ایک بیل بڑی گران  
 قیمت سے خرید کر بیچ کیا اور اس کا ایک ٹکڑا میت پر رکھا اس نے اپنا قاتل بیان کر دیا۔ کہ جو قصاص میں مارا گیا اور حصہ  
 ہی محروم رہا۔ اس جگہ صرف بیل بیچ کرنے کا قصہ ہے اور اگلی آیات میں واؤ قتلتم نفسا میں میت کے بدن پر گوشت مارنے کا  
 ذکر ہے ہر چند یہ دونوں باتیں ایک ہی قصہ کے متعلق ہیں مگر چونکہ دونوں میں ایک جدا گانہ نکتہ ہے اسلئے دونوں کو جدا جدا  
 بیان کیا۔ اول میں یہ نکتہ ہے کہ بنی اسرائیل کو چونکہ بنی کی قول میں تردد ہوا اور زیادہ نکتہ چینیان کہیں تو وہاں قیدین  
 لگتی گئیں آخر بدستواری ان اوصاف کا بیل نہایت گران قیمت کو دستیاب ہوا۔ پس لازم کہ جس بات کا بنی حکم ہے اس کو بیل  
 عمل میں لائے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر جس بیل کو چاہتے بنی اسرائیل بیچ کر دیتے کافی ہٹا کر انہوں نے تشدد کیا تو  
 آپر تشدد ہوتا گیا (رواہ مسلم وغیرہ) اور اسلئے احکام الہی میں زیادہ تر استفسار کرے کو برا سمجھتے تھے کیونکہ لوگ پوچھیں گے پھر  
 قید شرعی لگ جائیگی مطلق مقید ہو کر خواہ مخواہ وقت واقع ہوگی بلکہ قرآن مجید میں خدا نے ہی اس بات کو منع کر دیا۔ لا تفسدوا عین شہادۃ  
 فرمایا۔ اور یہی اس میں اشارہ ہے کہ بنی اسرائیل اولاد اہل ایم ہو کر دعویٰ کریں کہ زبردستی سے جنت اور نجات کے وارث  
 بنے ہیں اور اُنکے بزرگوں کی یہ حالت تھی کہ بنی کے فرما سے ایک بیل بھی مشکل بیچ گیا اور وہ اسے فرمانبردار تھے کہ خواہ  
 میں اشارہ پاکر بیٹے کی قربانی پر آمادہ ہو گئے پھر جب گونگی پیروی نہیں تو بزرگ زادہ ہونے سے کیا فائدہ۔ ۹  
 دوسرے قصہ میں یہ اشارہ ہے کہ جس طرح خدا نے اُس مردہ کو زندہ کر دیا کہ جسے بنی اسرائیل مقرر ہوئے اور کبوتر کو قیامت میں زندہ ہوئے کیونکہ  
 قائدہ اول۔ علما تفسیر نے لکھا ہے کہ یہ بیل ایک شخص کا تھا۔ مرتے وقت اس نے ایک لڑکا یتیم اور یہ بیل چھوڑا اور خدا تعالیٰ سے  
 عرض کیا کہ میں آپ کے سپرد کرتا ہوں۔ یہ لڑکا اپنی والدہ کا نہایت فرمانبردار تھا پس جب بنی اسرائیل میں یہ قصہ پیش آیا تو یہ تمام  
 صفات اُس بیل میں پائی گئیں بنی اسرائیل نے اُس سے خریدنا چاہا اس نے اپنی والدہ کی اجازت پر پھر کہا اُسکی والدہ اس قدر قیمت کی  
 جو مدت العمر فرزند سعادتمند اور اس بیوہ کو کافی ہوگی۔ خدا تعالیٰ نے اُس نیک مرد کے ٹوک کا اور اس فرمانبردار فرزند کی اطاعت کا ثمرہ دیا۔  
 قائدہ دوم۔ بیل کے بیچ کرنے میں ایک تو یہی سر تھا۔ اور دوم چونکہ بنی اسرائیل نے بیل کی پیش کی تھی اسلئے اُسکی  
 قربانی سے اُنکی دلوں میں اس جانور کی عظمت کا دور کرنا بھی مقصود تھا۔ اور یہی کوئی سر ہو تو وہی جائز ہے +  
 قائدہ سوم۔ علماء نے یہاں بہت کچھ ہوشگافی کی ہے کہ آیا ابتدا بیل معین تھا یا غیر معین۔ پھر اسی کیونکہ کہا کہ  
 ہی کیونکہ یہاں ہر غیر ذلک۔ اب خدا تعالیٰ نے اُس دوسری بات کو ذکر کرنا ہے +



وَاِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْكَا فِىْهَا وَاللّٰهُ خَرَجَ مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝ فَقُلْنَا اضْرِبُوْهُ بِبَعْضِ مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ  
اور یاد کرو جبکہ تم میں سے ایک شخص کو قتل کر کے اپنے خلاف کیا اور اس کو قتل کرنا تھا اور پھر اس کا حکم چیلایا تو اس نے ہنر حکم دیا کہ اس (میت) کو اس کی لیل کا ٹکڑا لگا دو یہ طریقہ  
پہنچا اللہ الموتیٰ ویریکم الیہ لعلکم تعقلون ۝  
اور مردوں کو زندہ کر دیتا ہے اور تم کو اپنی نشان دہی دیکھا کرتا ہے تاکہ تم سمجھو۔

ترکیب و آوہان حطیف ایک جملہ کا پہلے جملہ پر حطیف ہونا چاہا آتا ہے اور اگر محذوف عامل اندر مبتدا مخرج الخرج جملہ اسکی خبر ماضی موضع  
نصب میں ہے سبب مخرج اور بلاذی کے معنی میں ہے اور عائد محذوف ہے کہ لک کا ف موضع نصب میں ہے کہ لک کے لغت سے مصدر محذوف کے  
تقدیر یہی اندر الموتیٰ احیاء مثل ذلک اور تم کی اصل تمار تم ہے بر وزن نفا علم تخفیف کے لئے ایک ت کو و سے بدل کر دال کو  
وال میں ساکن کر کے اوغام کر دیا۔ چونکہ ابتدا لبکون متعذر تھی ہمزہ وصل اول میں لاسے (اور انتم ہوا۔

تفسیر یہ وہ دو سو سو اور قور ہے کہ جہنم میں تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ ایک سجزہ دکھایا وہ یہ کہ حکم دیا کہ اس پہلے پارچہ بعض  
کہتے ہیں بان بعض کہتے ہیں دم اس میت پر وہر دو یہی اوٹیک چاچہ ایسا کیا اور اسے زندہ ہو کر اپنا قاتل قتل دیا۔ اس اندر تعالیٰ  
فرماتا ہے کہ ہم مردوں کو اس طرح زندہ کر دیا کرتے ہیں اور تم کو اپنی نشان دہی دیکھا دیا کرتے ہیں تاکہ تم ایمان لاؤ اور خدا کو قادر مطلق سمجھو  
یہ تو معجزاتی ہے کہ پہلے کے فرج کرنے کی کیون مشقت ڈالی یوں ہی اسکو کیون زندہ کر دیا اسکو وہی جانتا ہو کہ وہ قادر ہو  
ظاہرین۔ اول حشر کا ثبوت دوم اوکی سرکشی پر تیارانہ واضح ہو کہ دہریے ایسے خوار کے منکرین اور یہاں تک کہ اہل ایمان  
بخصوص مسلمان ہی منکر ہو جائیں اس لئے بعض نے ان آیات کے معانی کو بلاشبہک بہت ہی تین تین میں دیکھ لیا تو یہی حال اس کی پہلی عترت کا کر  
انکو اٹھانا چاہا اگر اٹھانے کا اول شبہ کا جواب دیا کہ اضر وہ کی نہیں میت کی طرف و بعضا کی نہیں موت نفس کی طرف پہرتی ہے۔ سو یہ جواب

غلط ہے اس لئے کہ نفس کا اطلاق جسم مردہ پر نہیں آتا زندہ کو کہتے ہیں و اگر وہی نفس کا نہیں ہوتا بلکہ جسم کا پیرا اسکی طرف ضمیر کس طرح  
راجع ہو سکتی ہے ہر دو ملر شبہ موتی اور حیی کے معنی یہ ہیں کہ موتی کے معنی نامعلوم اور حیی کے معنی ظاہر کرنے کے اول سے لے لے لے لے  
اس کا جواب یہ ہے کہ آیت و کنتم امواتا فاحیا کم میں ہی ہی معنی مراد ہیں و لفظ مخرج او کنتم جو متبادل میں پڑا ہے اس سے معنی کے  
لئے قرینہ ہے یہ جواب ہی غلط ہے اول تو آیت مذکورہ میں یہ معنی مراد نہیں اور جو ہوں تو ایک جگہ مجاز تسلیم کرنے سے ہر جگہ  
حقیقی معنی متروک نہیں ہو سکتی اور نہ یہ قرآن اس معنی کے لئے ہو سکتی ہیں (۱) دوم مخرج او کنتم تو یہی چاہتا ہے کہ حیی کے معنی زندہ  
کرنا اور موتی میت کی جمع کے معنی مردے کا وین تاکہ انکی خفیہ خیانت کا اظہار آیا دے۔ تیسرا شبہ کہ لک کے معنی درست نہیں ہوتے  
اس کا جواب یہ کہ ظاہر اللہ مقدر انکر تشبیہ درست ہو جا دیگی اور مقدر ماننا نہ خلاف عقل ہے نہ نقل یہ جواب ہی غلط ہے کیونکہ  
یہ یکم آیت کہ وہ تم کو اپنی نشان دہی دیکھا تا ہے صریح دلیل ہے کہ یہ فعل خارق عادت ہے کہ جو غیر محسوس خدا تعالیٰ کے وجود کا  
کی دلیل بنایا گیا۔ ورنہ اس طرح کوٹھکے اور شبہ آیات ہی نہیں ہو سکتی۔ اگر عقل ہو تو سمجھو مگر تمہاری دل تو پتھر ہے یہی یاد دہشت ہے



ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارِ إِذَا تَصَدَّغَتْ لَمَّا يَبْتَغِي الْحَجَّادُ

پھر انگو بند ہمارے دل سخت ہو گئی ہیں وہ پتھر کی مانند ہیں یا سختی میں آئے ہیں زیادہ اور بیشک بعض پتھر تو اسے بھی ہیں

الْأَنْهَارِ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءً يَشَقُّ مِنْهُ لَمَاءٌ كَرِيمٌ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ يَكْفِي مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ط

کہ جن سے سرین بہت نکلتی ہیں اور بعض ایسے ہیں جو پتے ہیں پھر اُسے پانی نکلتا ہے اور بعض ایسے ہیں کہ خدا کے خوف

وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ه

سے نیچے کرتے ہیں اور اللہ ہمارے کام سے غیبز نہیں ہے

ترکیب ثم استبعاد فتوة کیلئے ہونے کی ترخی کیلئے قس فعل قلوبہ فاعل من بعد ذلک متعلق ہے فعل سے ہی مبتدا کا حجازہ مستقر متعلق ہو کر خبر ہے۔ اور مکن کہ کاف اسمیہ معنی مثل ہو اور متعلق ہو۔ اور نیز اس آو کے ہے کہ جو اک صیب میں ہے، اشد معطوف ہے کاف پر خبر اوی اشد فتوة نیز ہے لائن ل تاکید اور موصوہ موضع نصب میں ہے کیونکہ اسم ان ہے اور نیز منہ لانا حجازہ فعلیہ کا صلہ اور من ل حجازہ خبر

ان ہے اور اسی پر ان منہ لانا یثقیق کو قیاس کرنا چاہی ہو شیئہ اندر موضع نصب میں ہے بہطس کا تقول بہط خشیۃ اللہ باقی صاف ہے +  
تفسیر خدا تعالیٰ بنی اسرائیل کو فرماتا ہے کہ ان اقعات و عجایبات قدرت کے دیکھنے کے بعد تم کو مساداتی ہو گئی۔ اور کلمہ ہر کی طرح ہو اور گناہ کرتے کرتے تمہارے دل پتھر کی طرح سخت ہو گئے جس طرح پتھر میں اثر نہیں ہوتا اسی طرح تمہاری دل نہیں انبیا علیہم السلام کی نصیحت اثر نہیں کرتی بلکہ پتھر و سنو کو کچھ فائدہ ہی ہے اور وہ کچھ اثر بھی قبول کرتے ہیں کسلے کہ بعض میں سے تو پانی کے چشمہ بہت کر نکلتے ہیں کہ جسے خلق فیض پاتی ہے۔ اور بعض میں سے پانی جہرنا ہے جبکہ وہ انحرار کے زور سے بہت جلتے ہیں اور بعض پتھر بہاڑ کی چوٹی سے گرتے ہیں گویا کہ ہیبت الہی سے لرز کر سجدہ میں گرتے ہیں اور تمہارے دلوں میں تو یہ بھی وصف نہیں سیر وہ گویا پتھر و سنگ سخت ہیں سو اگر یہ لوگ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ مانیں یا انکے معجزات اور پائے و عظیمہ پر قہرہ اڑا دیں تو اُسے کچھ تعجب نہیں اس کے کوئی عرب یا اور قوم نہ سمجھے کہ نبی علیہ السلام کی نبوت و فیض ہدایت کا قصور ہے بلکہ انکی استعداد میں فتور ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی یہود کی سخت دلی کی مذمت فرمائی اور انکو سانبون کے بچے کہا +

### ملاحظات

قساوۃ غلظت اور سختی کو کہتے ہیں جیسو کہ پتھر میں ہوتی ہے۔ اور دل کی قساوت یہ ہے کہ اُس میں خوف و عبرت کی جگہ نہ ہو فجر۔ کہلجانا بہت پڑنا۔ چونکہ پہاڑوں میں بعض جگہ تو بڑے زور سے پانی ٹھکراؤں سے دریا اور نہر میں بہتی ہیں جیسا کہ دریائے گنگا اور جمنا کا منبع۔ اور بعض پہاڑوں میں انحرار کی شدت سے پتھر بہت کراؤں سے تھوڑا تھوڑا پانی رسنے لگتا ہے۔ اسلئے ان دونوں باتوں کو جدا جدا بیان فرمایا۔ اور جو دونوں کو ایک سمجھ کر کلام الہی پر اعتراض کرتا ہو وہ جاہل ہے۔



اَقْتَضَوْا اَنْ يُؤْمِنُوْا بِالْكِتٰبِ وَقَدْ كَانَ قِيٰرٌ مِّنْهُمْ لَيَسْمَعُوْنَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ يَرْجِعُوْنَ فَرٰثَةً مِّنْ بَعْدِ مَا عَقِلُوْا ۚ

(ای مسلمانوں) کیا تم کو یہ توقع ہے کہ وہ (یہود) تمہیں مانینگے حالانکہ انہیں سے ایک ایسا گروہ ہی تھا کہ جو کلام خدا سنتا تھا پھر اسکو سمجھنے کے بعد بدل ڈالتا تھا

وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۚ وَاِذَا الْقَوّٰلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَالُوْا اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ اِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوْا اَلَا الَّذِيْ تَوَعَّدُوْا فَنُفِخُ فِيْ السُّورِ ۚ

حالانکہ وہ خوب جانتے تھے۔ اور جب مسلمانوں سے ملنے میں نہ کہتے تھے کہ ہم بھی ایمان لائے ہیں اور جب ایک دوسرے کو ملتا ہے تو کہتے ہیں کہ کیا تم مسلمانوں کی وہ بات

حکیم کی بات کہتے ہو کہ جو خدا نے تمہارے لیے کہا تھا کہ اگر اس سے تم کو تمہارا رب کے روبرو الزام دیں تو یہ کہتے ہیں کہ کیا وہ (یہودی) ہمیں جاکر بیشک سدا جاتا جو کچھ چاہتا ہے اور جو کہہ دے

ثُمَّ كَيْفَ اِن يُّؤْمِنُوْا مِّنْ حُرْفٍ مِّنْهُ ۚ تَقْدِيْرُهُ فِیْ اَنْ يُّؤْمِنُوْا وَقَدْ كَانَ جَمْلُهُ حَالِيْہِ سَے تَقْدِيْرُهُ فِیْ اَنْ يُّؤْمِنُوْا ۚ اِيْمَانُہُمْ وِشَاطِہُمْ اَلَا کَذِبٌ

والخلاف ہائیں موضع رفع میں ہے صفت فرقہ کی اور یسوعوں ہم جملہ کان کی خبر اور فرقہ اسم ہے اذا حرف شرط لقوا الخ شرط قالوا امنا جواب شرط

اور سیطرح اذا خلا بعضهم الخ شرط قالوا الخ جواب شرط بافتح اسم میں موصولہ ہے اور ممکن ہے کہ موصوفہ او موصوۃ یہ ہو

تفسیر خدا تعالیٰ مسلمانوں کو تسلی دیتا ہے کہ تم ان یہودیوں کی اس حدیث کہتے ہو کہ وہ دین اسلام کو قبول کرینگے اسنے یہ امید نہ کر سکتے کہ یہ ہرگز

قوم کہ جس میں سے لوگ تھے کہ جو کلام خدا کو سنکر اور خوب سمجھ کر اپنی خواہش انسانی سے بدل دیتے تھے اور یہ یہی جانتے تھے کہ یہ فعل سخت گناہ ہے۔ پس جس کلام کو یہ جانتے

تھے اور جس میں ایمان لائے ہوئے تھے اسکی نسبت لگی بیکار وانی تھی تو ان کو کیا ذکر ہے؟ علماء اگر اس میں مختلف قول میں بعض کہتے ہیں کہ حضرت

موسیٰ کے روبرو یہودیہ حرکت کرتے تھے کہ تورات کو سنکر اور سمجھ کر اس کے برخلاف عمل کرتے تھے اور کلام الہی کو نافرمانی تھی الکی تحریف تھی بعض کہتے

ہیں کہ موسیٰ کے بعد علماء یہودیہ اپنے اغراض نفسانیہ تورات میں تحریف کی۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ کی بشارات کو تاویلات و الفاظ کی کمی یا وافی کر کے

بدل دیا اسلئے حواری عہد متیق کے حوالہ دیتے ہیں اور ان میں حوا کہتے ہیں کہ جہاں میں کسی کتاب عہد عتیق میں نہیں کہ صلیبی ناصری کہلاتی تھی

حالانکہ حواری کہتے ہیں کہ انبیاء یہی بات فرماتے تھے۔ اور یہی شعاہد میں وسیطہ جناب سول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات میں تصرف ہی کیا۔ اور یہی

قول صحیح ہے اور اس بات کا ثبوت علماء اسلام کتب مناظرہ میں بڑی شدت سے کیا ہے اب خدا تعالیٰ یہودی کی پستیوں کو مطلع کرے کہ نبی علیہ السلام کو تسلی دیتا

ہے خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان یہودی کی بیداری یہاں تک کہ ایمان دے کر کہہ کر کو ایک سرسری بات سمجھ لیا ہے پس جب مسلمانوں سے ملنے میں کہتے ہیں کہ ہم

ایمان لائے اور جب ہمیں کیلے ملتے ہیں تو ایک سر کو اس بات پر اطمینان کرتے ہیں کہ تم تورات و دیگر کتب انبیاء یہودی مسلمانوں کے روبرو باتیں کہوں ہیں کیا

کرتے ہو کہ جب یہودی دین کا برتن ہونا یا جانتا کہ اس کے سپردہ جسطرح تم کو اور باتوں سے الزام دیں اسی طرح خدا صریح تم کو ملزم کرینگے اور خدا کے سامنے تمہاری کوئی

حجبت نہ ہو کہ تم نے اس کی تزیین کی ہے۔ جواب میں خلیفہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ خدا کوئی بات مخفی نہیں کرے وہ ظاہر کرے گا وہ چاہا دیں۔ گروہ ہر حال میں جانتا ہے خود

یہودی کی زبان اور اس کے علماء کی معرفت ان کو تم کو ظاہر کر دے گا وہ ہر حال میں خدا تعالیٰ کو قیام قبول کرے پر ملزم نہیں کرے گا وہ اس بات کو نہیں جانتے؟

عندہم کے معنی میں علماء کو مختلف توجہات ہیں مگر قوی اور صاف یہ ہے اسی فی حکمہ۔ اسکے بعد خدا تعالیٰ عام یہودی کی بیداری اور حیات ظاہر کرنا ہے



وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ الْأَمْرَ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَنْظُرُونَ . قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ

اور بعض اُمیوں سے ان پرہ ہیں کہ جو کتاب کو نہیں جانتے ہیں مگر منصوبے اور وہ صرف خیال پکارتے ہیں پس خرابی ہے انکو کہ جو اپنے  
باید جہم کرتے یقولون هذا من عند الله يشتروا به ثمنا قليلا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبْتُ آيِدِهِمْ  
انہوں سے کتاب لکھ کر نہ اسکو خدا کی طرف سے بتلائے ہیں تاکہ اسکی وجہ سے کچھ دام بیوں پس خرابی ہے انکو انکے ہاتھوں کے لکھنے پر  
وَقَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ . وَقَالُوا لَنْ نَمْسَنَ النَّارَ اِلَّا اَيُّامًا مَعْدُودَةً ثُمَّ اخَذَ ثَعْلَبُ اللَّهِ عَهْدَها  
اور خرابی ہے انکو انکی کمائی پر اور کہا (بیوی) کہ مجھ چند گنتی کے دنوں کے حکموں (دوڑ علی) نہ چوئے گی تو آئسے کہ کیا تھے اسے سے کوئی عہد کر لیا ہے  
فَكَذَّبَ اللَّهُ عَهْدَهُ اَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ قَوْلٌ مِّنْ كَسَبٍ سَيِّئَةٍ وَاحَاثٍ بِه  
کہہ رہا ہے عہد کے ہرگز برخلاف نہ کرے گا۔ یا تم اس پر وہ باتیں بناتے ہو کہ جنکو جاننے نہیں ان جسے برای کمائی اور اسکو انکے گناہوں کی ہر طرف سے گھیر لیا  
خَطِيئَتُهُ قَوْلٌ لِّكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . وَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ  
تو وہی دوزخی ہیں وہ اُسین ہمیشہ رہیں گے اور جنہوں نے ایمان لا کر اپنے کام کئے تو وہی جنتی ہیں وہی اُسین ہمیشہ رہیں گے۔

**ترکیب** اُمیوں بتدا موصوف لا یعلمون الكتاب صحت تہم خبر مقدم الامانی استثناء منقطع ہر معنی لکن اما فی انہیہ کی جمع جسکے معنی لی منصوبہ ہیں را سلمو  
اسکا اطلاق چوٹ اور زور اور جو پڑھنے میں آتا ہے اس پر ہوتا ہے۔ ان معنی بالقرینہ الاولیٰ تقدیر ان ہم لا قوم یظنون قَوْلٌ لِلَّذِينَ یکتُمون بتدا خبر مبنی  
الكتاب بفعل کتبت معنی مکتوب وحبس مصدر مجہا ضعیف کو اختیار کیا بایسیم اید کی جمع ہے جسکی اصل یدیی کنطس سے اور جمع قلت باوجودیکہ  
ہاتھوں کے گنتے ہیں نہ پاؤں پہ اسکو جو کر کیا تو تاکید کے لئے جیسا کہ بوسے میں اپنی انگلی سے دیکھا لیسٹر و امین لام یقولون کے متعلق ہے مما کتبت  
میں ما بمعنی الذبی یا کفرہ موصوفہ بامصدر یہ اور اس طرح ماکسبون میں قالوا فعل ہم ضمیر فاعل لن نسا اتم جملہ مفعول ہے۔ الا ایام ما میں  
ایام کو بوجہ ظرف ہوئے کے نصب نہ الا کی وجہ سے کس لئے کہ فعل اس طرف سے پہلے کسی ظرف کی طرف متعدی نہیں ہوا (بیان) ایام اصل  
ایوام یوم کی جمع تھا واد کو یا بنا لیا اور ی میں دھام کر دیا۔ اتم تم ہمزہ و ستمہام کے ہے اور ہمزہ وصل محذوف۔ لی کلمۃ بجا ہے۔ میں معنی  
الذی و محکم ہے کہ شرطیہ ہوا اور و نون تقدیر پر یہ بتدا صحابہ تار خبر جملہ جواب شرط یا تم م ہمزہ ستمہام کے معنی میں ای الامین کا ن لے لیتے  
ام متصلہ یا اسکو منقطعہ کہا جائے معنی بل  
یا کسی اور کتاب کو تو جانتے نہیں صرف چند خیالی ہوسکتے ہیں۔ اول کہ یہ تمام مخلوق سے صلحہ خدا کو ہے ایک خاص خاص  
وہ یہ کہ آئسے ہم کو بتایا ہے اور محبوب بنایا ہے پس ہر گناہ معاف ہے۔ دوم یہ کہ ہمارا پاد ادا انبیاء ہے اور انکو وہ قدرت ہی کہ ہر  
مرضی اسکے حکم و دفع چھڑا لینگے جسکو کہ جبکہ بعض عاجز و زیادہ خیالات فاسدہ میں اسوم یہ کہ فرقہ ہو کر اگر عذاب ہی ہو تو چند روز ہوگا۔ چہارم  
استحقاق ثبوت ہمارے خاندان کو حاصل ہے اور کسی خاندان کا شخص نہیں ہو سکتا جیسے کہ ہندو میں ہمنوں کے خیال فاسدہ میں خدا تعالیٰ نے تالیف  
کر کے اصل خیالات میں۔ دینی ہر ایک کے مسائل اور غلط روایا امر کے جسکے معنی لکھ کر دیدیا کرتے تو اور کہہ دیا کرتے تھے کہ یہ خدا کا حکم ہے تو اس کے وہ دنیا حاصل کر لے  
تو خدا تعالیٰ فرماتا کہ اس لکھی ہوئی ہفت پر اور اس کمائی پر بھی قہر خدا تعالیٰ انکی کمائی کا بیان فرماتا ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ ہمارا اگر عذاب ہوا تو صرف چند روز  
ہوگا یعنی جتنی مدت ہم پر بھی نشتش کے خدا تعالیٰ اسکو رو کر تا ہو کہ کیا تھے خدا سے عہد کر لیا کہ وہ ہم کو چند روز سے زیادہ عذاب دے گا۔ یا تم از خود  
بازیں بناتے ہو کہ اصل امر یہ کہ جو گناہ کرے گا اور اس کے گناہ اس پر محیط ہو جائیگے تو وہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا خواہ کوئی ہو ہو ہی ہو یا اور کوئی اور  
لہ و یل نہ ان ب میں راضی کے موقع میں ہمال ہوتا ہو جیسا کہ ہمارے ہاں میں تھا و یہ سچ نہ تو میں۔ لیونہ جو امام احمد اور مذہبی و دینوی علی غیر نے روایت کیا ہے کہ کوئی گناہ  
میں ایک گناہ اور ان میں ہر گناہ کو روایت کیا ہے کہ وہ جہنم میں پہاڑ ہو جسے ہر آدمی کہہ کر اول کا منظر ان میں اسکی ناراضی ان صورت میں ہو کر گئی ہو یہ سب سچ ہے  
و ان میں بعض نے استدلال کیا ہے کہ قرآن مجید کا جو کتابت اور لکھ کر بنایا جائے نہیں مگر مجسم ہے جسے نہ جانتے ہے اور اسی پر علماء کا قہر ہے (تفسیر خزنی)



وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ۖ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ

اور جبکہ ہم نے بنی اسرائیل سے قول لیا کہ خدا کے سوا اور کسی عبادت نہ کرنا اور ان باب سے اور قرابت داروں اور  
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ  
اور یتیموں سے سلوک کچھ اور لوگوں سے اچھی بات کہو اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ پھر بجز چند۔ مگر تم لوگ نے ان فراموشی کر کے سب پھر گئے

ایمان لانے کے بعد اچھے کام کئے وہ ہمیشہ جنت میں رہے گا۔ خواہ کوئی ہو پہل ب نکلو ایمان و اعمال صالحہ کی طرف متوجہ  
ہونا ضروری ہے ان یہودہ خیالات سے کچھ کام نہیں چلتا یہ تیسری برائی ہے جو بیان ہوئی \*

### ترکیب

اذ ظرف متعلق ہے اذکر کے اخذنا فعل با فاعل ميثاق بمعنى عهد مفعول لا تعبدون انحر جواب قسم ہے جو اخذنا سے مستفاد  
اسے اخذنا ہم اور قلنا ہم بالہ لا تعبدون دو م یہ کہ ان مراد ہو والقدیر اخذنا ميثاق بنی اسرائیل علی ان لا تعبدوا  
الا اللہ پس حرف جر حذف ہوا پھر ان حذف ہو گیا پھر مضارع مرفوع ہو گیا جیسا کہ اس مصرع میں ہے

الا یہذا الزاجر جری حضر الوعدی اور بعض قرات میں ان لا تعبدوا یہی آیا ہے پس اس تقدیر پر ميثاق سے بدل ہو جاوگا  
یا بحدف جارحس کا معمول ہوگا۔ نافع اور ابن حاصر اور ابو عمرو اور عاصم اور یعقوب لا تعبدوات کے ساتھ  
پڑتا ہے اور باقی لوگوں نے ہی کے ساتھ اور بالوالدین حسنا متعلق ہے ضم کے ساتھ اسی حسنا احسانا و ذی القربى  
اسکا عطفت لہیں پر ہے۔ و قولوا امی قلنا ہم قولوا احسنا بضم الحاء و سکون ال سین وفتحما جیسا کہ حزن اور حزن  
دونوں درست ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ ثانی صورت میں صفت ہے مصدر محذوف کی اور اول میں مضاف محذوف ہے۔  
ای ذ احسن وانتم معرضون جملہ حال مودہ ہے فاعل تولیتہم ہے

### تفسیر

بیان سے لیکر چند آیات تک خدا تعالیٰ یہود کے اس خیال باطل کو رد کرتا ہے کہ جو وہ کہتے تھے کہ ہم کو صرف چند روز  
عذاب ہوگا اول بار تو یوں رو کیا تھا کہ تم نے خدا سے فرار لیا ہے کہ وہ تم کو چند روز سے زیادہ عذاب نہ کرے گا حال نگہ قرار نہیں  
لے لیا پھر کس اعتماد پر یہ کہتے ہو۔ اب بیان ایک دلیل قائم کرتا ہے کہ جبکہ وہ یہی تسلیم کرتے تھے۔ وہ یہ کہ خدا نے تم سے عہد لیا  
تھا کہ تم خاص اسکی عبادت کرنا مان باب و قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں سے سلوک کرنا اور اچھی بات کہنا اور نماز  
پڑھنا زکوٰۃ دینا پس بجز ہٹوڑے سے لوگوں کے تم نے اس عہد کو توڑ دیا۔ اب کہو کہ جو ایسا عہد موثق توڑ دے  
وہ اس جرم کی عوض میں ہمیشہ جہنم میں رہے گا کہ نہیں ؟







وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ۚ وَآتَيْنَاكَ هَاجِرًا وَبَرِّحَ الْقُدُسِ ط  
اور ہم نے موسیٰ کو کتاب دی اور اس کے بعد ہم نے رسول بھیجے اور ہم نے آپ کو ہاجرہ اور بروج القدس سے آپ کی تائید کی  
اَنكَلَمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا هُوَ لَكُمْ فَتًى اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَمِنْهُمْ فَتًى فَتَقَاتُلُوا  
کیا جب تمہارے پاس کوئی رسول آئے کہ تمہارا کوئی شر نہیں ہے تو تم نے ان کو کفر سے پہنچا دیا اور ایک گروہ کو قتل کرتے تھے۔

اگر کوئی قتل نہ کرے اور نہ تورات کی سبات کو نہیں مانے۔ اور ہر جہت میں ہلاکتوں کو ہوسات کو مانے ہو گئے یا کتاب میں ایک جہت و پیمان کہتے ہو دوسرے کا انکار کرتے ہو جو اس کی روشنی میں نہ مانیں بلکہ وہاں قیامت کو سخت عذاب میں لاجواب کہہ کر چند روز عذاب کیمر کے بعد تم قوم سلف کی طرف توجہ ہو کر فرماتے ہو کہ ان کو سب سے آخرت کی کچھ پروا نہ تھی ان کو پیش و آدم بدر میں کیا فانی کو حاصل نہ تھا ہم سب ہمیشہ خدا میں نیکی نہ کر عذاب میں تخفیف ہو گئی نہ ان کی کوئی مدد کر سکیا  
ترکیب فعل فاعل مفعول وال کتاب مفعول ثانی یقیناً میں ہی و آو سے بدل گئی جو میں فاعل یقیناً اذا اذ تبعہ چونکہ وادجہ مرتبہ میں واقع ہوا ہے

گیا بالرسول رعبہ ب مفعول تھینا کل حرف شرط اکبر تم جو شرط فرمایا مفعول مقدم گذریم سبیل یقتولون کا فرمایا مفعول مقدم ہے۔

تفسیر اس کے بعد خداوند تعالیٰ نے ان کی اصلاح ہو گئی تو نجات گئی و ذرا فانی اور عہد قوت نظریہ یعنی علمی حصہ کے اصلاح خدا کا اور ان کے انبیاء ملائکہ و آخرت کی نسبت اعتقاد صحیح پیدا کرنا اور ان میں جنت و عذاب کی حقیقت علمی حصہ کی اصلاح ہر قسم کے عہد اور نیک اعمال اور ان کی خدائی کے بیکر نہ۔ یہاں تک بنی اسرائیل کی وہ خواہشیں ہوئیں جو قوت علمی سے متعلق تھیں جیسا کہ مانا ہے اقرار یہ یقیناً و سببوں کے حقوق میں سبب زنی کرنا اور اس کے خلاف جیسے انسان غایۃ الاحرف اس میں ہوتا کہ جوادی جہنم کا مستحق نہیں ہو تاکہ نہ کہ اس کا ایمان نہیں بنایا پس منفر بنی اسرائیل کے اوجہ باطل کا (کہ ہم چند روز زیادہ دوزخ میں نہیں رہ سکتے) پورا پورا ابطال نہیں ہوا پس اس میں کمال ابطال کر دیا کیونکہ قوت نظریہ میں کمال درجہ فساد ہے کہ خدا کی انبیائی تکذیب کیجاسی۔ اور اس کے انبیاء کو قتل کیا جاوے اور جہاں حکام کو دل چاہی تو بکراؤ اسے عراض موسویہ سبب میں بنی اسرائیل کے تئیں جس کے انکاملوں میں نا اورادی جہنم کا سزاوار ہونا ثابت کیا۔ پس یہاں تک

ہے موسیٰ کو کتاب یعنی تورات دی اور ہر وقت و وقتاً دین موسیٰ کی اصلاح کے لئے ہے درپے انبیاء بھیجے جس طرح کہ امت محمدیہ میں ہر صدی پر مجدد قائم ہوتا ہے یہاں تک بنی اسرائیل کے اخیر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کھیلے کھیلے معجزات عطا کئے اور روح القدس ان کی مدد کی کہ جس کے انارحیہ موجود ہو دیکھو ان کی خواہش گئی یہاں تک جب کسی رسول ان کی خلاف مرضی کوئی حکم دیا تو سرکشی کر کے مالدیا اور پھر یہی پس کیا بہت انبیاء کو چھلایا اور سبب ناحق قتل کر دیا  
جیسا کہ حضرت زکریا و یحییٰ علیہما السلام وغیرہما آج بتلاؤ اس سے زیادہ اور کونسا گناہ ہے کہ اب کس اعتماد پر خدا کی محبت و برکت پر غرور کرنا  
کا دعویٰ کر کے اخیر میں نبی علیہ السلام انکار کرتے ہو۔ اب بھی وقت ہے کہ نبی آخر الزمان پر ایمان لاؤ

فائدہ روح القدس مراد جبریل ہے بعض کہتے ہیں روح مقدس جس کو عیسیٰ فی تثلیث میں پہلا قوم کہتے ہیں وہ خدا اور نبی کا غیر ہے کہ ہر جگہ مجموعہ کو جابجا طور ایک کہہ دیتے ہیں بعض کہتے ہیں اس مراد حضرت عیسیٰ کی روح ہے بعض کہتے ہیں انجیل مراد جو کچھ ہو مگر حضرت جبریل سے حضرت عیسیٰ کو ایک سطر خاص تھا کہ ان کو دم نہ تھیں  
حضرت مریم کو حمل ہوا اور پھر یہ بتا دیا کہ لکڑی سے اور عجائب معجزات انہیں کی فوت کا فیض تھا کہ مکتبہ بنی اسرائیل نے جبکہ انہیں خدا کا انبیاء علیہم السلام کو چھلایا اور قتل ہی کیا مگر چونکہ قتل سے زیادہ سخت گناہ تھا تو اس کو بھیسفہ مضارع تعبیر کیا تاکہ ناظر کے روئے ان کو اس قتل شیعہ کی تصور نہ پہنچی جا سکے



وَقَالُوا لَا بِنَا غُلْفٌ لِّأَنَّهُمْ جَاءُوا بِغُفْلَةٍ مُّكْتُمِينَ ۚ وَمَا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ  
وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْهِمُونَ عَلَى الدِّينِ كَذِبًا ۖ وَأَوَّلَ مَا كَلَّمَ رَبُّكَ الْكَافِرِينَ ۙ

(اور اس سے پیشتر اسکی برکت سے کافر و غیر فحشیاں جا مانگتے تھے) پہر جب انکی پاس یا وہ شخص (محمدؐ) دیکھ کر چچاں لیا تو اُسکے منکر ہو گئے پس منکر و غیر خدا کی مار ہے۔

ترکیب قلوبا فعل ہم ضمیر فاعل قلوبنا مبتدا غلت (بضم لام جمع غلات و راء کاسکون ہی چو سکتا ہی کیونکہ مضموم کو ساکن بعض موضع میں پڑتا ہے) جیسا کہ کتب اور کتب خبر جملہ مقولہ ہے۔ بل اضر کے لئے کفر ہم کی باتن سے متعلق ہے فقیداً منصوب ہے۔ اس لئے کہ صرف یہ مصدر محذوف کی اور آزادہ ای فایماناً قلیداً یومنون لما حرف شرط جا فعل ہم مقول کتب موصوف من عند اللہ صفت مصدر و صفت دوم اور بعض مصدر قایم ہی پڑا ہے اس تقدیر پر یہ حال یہ ہیں مجبورہ فاعل۔ جواب شرط انکروہ محذوف و کا تو فعل ضمیر فاعل من قبل متعلق فعل سے یستغنون الخ جملہ خبر کا تو یہ سب جملہ حال ہے ضمیر ہم لقیہ ہر اجلہ معترضہ ہے فلما جا الخ شرط کفر و اجواب شرط ہے۔

جس کے لئے قرآن مجید انکو تائید و ثبوت دیا اور کئی جواب معقول و محبت صحیحہ اسلام قبول کرنے میں ان یاسر ہو تو جانا  
یہ جواب ہے کہ ہم اپنے دین قدیم پر نہایت ثابت قدم ہیں۔ آپ کی ہم کوئی بات قبول نہ کی گئی کہ جس کے خلاف دلوں پر خلاف ہیں جس جہ غیر دین کی بات ہم  
قبول نہیں کر سکتے۔ اس کے جواب میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ خلاف و لا کہہ نہیں بلکہ ان کے کفر کو جو خدا نے ان پر عطا کیا وہی حجاب کبر ہے۔

اسی لئے کہتر ایمان لائیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ انسان جب گناہ کرتا ہے تو اسکو دلیرا کیا یہ لفظ ہو جاتا ہے یہ وہ بیٹھتی بڑھتی تمام دلیر  
چھا جاتا ہے۔ یہاں تک پہنچیں کوئی حق بات نہ نہیں کرتی اور خدا جو زبان فرمایا، کلام اللہ علیٰ قلوبہم الایۃ تو اس سے یہی مراد اگر تو  
استغفار کرتا ہے تو وہ نقطہ صاف جاتا ہے (روادہ الترمذی) اس میں کوئی شک نہیں کہ معصیت کی غلطی کو گنہگار سے سو ہی غلاف اور دلوں  
بیکراہ حق پر نہیں آئے دیتا اور آئندہ اور گناہ سخت بلکہ کفر ہی اسکے نزدیک کیل دینی سی بات ہو جاتی ہے بلکہ بری باتیں اچھی و اچھی بری  
و کھائی دے لگتی ہیں۔ معاذ اللہ یہ حضرت میں یہ بڑا آتش و دوزخ بیکر ہمیشہ دلوں و حلقوں ہی نیا و نو خلق آئندہ سے یہی مراد کہ۔ خدا تعالیٰ انکو دلوں پر  
غلاف پڑے کی تاثیر بیان فرماتا ہے کہ جب ان کو کئے خدا کی طرف ایک ایسی کتاب فی کہ جس میں اصول دین و سوس کی تصدیق ہے اور جو کفار مشرکین کے مقابل میں

یہ لوگ لئے بمنزلہ شاہ عدل کے ہے یعنی قرآن مجید تو اس کے ہی منکر ہو گئے اور لطف یہ کہ ابوجب بشارت تو رات سفر استنابا با و دیگر گستاخا  
شمل صموئیل و خرقیل و دانیال ایک نبی آخر الزما کے یہود نظر تھے کہ جبر مغالعوں کے مقابلہ میں اپنی ترقی اور فخر مندگی زمانہ کو پا بند کر رکھا  
تھا اور دینہ کے یہود بنی اسد اور بنی غطفان وغیرہ قبائل عرب سے جب شکست کھا کر عاجز ہوتے تھے تو اپنی علما کی تعلیمت یہ عا کر لیتے  
اللہم ربنا انا نسئلك بحق احمد النبي الامي الذي وعدتنا ان يخرجنا من افي آخر الزمان دكتا اكل لادي تنزل عليه خرا من نزل ان تنصرنا على اعدائنا  
کہ الہی ہکو بہرکت نبی آخر الزمان محمد و بہرکت قرآن مجید ہمارے دشمنوں کو غیاب کر (رواہ الحاکم و بیہقی) چنانچہ امام احمد اور طبرانی نے مسلمہ بن قیس سے  
روایت کیا کہ ہمارے علی بنی عبد الاشہل میں ایک وحی مہاتھا اسخو مجھے عالم آخرت کے ثواب عذاب کا بیان کیا تو مہنچا اسے دلیل ہو چھی اوسنے کہا



يَحْمِلُهُمُ اللَّهُ وَيَوْمَ الْفَتْحِ يُصْغَرُ لَهُمْ فِيهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ زَيْدَ اللَّهِ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ  
 مِنْ عِبَادِهِ قَبْلًا وَيُضْضِعُ عَلَى عَصَبٍ وَلَكِنْ قَدْ آتَى مِثْلَهُمْ وَلَا ذَا قِيلَ  
 لَهُمْ امْنُوا بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ قَالُوا أَتُؤْمِنُ بِمَا نَزَّلَ عَلَيْكَ وَتُكْفِرُ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ  
 مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ قَدْ قُلْتُمْ قَتَلُوا نَبِيَّائِ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَلَقَدْ  
 جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ تَتَّخِذُوا الْحُلُومَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ  
 اور تم نے انہوں سے غصہ برپا کیا ہے۔ پس کہا یا انہوں نے غصہ برپا کیا ہے اور کافروں کو عذاب سے ذلت کا۔  
 اور جب تم نے کہا جاتا ہے کہ جو خدا نے نازل کیا ہے اس پر ایمان لاؤ گے بن ہو اس پر ایمان لاؤ گے بن جو ہم پر نازل کیا گیا (اور وہ ان کے سوا کچھ منکر ہیں) احاطہ کردہ  
 (قرآن) حق ہے نصیحتیں کرتا ہے کسی جو ان کو پاس ہے۔ تو (ای محمد) اسے کہہ کہ ہم تم کیلئے خدا کے پیغمبر کو ان کے زمانہ میں قتل کیا کرتے تھے اگر تم با ندامت ہو۔  
 اور تم نے انہیں سچوات نیکر آیا ہوا ان کے بعد سے چھڑا ہوا۔ اور تم ظالم ہو۔

عقرب کہ اور بن کی طرف سے ایک ہی مبعوث ہو گا وہ اس بات کو ثابت کرے گا۔ جسے پوچھا وہ کہ ظاہر ہو گا اسی پر طرف نظر کر کے کہا اگر یہ لڑکا عظیم  
 بن جیتا رہے گا تو دیکھ لیگا۔ سہم کہتے ہیں چند روز بعد حضرت کی خبر شہر ہوئی پس جب بنہ میں آئے تو ہمیں اس سے کہا اب تم اپنی کیوں یاں  
 نہیں لاتا اس کی جمل ہو کر کہا یہ وہ شخص نہیں (جس) وہ بنی ظاہر ہو تو تمام اوصاف پچا کر منکر ہو گئے منکروں پر خدا کی لعنت ہے۔  
 تم کہیں نہیں فعل دم تا کہ وہ موصوفہ انہوں پر اب انہیں جملہ اسکی صفت یہ سب سمجھیں ان کے پھر والہم تاویل مصدر خبر بنیہ امجدوف جملہ مخصوص  
 وہاں وہی حلالا میں انہیں مفعول ہے یفر و کا انہیں نزل الہی لانہ نزل الخ یہ جملہ بنیہ کا مفعول کہیں انکی خدا سلسلہ کی خدا انکی فضل  
 جہر جاتا نازل کرتا ہے بنی اسرائیل کا مفید نہیں۔ انہیں قبل الخ شرط قالوا الخ جو شرط یفر و انہیں جملہ حال اس ضمیر ہو گا لویج و رہ ضمیر کی طرف جو  
 اور انکی ہمزہ ہی سے بدلی گئی ہے لانه ليقال انہیں اور بن جن کی نزدیک ہمزہ صلی ہو و لا جمل میں مصدر طرف بنایا گیا مصدر حال مودکہ ہو و حال انہیں  
 سے حق ہیں و رہن ضمیر سرزد و حال ہے ان کہتم الخ شرط جواب محذورات کہتا ہے پھر جملہ ما قبل انہم ظالمون حال فاعل الخ تم سے یا الگ جملہ۔  
 تفسیر یہی آیت کا تمہ یہ یعنی ان جو جو قرآن مجید کا اس ضد کے ماری انکار کر دیا کہ خدا تعالیٰ کیوں جہر جاتا ہے اسکی فضل و کرم جوئی نزل کرنا  
 کہو ہمارے خاندان رگ یمن بنی آخر الزمان مبعوث نکلیا تو انکی اس ہی اور اس تجارت کا کہ جس میں انہوں نے اپنی جان اور لطف حیات بدی  
 و بیکر لیا اچھا نتیجہ نہوا یہ بہت بڑا کام کیا۔ جسکی عوض آپر و چند غضب تمی پھر کا اول تو انہیں علیہم السلام کی قتل و کذب یہ طرح طرح کی  
 نافرمانی سے آپر غضب لہی تھا۔ اب بنی آخر الزمان انکار و صراحت اور ہی آپر غضب لہی نازل ہوا جبکہ آخرت میں عذاب ہے۔  
 کہ جس میں انکی عمر کئی اور کبر بھڑکتا ذلت ظہور کرے گی۔ یہ سب بات کا اثبات ہو کہ یہود کا کفر و انکار شدید و رشک کی وجہ سے نہ تھا۔ بلکہ محض غا اور  
 سے کسلے کہ جب انہیں یہ کہا جاتا ہے کہ خدا نے نازل کیا ہے اس پر ایمان لاؤ تو انکی جواب میں بجائے اقرار کے یہ کہتے ہیں کہ ہم تو اس پر  
 ایمان لائے ہیں کہ جو ہم پر بھیجے ہمارے انہیں پر نازل ہوا (سو یہ جواب صریح عناد ہو کہ انکی کیا خصوصیت کہ جو ہم پر نازل ہوا اس پر ایمان لائے  
 ہیں کہ اسے کلام الہی سبکیاں ہے) پس اور کلام الہی کا انکار کرتے ہیں کہ جس میں انکی ہولت میں کی تصدیق ہو اور وہ حق ہے











قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَی قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ  
 وَجِبْرِیل ورسوله فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ لِّلْكَافِرِينَ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتِنَا فَكَأَيْدٍ لَّا تُغْنِي عَنْكَ إِلَّا الْغَاسِقُونَ  
 اور اس کے فرشتہ کا اور اس کے رسول کا اور جبریل اور میکائیل کا دشمن نہ اسد کافروں کا دشمن ہے اور میکائیل بھی نہیں ہے اس کہل ہونی آئین در اسے انکار نہیں کرتو گناہ

بھی تعبیر کیا کرتے ہیں رقبہ یعنی گردن ہو کر انسان مراد کہتے ہیں +

یہاں اس بات سے یہ بھی بتا دیا کہ انسان پر آخرت میں جو کچھ مصیبتیں نازل ہونگی طوق و زنجیر گرز آئین یا بچھو مسکے ال میں چلیگا یہ سب کے اعمال  
 بد میں کہ جو اپنی مناسبت صورتوں میں ظہور کریں گے اور مشکل ہو کر ایذا پہنچا دیں گے جس طرح کہ عالم خواب میں انسان کی خیالات دیگر معانی اپنی مناسبت میں شکل ہو کر  
 دکھائی دیتے ہیں + اور یہ کچھ تعبیر کی بات نہیں بل عام حسی میں کہ کچھ نقابا نقابا تجلیات میں کیا گئے باہر میں غلطیوں انسان کی سیٹ میں جا کر خون صدف سودا  
 بنے ہیں پھر سنی ہو جاتے ہیں - پھر وہ سنی عورت کے رحم میں جا کر کچھ اور ہی بجائی ہے یعنی انسان + اور یہ بھی ثابت کیا کہ یہود (بلکہ ہر شخص صاحب  
 عقل سلیم ذرے) اپنے اعمال کے بد نتیجہ سے ڈرتے تھے گویا بانی بہت کچھ بانی بناتے تھے +

ترکیب قل من کان من شرطیہ اور جواب کا فہود و الصد وغیرہ مخدوف باذن سد موضع حال میں ضمیر فاعل نزل سے جو جبریل کی طرقت  
 پہنچی ہے والقدیر ترلہ ومعہ الاذن او ما ذوالا مصدقا حال ہے نزل کے اسے اور اس طرح ہدی و بشری +

تفسیر - جب آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام مدینہ من شریف لائے اور یہود کو ہدایت کرنی شروع کی تو یہ یوں سوچنے لگے کہ چند علماء کو کہہ کر  
 سرغنہ عید الشکرین صور باسا کن فدک تھا آپ کے پاس بھیجا ان لوگوں نے آنحضرت سے عرض کیا کہ ہم آپ سے چند وہ باتیں پوچھتے ہیں کہ جنکو  
 سوا انبیاء کے اور کوئی نہیں جانتا اگر آپ صحیح جواب باتو آپ قطعی وہ نبی میں کہ جنکی خبر ہوئی ہے دی ہے چنانچہ انہوں نے سوال کئے اور اپنے  
 صحیح جواب دئے اور ان علماء یہود وہ جواب تسلیم کر لئے تب آپ نے پوچھا کہ اب کیوں مجھ پر ایمان نہیں لائے انہوں نے کہا ایک وجہ وہ یہ ہے  
 کہ آپ کے پاس حج و حجی لائے وہ جبریل فرشتہ ہے اس سے ہم کو سخت دشمنی ہے کیوں کہ اُسے کئی بار ہم پر مذاہب لپیٹ چکا ہے -

(رواہ ابن جریر و ابن حاتم و الطبرانی و احمد وغیرہ) خدا تعالیٰ کے اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ جبریل جو کچھ کرتا ہے حکم الہی سے کرتا ہے - جسے  
 یہ قرآن جو حضرت کے قلب میں نازل کیا ہے تو ایسے حکم سے ہے جس کا دشمن ہے وہ خدا کا دشمن ہے دوئم تم خود اس قرآن میں غور کرو کہ ہم  
 کیسا ہے وسیلہ کی طرف نظر نہ کرو اس کوئی ذوق سلیم انکار نہیں کر سکتا کیسے کہ جو لوگ اگلے انبیاء کے مقلد ہیں تو یہ یہ مصداق الما میں بدیدہ ہے کہ سب  
 اگلی کتابوں کی تصدیق کرتا ہے اسکے اصول و عمدہ مطالب حرف بحرف قانون لہام کے مطابق ہیں اسطور میں انکار انکار کا انکار ہے اور جو کسی  
 سابق نبی یا کتاب کے مقلد نہیں بلکہ جو کتاب لال عقل سلیم کے موافق ہو اور جس میں تمام باتیں مصالح دین و دنیا کو حاوی ہوں سکھانے میں آئیں  
 یہی اس انکار نہ کرنا چاہئے - یہ ہدی یعنی ماہیت ہے اور جو صاحبان قلب سلیم ہیں خدا سے محبت کہتے ہیں اور اس کے شوق و تسلی بخش  
 باتوں کے طالب ہیں انکو یہی ماننا ضرور کہ یہ بشری المؤمنین ہے کہ اہل ایمان کو تسلی اور خوشخبری اس سے حاصل ہوتی ہے یہ ہیں اوصاف سب  
 اس قرآن میں ہیں پھر اس وجہ سے انکار کرنا کہ اسکو جبریل لائے ہیں محض حماقت ہے +

بیم بات کہ جبریل ہمارے دشمن ہیں کل یہود کا مقولہ نہ تھا بلکہ انکا کہ جو دینہ اور اسکے اطراف میں رہتے تھے +



اَوْ كَلَّمَا هُمْ فَوَاغَدْنَا بَيْنَهُمْ بَنِي اٰلِ اٰدَمَ لَا يُوَفِّقُوْنَ ۝ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رُسُوْلُنَا عِنْدَ النَّارِ

اور کیا یہ نہیں کہ جب ہم نے کوئی عہد باندھا تو انہیں میں سے ایک فریق نے اسکو پسند کیا یا لکھا انیس اکثر تو یہ کہتا رہی ہیں کہ یہ تو جو جگہ اسکو باغی اکیطرف سے وہ رسول آیا  
مُصَدِّقًا مَعَهُمْ نَبَاً فَرِيقٍ مِّنَ الَّذِيْنَ اٰتَوْنَا الْكِتٰبَ كِتٰبَ اللّٰهِ وَرَآءُ ظُهُورِهِمْ كَاٰهَمٌ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝  
کہ جو یہ بتاتا ہے اچیز کو جو اسکے پاس تھا اہل کتاب کے ایک فریق نے خدا کی کتاب کو اپنی پیشہ کے پیچھے اب پسند کیا کہ گویا اسکو جانتے ہی نہیں۔

فانہ نزل علی قلبک۔ ہم مقدمہ کتاب میں بیان کر چکے ہیں کہ مذکورہ ملاؤ جہاں کی وجہ سے ہر وقت خدا سے وہ اتصال و حافی نہیں ہوتا کہ جو  
بیب تجردی ملاکہ مخصوص اس المصنف میں حضرت جبریل علیہ السلام کی طرف الفاظ مخصوص میں جبریل حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پر وحی القا کرنے کے لئے مامور اور جس کا عام دستور ہے کہ پیشہ کو فی مضمون کا نون ایک پیچھا ہی ہے اور یہی ہے قلب میں جاسوسی طرح خاصان کو بلا دفع  
سماعت قلب نامک کلام کی رسائی ہوئی اور یہی ہے جو کہ آنحضرت پڑی پڑی ہوتو کو جبریل سے منکر نہ ہو تو ہوتی باقی وحی کے اقسام اور اسکے سلسلہ مقدمہ  
میں بیان کر چکے ہیں اور جو ہر وقت جبریل کے منکر ہیں انکار وہی بخوبی کر چکے ہیں۔ اسکے بعد خدا تعالیٰ کو الزام تھا کہ جو شخص اس کے رسولوں  
اور ملاکہ بالخصوص جبریل میکائیل کا دشمن ہے تو وہ خدا کا دشمن ہے۔ یہ بتا کر علماء نے جو یہی کہتے اور اب یہی مانتے ہیں ملاکہ یہ ایمان لا ناصر و گناہ  
ہر جو ملاکہ بالخصوص اس عظیم ملاکہ جبریل میکائیل کا دشمن ہے قطعاً کفر ہے۔ ملاکہ کے بعد جبریل میکائیل کا نام لیتا تخصیص بعد قسم کہ جو انکو شرف و فضل کی دلیل  
ہے اور تخصیص صراحۃً بلغا کر کلام میں ملکہ ارد و زبان میں ہی بکثرت مستعمل ہیں جو بعض نامیہ یاد رکھیں اس پر اعتراض کہ قرآن مجید کی فصاحت بلا غشیا  
عجیباً بابے بعینہ ایسی بات کہ کوئی حق کسی حق میں یہ عیب ثابت کرے کہ اسکی ناک مذہب پر کیوں ہے یا اسکے دو انگلیہ کیوں ہیں۔ ۹۔  
قائدہ بعض آیات یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر کا بیوہ اس زمانہ میں کچھ کلام ہوا کہ جس پر حضرت عمر نے یہود کہا کہ جبریل جو کچھ کہتے ہیں خدا حکم کر  
کرے ہیں اور انکا دشمن ہے وہ خدا کا دشمن ہے اور جبریل حضرت عمر بنی صلی اللہ علیہ وسلم حضور میں حاضر ہوئے تو اسی مضمون کی یہ آیت نازل ہوئی۔ یہاں آنحضرت  
نا سجدہ پاوری یہ اعتراض کرتے ہیں کہ یہ جملہ آنحضرت کے عمر سے کہیں کہ قرآن میں درج کیا۔ اول تو آنحضرت نے عمر سے سیکھ کر یہ جملہ نہیں پڑھا  
وہم اگر کسی جملہ میں اتفاقہ لفظوں میں تباہ و برباد ہوا تو اس سے کیا شاگردی یا اساتذات ثابت ہو سکتی ہے۔ تو مقدمہ میں بیان کر چکے ہیں کہ جو  
مرشد کا فیض صحبت شاگرد میں ہاں کرنا ہی کہ جو بات اسناد کہنی چاہتا ہے وہی شاگرد کے منہ سے پیشتر نہ نکلتی ہے۔

### ترکیب

آو وا عطف کے لئے اور مزہ استفہام انکار کی لہو اور یہ عطف کلام مقدم پر یعنی افکار جار کلم بعض کہتے ہیں وا و زائدہ ہو بعض کہتے ہیں یہ آو ہے  
واو کو مخترک کر دیا۔ عہد امفعول مطلق من غیر لفظ مذکور اور ممکن ہے کہ مفعول ہو۔ ہندہ الخ جملہ جواب کلام۔ اسی طرح لما جار جملہ شرط  
مصدق صفت مولى بعد فعل فریق الخ فاعل کتب امفعول را اظرف یہ سب جملہ جواب شرط کا اتم الخ موضع حال میں ہے۔

### نقشہ

یعنی یہ مذکر اشیاء میں اسکو جبریل لایا میں اسکو یہاں بیان نہیں لایا یہ مذکر کلمے کی نفسہ اسکی آیات اصح اور روشن ہیں میں کوئی ایسی  
بات نہیں کہ جسکو عقل سلیم نہ مانے پس انکا انکار کرنا فساد کا کام ہے کہ جسکی عادت ہمیشہ ہونا فرمانی چلی آتی ہے کہ اسے کہ ان یہود جب کوئی عہد  
خدا رسول کی معرفت باندھا یا لوگوں کے عہد کیا ہے تو ان میں سے ایک فریق جھٹا دیا اسکو توڑ دیا اور ہلکا سمجھ کر پسند کیا یا اور ایک فریق کی کیا عادت ہے بلکہ



وَاتَّبِعُوا مَا تُلْقَىٰ الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ وَإِن تَرَكَ الشَّيْطَانُ ذِكْرَكَ وَيُلْهِمُ النَّاسَ غِيًّوًا سَابِقَةً

فَلَا كُفْرًا فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

یہ کہہ دیتے تھے کہ تم تو فرشتوں کے لئے ہیں تو کافر نہیں۔ بس' نے لوگ دبات کیجئے تھے کہ جس سے عاوند اور ہوسری میں الگ دینا لاکر وہ اسے کیسے بجز ان خدا کے  
وَبَعَثْنَا مَوْلًىٰ بَصُرَهُمْ لِيَبْصُرَهُمْ وَلَا يَلْقَاهُمْ لَوْلَا بَعْضُهُمْ أَوْ لَوْلَا آيَاتُهُمْ لَخَلَفَتْ بِهِ ذُرِّيَّتُهِمْ وَلَكِنْ لَمْ يَلْقَهُمْ تَوَكَّلُوا عَلَىٰ الْغَيْبِ  
فرشتوں کی بجائے اسے اور بھی بھیج دیتے تھے وہ کہہ کر ان کا ضرر دیتی تھی اور نقص پہنچتی تھی۔ اور وہ یہ بھی جانتی تھی کہ جس کا ہاؤ کو قبول لیا اس کو آخر میں جہنم میں اور انہوں نے بھی

ایہیں اکثر کا امیٹر اعتبار ہوا نہ اس پر ایمان لائیں سب پر ہر کہ یہ کہ اگرچہ ان کا پاس خدا کا وہ رسول آیا (محمد صلیم) کہ جو تورات اور یوں و انجیل کی تصدیق کرتے ہو جنکی

خبر تورات میں اتوریل کتاب اس کتاب کے علم کیا بلکہ اس کو شست پیکد یا کہ گوبائس سے خبر ہی نہیں ہے +

دراؤ غلو رہے کو ان پر یہ نہ سمجھے کہ اہل کتاب بھگتیا تو یہ بعض تواریک کو سچ پر مشیہ کے لیے بنکر یا تھا بلکہ اس کے مراد القاف ہے یہ عرب کا

دراؤ اور ہم سے کوئی چیز نہ کہے اور اس کتاب کو ابھی بھی لوٹاں کوئی چیز چاہیے سے پیچھے ہٹ گیا تھا بلکہ اس مراد بالی علی سے یہ عرب  
مجاہد سے کہ جس کا طرف کو اس متوجہ نہ رہتا تو کہتے ہیں اسے اسکو بیٹھے سے ہٹ گیا۔

مجاورہ جس چیز کی طرف لوی سوچا نہیں ہوتا تو ہے میں اسے اسلوبیہ ہے پسندیدہ۔

**ترجیب**۔ وہ جو عطف آسرو باہر یا اندر پر علی ملک ی علی زمین ملک مخدوف ایضا و بعضی فی زمین دلکن شد و التباہین اسکا اسم لغو و خبر بعض

مخفف پڑا ہے اس تقدیر پر اسم مرفوع ہوگا علی الابتداء لعلیون الم جملہ مرفوع نصب میں ہے کس کے کہ جلال ہے ضمیر کفر و ادما انزل معطوف ہے

بعض کہتے ہیں اس طرح ان صورتوں میں ایضاً نصب میں بعض کہتے ہیں نانیہ معطوف اکثر یہ لہر اس تقدیر پر یہ معنی ہو کہ نہ سلیمان کا فریاد ہو

نہ ابل میں کچھ سحر و روت و ماروت پر نازل ہو جیسا کہ یہود گمان کرتے ہیں کہ ملکین کو جبہور نے بطبع لام چڑھا ہے اور بعض نے بکلام کہ معنی بادشاہ کرتے ہیں

بیا بل طرف ہو انزال کا ہاروت ہاروت عطف بجان ملکین حصی معنی الی ان فیتعلمون معطوف بعد ان پر اور نفی میں شامل نہیں ہنہا کی ضمیر ملکین کی طرف

بہرتی سے لمن اشترام الح جملہ مفعول علو ولس جملہ جواب قسم محذوف لو کا لوان کا جو اب محذوف ہے بالقلو وغیرہ۔ اگرچہ وہ جانتے تھے مگر جبکہ انہوں نے

ایز علم عزرا نکیا تو انکو جامل نامر نوکانو ابعیون سخفا کیا۔ (تفسیر) اور یہ کمال بلاغت ہے ہمیں مقصود حال کی پوری رعایت ہے۔

از انبات من خدا منع است و کوبش را رنجی واقع شد و الزام دینا که هر کس علم دین را در حکام تورات کوی چو کر لغو باتو من مضر و گوئی یعنی چو شیاطین سلیمان کے

ان آیات میں خدا تعالیٰ ہر دلوایک پر بھی قوت و کرم و عبادت الہیہ کا نام لے کر اس کو سزا دے گا اور جو کس نے جو کس میں سے

عمر حکومت نہ جا، سب کا اگر اتنے اور اس کے سلیما، کہ طرف منہ کر آتے اور دراصل سلیما، اس کے کہ ترکیب ہو کر یکہ و شایعین اس کے کہ ترکیب ہو کر جو لوگوں کو

عبدالحمید بن جاد و سلیمان کی لڑائی اور اسکو سلیمان کی طرف منسوب کر لیا اور دراصل سلیمان اس سے مرعوب ہو کر جلیجی میں اس کو مرعوب ہو کر پھونک دیا۔

جادو سکھا اگر بتو یہ لو کہ سکرانی علی او معتقد ہو اور اسپر ہی میں غی۔ بلکہ جب حجت صریح علیہ الدین کو کہ سہر بابل میں ہو وہاں جاسے کہ ہم ہی سنا ہوئے  
 نذر کہ تیرا نام بتیسنے نہ تو کہ بلکہ کہ تیرا الہ و کعبہ ناز نہ بندہ بصرہ کی گئی تھے وہ جو وہاں ہاروت ماروت۔ دو شخصوں کو جو معلوم تھا اس کو کہ سکرانی اور اسکو

[illegible]

سیکھ کہ اپنی دینی دنیاوی ترقی کا باعث سمجھ کر حالانکہ وہ جسکو سکھ تہی پتیر تیر کہتے تھے کہ یہ کفر کا کام ہے تو اسکو سلبہ لہ لڑا تو نہ ہو اس پر ہی وہ اسکو چیتے ہے

اور اس سے سوا اسکے کہ میان ہوی میں کچھ مخالفت پیدا ہو اور کوئی بڑی بات حاصل نہ ہوتی تھی اور جادوگر لبر حکم الہی تسلیم کیا ضروری سمجھتے تھے؟ اور

حاجی محمد علی خان



ابحاث

(۱) سحر کیا چیز ہے آیا کچھ ایسا ہے کہ نہیں؟ سحر ایسا خفیہ ہے تو سحر بجا ابھی فعال عجیبہ راق مادہ پر قائم حاصل کر سکتا ہے۔ اور وہ ایسا خفیہ یا غیر جانبدار ہے یا تاثیر جمالیات۔ پھر روحانیا یا کلیہ مطالعہ ہیں کہ کو اکسب فلاح عناصر روحانیا یا جزئیہ خاصا کا امراض و رجن و شیا طین نفوس غرقہ بنی آدم کے جنکو بند ہیں پھر کئی ہیں۔ پھر حیاتیات کی تاثیر یا سبب کی وجہ سے عجب عجب باتیں ظہور کرتی ہیں جس کا خصوصیت رت عیہ و متعلقات ہی کو کہنیا بہرین روحانیا کی تاثیر حاصل کرنے کے مختلف طریقے ہیں بعض شرائط کو ملحوظ رکھ کر انکی نام پڑتی ہیں بعض انکی تصویریں بنا کر انکو سحر نامہ نذر بہت نکو مرغوب کام میں کرتے ہیں شراب جڑی بوئی پینڈہ یا بکراؤج کرتے ہیں یا کوئی کلام لیسان شراب پڑھتے ہیں کہ جنہیں ان روحانیا کی از حد شاد و صفت کو روٹی ہو جیسا کہ رگوں کے منتر اندر وغیرہ کی طرح ہیں۔ اسلی قدر اسنو و مٹھا کو وقت پڑ تو کوٹھا کر گاہ و ہاٹ کر اتری تو دراصل گویہ کی سنہنہا کو جادو کے لئے جمع کیا گیا ہو ورنہ اس میں کوئی ہدایت متعلقین کی باقیہ ہے سحر یعنی جادو کی مختصر و محیل کیفیت اور حقیقت یہ ہے اب یہی بحث کہ اسکی فی نفسہ کچھ تاثیر ہے یا محض قہات فاسدہ اور تخیلات باطلہ اور ڈھب بندی و رشددہ بازی اور جو کچھ فرعون میں تھی تو وہ قوت و ہمہ گامیہ منسوب جانا ہو اور قوت اسہیہ ہی فی نفسہ ایک جادو دہی کا سانپ بنا کر کہا ہے اور چہ سحر گزندی سانپ کا اثر ہے یا سحر (۲) شکیں کے ایک جماعت کی عینہ ہے۔ مگر جماعت کثیر کہنی ہی کہ بیشک فی نفسہ ان سبب خفیہ یا ایک اثر پیدا ہوتی ہو اور اسکا انکا بدیشہ کا انکار ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہی زمین ایک چوڑا جادو کیا تھا جس آنحضرت علیہ السلام کس قدر خلیل ہوئے جیسا کہ صبح بخاری وغیرہ کتب میں کو ہے اور اس تاثیر کے قائل تہا ہندو اور اہل اسلام بلکہ یہود و نصاریٰ اہل کتاب میں کئی تورات کے سفر خرچ کے ساتوین باب میں جو ذکر دلی لاشیون کا سانپ مذکور ہے (چنانچہ مگر جادو گردن پہنی ہو جادو ونگ ایسا ہی کیا کہ ان میں ہر ایک نے اپنا عصا پہنیکا اور وہ سانپ ہو گیا انجی مگر قرآن میں کوئی تاثیر جادو کی اس طرح ہر مذکور نہیں۔

(۳) سحر کا شرع میں حرام بلکہ کفر ہو جیسا کہ و لکن الشیاطین کفر و یعلمون انما سحر سے مفہوم ہوتا ہو اسلیو کہ اس میں غیر اسے استلزام اور اسکی نذر نیاز پائی جاتی کہ جو ایک لعینہ و ایک کتبستیں کے منافی ہو۔ علاوہ ہر فعل عیب ہے اسے سلطنت کا مومن خلل واقع ہوتا ہو انسا کو لہو معاوہاش کی کوئی بہلائی ہوگی اور جو کچھ دلی کے کوئی ضرر یا مباح ہی میں لائی تو یہی دور کہ قدرت بس کی باقیہ میں یا مگر یہ خاک بھی ہو بغیر اذن الہی نہ ہی حرکت نہیں کر سکتا۔ اب اس کے متعلق دعا و رجح باقی میں واقع کہ حضرت سلیمان کے عہد میں شیاطین جو پڑھتے ہو اور لوگوں کو سکھاتے ہو۔ دوم کہ بار و مار و کون ہو اور انہر سحر نازل ہونے کے کیا معنی؟

(۱) شیاطین مراد جنوں ہیں جنکی عادی کراد ہر دہر کی خبریں کر کا ہنہ کو دیا کرتے تو وہ ان تو لکھنا بونہن جمع کر لیتے تو وہ پھر لوگوں کو سکھایا کرتے تو یہاں تک کہ جب حضرت سلیمان کا عہد میں سلطنت آتی تو یہ لوگوں کو جو جانور تھے انہیں اس کے رواج کے ٹھکان کوں یہ سکھایا کہ سلیمان کی دوت و شوکت کا یہی علم باعث اور انکی اس ایک انگشتی تھی کہ جکی وہ تمام میں اس کی نایاب میں (اور نقش سلیمان اب تک ہی بنا ہوا ہے) اس طبع میں کہ یہ خود کو تو لہن دال دیا اور اس کفر یا کہ تعلیم و تعلم میں سرگرم ہوئے پھر سلیمان کے بعد ہر ایک کے لئے ہر سحر و ہر عمل سلیمان کی طرقت منسوب ہو گا جیسے فرماتا ہو کہ سلیمان سحر و کافر تہا بلکہ وہ شیاطین جادو لوگوں کو سکھاتے ہو اور اس

نفر شیاطین سے شیاطین اس میں تعلیم سحر ہی مراد ہو جادوین ممکن ہے یا ایک مانہ تو تعلیم سحر کا یہ تھا دوسرا وہ کہ جو بار و مار و کون کے عہد میں واقع ہوا۔

(۲) بار و مار و شوہر نازل ہونے کے شخص کو جیسا کہ انجیل میں مذکور ہے کہ تیرا اور نیک چلنی کی وجہ فرشتہ کہنی ہو گیا تھا (اور سبب وہ قرار ہے کہ جو حسین مکر کے لہر میں تھا اور حسن بھی ہی تھی) (بعض اوقات یہ کہیں کہیں بھی پڑتی ہے) تو یہاں تک کہ انکو اس کی کہنی کو اتھا اسے یہ کہنی ہو کہ بہانی خدا مکر و علم تہا ہی را شہر کے ہو یا کہ تم ایمان ثابت فرما دیا نہیں سکتے ہو نہ ایمان جا رہا گا مگر ایمان کی کیا پڑا کرتے ہو سکتے ہو یا نہ آتے ہو۔ پس ہر نازل ہو سحر ہر ارادہ خدا انکو اس



وَلَوْ أَقْنَمُ امْنًا وَاتَّقُوا لِلَّهِ خَيْرًا لَّوَقَّاهُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْفُوا أَسْرَارَنَا

اور اگر وہ ایمان لائے اور اللہ سے ڈرے ان کا اجر ان کے لئے بہتر تھا۔ اے مسلمانوں (نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے لفظ) اسرار نہ کہو

وَقْفُوا لَوْ أَنْظَرْنَا وَأَسْمَعُوا وَلَكِنْ أَفْرَجْنَا عَنْ آلِ الْيَمِّ مَا يُؤَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا لِلَّذِينَ كَانُوا

اور نظر نہ کہو اور سنو اور کافروں کو کہہ دیجئے والا عذاب ہے۔ اہل کتاب کے کافروں سے کہیں نہیں چاہئے کہ تمہارے رب کی طرف سے

أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصِرُ رَحْمَةً مِنْ تَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ مَا نَنْسِيهِ مِنَ الْمَنَةِ أَوْ نَنْسِيهِ

میرے کوئی بھی بات نازل ہو اور اسے تو اپنی رحمت سے جسکو چاہتا ہے منحوس کرتا ہے اور اسے بڑا فضل کرنا ہوا ہے ہم کسی بات کو منسوخ کرتے

نَا تَخِيْرُ مِنْهَا أَوْ مِمَّا ظَلَمْتَ اللَّهُ أَنْ تَكُنْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِي دُونِ اللَّهِ مِنْ رَحْمَةٍ وَلَا تَقْرَأُ

یا بھلاؤ زمین تو اس سے بہتر یا اس کی برابر کا بھی نہیں کیا تو نہیں جاننا کہ ہم چاہیں تو زمین کی آرزو بھی چاہیں تو آسمان کی آرزو بھی چاہیں تو کوئی شے ہر شے سے

فِي مَنَاسِكٍ مِنْهَا أَوْ مِمَّا ظَلَمْتَ اللَّهُ أَنْ تَكُنْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِي دُونِ اللَّهِ مِنْ رَحْمَةٍ وَلَا تَقْرَأُ

فہم میں ہر عالم میں کی قدرت عطا کی تھی نہ یہ کہ کتاب سال کی کی طرح انہر خدا سے ماہ و نازل کیا تھا وہ اسکی تعلیم دیا کرتے تھے۔ بعض مفسرین لفظ انزل سے یہ سمجھا

کودہ و فرشتے تھے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے اسکی کتاب کو سنا ہے کہ اسکی تعلیم دیا کرتے تھے۔ بعض مفسرین لفظ انزل سے یہ سمجھا

سجدہ کیا اور ہر شے سے اسم اعظم سے سیکھ لیا جس سے وہ تو آسمان پر چلی گئی اور یہ بابل کے کنوئیں میں آکر لگے ہیں دروہان آگ سے انکو عذاب کیا ہے ہر

کوئی اون کے پاس نہ دیکھتا تھا بلکہ اسکو پہنچتا تھا چنانچہ اسکو حضرت عبدالملک بن مروان کے پاس لے کر آیا تھا انہ۔ یہ سب تین لغو اور بڑبڑوں کی کہانیاں ہیں

مگر کہیں کہیں لکھ کر شرط انہم ان اوصیاء کو عمل کیا مصلحت سے وضع دفع میں بسبب فعل محذوف کسے کہ لو کے بعد فعل ہوئے تقدیرہ لودفع منہم انہم انہم انہم انہم انہم

لمنوبہ مبتدا موصوف من عند الصدق خبر خبر جملہ جوابی را عن فعل امر لیکن موضع نصب میں کہ یہ فعل لاقولوا کا یہ فعل لاین الخ فاعل لا المشرکین موضع

جو میں کہیں کہیں لکھ کر شرط انہم ان اوصیاء کو عمل کیا مصلحت سے وضع دفع میں بسبب فعل محذوف کسے کہ لو کے بعد فعل ہوئے تقدیرہ لودفع منہم انہم انہم انہم انہم

جملہ جواب شرط نہی موصوف من عند الصدق مبتدا و خبر خبر جملہ خبریہ ان کی من ولی میں من مذہب اور ولی موضع دفع میں یہ مبتدا ہے کہ لو کے بعد

اور تفسیر معطوف ہے لفظ ولی ہر اور من دون الصدق بطل ہوئے ولی سے محل نصب میں ہے والقدر بالکم من لی من دون الصدق

تفسیر خدا تعالیٰ کی جو انفعال میں یہ بیان فرما کر ارشاد فرمایا کہ اب یہی لکھ کر وقت باقی جو اگر وہ نبی آخر الزمان پر ایمان دینا چاہو کام کریں انکو آخرت میں بہت اجر ہے

۱۰۲ اسکے بعد مسلمانوں کو متنبہ کیا کہ یہ نبی کی حیثیت سے نہیں آئے بلکہ انکی صحبت اگر وہ یہ کہہ کر کہ یہ نبی کی حیثیت سے نہیں آئے بلکہ انکی صحبت اگر وہ یہ کہہ کر کہ یہ نبی کی حیثیت سے نہیں آئے







أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ

کیا تم ہی (ای مسلمانو) چاہتے ہو کہ اپنے پیغمبر سے سوال شروع کرو جیسا کہ اس سے پہلے موسیٰ سے سوال کئے گئے اور جو کوئی کفر کو ایمان کے بدلے میں  
فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۚ وَكَتَبْنَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا

لیوے تو وہ بہت سیدھے رستہ سے اکثر اہل کتاب تو یہ چاہتے ہیں کہ یہ طرح نکلوا ایمان لانے کے بعد

مَنْ عِنْدَ الْفِتْنَةِ مِمَّنْ تَبَعُوا وَاصْفَوْا الْحَقَّ فَأَعْقَبُوا وَاصْفَاءَ الْحَقِّ يَأْتِي اللَّهُ بِأَمْرٍ أَنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

کافر کر دیں اپنے حسد کی وجہ سے بعد اسکے کہ انہیں ظاہر ہو چکا تم معاف کرو اور جانے دو جب تک کہ اللہ اپنا حکم بھیجے اللہ ہر چیز پر قادر ہے

### ترکیب

اقم اس جگہ منقطع ہے والتقدیر بل انتریدون ان تسالوا کما میں کاف موضع نصب میں مصدر مخذوف کی صفت اسی

سوالا کما اور مصدر یہ سوال اسل یعنی وسط اسل ظرف فعل کا و دو فعل کثیر من اہل کتاب قائل تو مصدر یہ یردو تم

جملہ بتاویل مصدر مفعول کفاراً حال ہے کلم سے جو یردو تم میں ہے اور ممکن ہے کہ مفعول ثانی ہو کیلئے کہ یردو یعنی یہی ہے حسد

مفعول ہے قائل و دو سے یا یردو تم سے من عند الفتنہ کان کے متعلق ہو کر صفت ہوا حسدا کی +

### تفسیر

یہودی اہل اسلام کو طرح طرح کے شکوک و شبہات میں مبتلا کیا کرتے تھے تاکہ یہ لوگ دین سے برگشتہ ہو جاویں و راوہو ویکہ لکھو

آنحضرت علیہ السلام کی نبوت کا بشارات کتب انبیاء و معجزات سے یقین ہو چکا تھا مگر حسد کے اسے پھر یہ باتیں کرتے تھے جب بعض

سیدے سادے مسلمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے سیدے سوالات کرتے تھے کوئی یہ سمجھ کر کہ نسخ احکام تو

ہوتا ہی ہے یہ سوال کرتا کہ فلاں احکام قائم ہونے چاہیں و یہ احکام باعث مشقت ہیں اٹھ جانے چاہیں بعض چوتھے

تھے کہ اس حاملہ کے پیٹ میں بیٹا ہے یا بیٹی اور اسی قسم کے لغو اور محال باتوں کو پیش کرتے تھے اسلئے خدا تعالیٰ نے

مسلمانوں کو متنبہ کر دیا کہ کیا تم ہی اپنے رسول سے ایسے سوالات کیا چاہتے ہو کہ جیسے موسیٰ سے ان یہود بزرگوں نے

کر کے غضب آبی اپنے اوپر ڈھایا تھا سو تم ایسا نہ کرو کیونکہ یہ کفر ہے اور جو ایمان چھوڑ کر کفر میں پڑتا ہے وہ نجات اور حیات الہی

کے سیدھے رستہ سے بہکتا ہے اور یہ یہودی تو اپنے جلی حسد سے نکل کر کفر میں لایا چاہتے ہیں حالانکہ اسلام کا حق ہونا

انہیں ظاہر ہو چکا ہے۔ اس حسد کے مقابلہ میں تم ان سے حتی المقدور دگر گز کرو۔ یہاں تک کہ دنیا یا آخرت میں جو کچھ خدا

کی طرف سے انہیں عذاب مقرر ہے وہ نازل ہو جاوے +



وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقْلِدُ مَوَالٍ نَفْسِكُمْ تَحْتَ خَدِّ قَائِدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ مَأْمَرُهُ لَصَبِيرٌ

اور نماز پڑھا کرو اور زکوٰۃ دیا کرو اور جو کچھ تم اپنی مالا کے پیچھے لے آگے بھیج گے تو اسکو خدا کے ہاں پاؤ گے بیشک سر ہمارے کام دیکھ رہا ہے

### ترکیب

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ جملہ انشاء مطوف ہے قاعدا پر دما نقد موالین مائثر طریق من خبر بیان ہے ماکا یہ سب جملہ شرط تجد وہ الخ جواب شرط

### تفسیر

یعنی تم کسی مشکوک و متوسّی کے بہکانے میں نہ آؤ ایمان پر ثابت قدم رہ کر عالم آخرت کے لئے کہ جہاں تمکو ہمیشہ رہنا ہے روح کو منور کرو و بدنی عبادتوں میں سب سے اعلیٰ نماز ہے اسکو ادا کرنے میں اور مالی عبادت سے یہی غافل نہ ہو زکوٰۃ دو اور علاوہ اسکے ہر قسم کی نیکی اور خلق خدا سے پہلانی اور اپنے بیگانوں کے ساتھ نیک سلوک جو کچھ کرو گے وہ ضائع نہ جائیگا انسان کے سب اعمال عالم مثالی میں موجود رہتے ہیں مرنیکے بعد سبکو وہاں جا کر ضرور پادیا گیا کسی عمل کی جزا سے خدا غافل نہیں تم جو کچھ کر رہے ہو وہ سب دیکھ رہا ہے

### قوائد

(۱) ام تردون سے لیکر ان اللہ بالتقوا بصیر تک ایک مضمون متصل تھا۔ اسکا اصل شان نزول تو یہ ہی ہے کہ جو ہمیں بیان کیا کہ لوگ یہودیوں کے بہکانے سے آنحضرت علیہ السلام سے بجا سوالات کرتے تھے جن میں نفع دنیا نہ نفع آخرت بلکہ ضرر ایمان تھا اسلئے منع کرو یا گیا مگر بعض مفسرین ان تسکون کے متعلق مختلف روایتیں بیان کی ہیں ابن عباس۔ اور مجاہد فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن امیہ مخزومی نے مع چند قریش حضرت کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ کہا کہ ہم آپ پر جب ایمان لائیں گے کہ آپ ہمارے لئے مکہ کے جنگ پہاڑوں سے چشمہ جاری کر دیں یا وہاں کوئی انگور یا کھجور کا باغ پیدا ہو جاوے یا کوئی سنہری گہریا آپ سیر ہی لگا کر آسمان میں چڑھ جاویں یا ہمیں کوئی خدا کی کتاب ترے کہ جس میں یوں لکھا ہو کہ اے عبداللہ تو محمد پر ایمان لا اور اقصم او جانی اور ابی سلمہ کہتے ہیں کہ یہ خطاب بل سلام کے ان لوگوں سے ہے کہ جو بجا سوالات کرتے تھے اور یہی صحیح ہے۔

(۲) حسد کیبکی نعمت خدا و کار زوال چاہنا ہے خواہ وہ نعمت اپنے لئے چاہئے جیسا کہ کہہ کا باغ یا مکان یا روپیہ یا عورت اپنے لئے چاہے یا اپنے لئے بچا ہے اور یہ حسد حرام ہے اس آیت دیگر آیات احادیث یہ وہ مرض ہے کہ جو انسان کی تمام برائیوں کا سرچشمہ اور نیکیوں کا چلا نیوالا نگارہ ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ حسد نیکیوں کو سطح جلاتا ہے کہ سطح آگ لگ کر دیو کو ابلیس کی اسی مرض نے ہلاک کیا تھا اور عجب طے حلال ہے وہ یہ کہ کسی برائی تو بچا ہے مگر خدا سے اسطرح کی نعمت اپنے لئے یہی مانگے اور اسکو مننا فتنہ ہی کہتے ہیں۔ اور اس پر بھی مجازاً کہی اطلاق حسد ہوتا ہے جیسا کہ صحیحین میں لاکھذا لانی الثمن رجل آتاه اللہ مالاً الحدیث (۳) یہاں یہ معلوم ہوا کہ جن باتوں سے مسلمانوں کے عقائد میں شبہ پڑے ان کا سننا



وَقَالُوا لَنَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِنْ لَّمْ يَكُنْ هَٰذَا هُوَ الْوَعْدُ ۚ تِلْكَ اَمْثَلُ مَا يُصَدِّقُونَ ۚ تِلْكَ اَمْثَلُ مَا يُصَدِّقُونَ ۚ تِلْكَ اَمْثَلُ مَا يُصَدِّقُونَ ۚ

اور کہتے ہیں (اے کتاب) کہ جو یہود یا نصاریٰ کے اور کوئی ہرگز جنت میں داخل نہ ہوگا۔ یہ تو انکے دھوکے سے ہیں تو (اے محمد) انکو یہ کہہ کر تم اس بات میں اپنی دلیل لاؤ اگر سچ ہو

بَلَىٰ مَرَدُّكُمْ اِلَيْهِمْ وَلِلّٰهِ وَالْحُسْنُ ۚ فَلَا اَجْرَ عَلَيْهِمْ ذِكْرُكُمْ ۚ وَلَا تَحْزَنُ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ تَوَّانًا ۚ وَقَالَتِ الْيَهُودُ

بلکہ جیسے انکو مانتے اپنا منہ چکا یا اور وہ ہونے کی گرنوالا تو اسیکے لئے ہے اسکا بدلہ انکے رب کے ان روز انہر کہہ خوف ہوگا اور نہ وہ ٹھکریں گے اور جو منہ کہا کہ یہاں کسی اور نہیں

كَيْسَتِ الْمَصْرُوعَةُ ۚ وَقَالَتِ الْمَسِيحُ الْيَهُودُ عَلٰى شَرِّ مَا يَتْلُو الْكِتَابَ ۚ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَوْلَا زَعْنُوهُمْ ۚ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَوْلَا زَعْنُوهُمْ ۚ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَوْلَا زَعْنُوهُمْ ۚ

اور عیسائیوں نے کہا کہ یہ کسی اور نہیں حالانکہ وہ سب کتاب ہی پڑھتے ہیں اس طرح کہی تھی ہے مگر انکی سی بنا۔ یہاں یہ سارا زمین فصد کرو دیکھا جس امر میں وہ اختلاف کر رہے ہیں

ہی حرام ہے اس بنا پر استورات کا پاور یوں کے مدارس میں تعلیم کے لئے جانا اور انکے مدارس کی ملازمت کرنا یا انکی

ان امور میں عانت کرنا حرام ہے بلکہ تبدیل کفر بالا ایمان اور یہی حال دیگر مذاہب کا ہے۔ نفوذ بالبدنہ۔

### ترکیب

وَقَالُوا اَفَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ اِنْ لَّمْ يَكُنْ هَٰذَا هُوَ الْوَعْدُ ۚ تِلْكَ اَمْثَلُ مَا يُصَدِّقُونَ ۚ

رفع میں ہے بسبب بدخل کے ہو جمع ہائیک کی ہے جیسا کہ مائدہ کی عود۔ بعض کہتے ہیں کہ اس جمع کا مفرد نہیں فیہ ما فیہ نصاریٰ

جمع نصران کی ہے جیسا کہ سکارنی سکوران کی تلمک مبتدا انہم خبر قیل فعل انت ضمیر انوا امر حاضر معروف محفل لام لضمیر تانا

بیانی مہانہ مثل رامی مرامی مرامانہ و لا تو مثل اموا و اصل سکی ہا تو بھی تفسیل ہوگی برہان مضاف کم مضاف الیہ مجبوس

مفعول ہوا ہا تو اکا پھر یہ سب جملہ مفعول ہوا قل کا من شرطیہ اسلم فعل ضمیر ہوا ج من کی طرف وہ فاعل ذی الحال جہ مفعول لہ

متعلق فعل وہو حسن جملہ اسمیہ حال یہ تمام جملہ شرط فلہ اجرہ الخ تمام جملہ اسمیہ جواب شرط و قالت فعل الیہ و فاعل لیسیت ان نصاریٰ الخ

جملہ کا مفعول قیل علیہ قالت نصاریٰ الخ وہم یقولون الخ جملہ خبریہ حال ہے قالت سے کذا کاف موضع نصب میں ہے کیونکہ صفت سے مصدقہ

مخذوف کی مثل قولہم یا بدل ہے محل کاف سے یا مفعول ہے لا یطمون کا +

### نفسیہ

پہلی آیتوں میں مذکور تھا کہ اہل کتاب لی آرزو کرتے ہیں کہ کبھی طرح ٹکوپہ کفر میں مبتلا کر دیں اور اسی لئے تمہارے دل میں

شکوہ و شبہات ڈالتے ہیں اور ان شبہات کو خدا تعالیٰ نے زایل کرو دیا تھا اسکے بعد اہل اسکے ایک ورکر و فریب زائل کرتا

یعنی وہ تمہارے کافر کرنے کے لئے اسلی اپنی اس لی آرزو پورا کرنے کے واسطے یہ بھی کہتے ہیں کہ جنت ہمارا حصہ ہے چنانچہ ہماری

یہود نے مسلمانوں سے یہ کہہ کر تم ہزار عبادت کرو کیسے ہی نیک و موحد بنجاؤ مگر جنت میں سوا یہود کے اور کوئی نہیں جائیگا



اور بخران کے عیسائیوں نے کہا کہ حیات ابدی اور جنت حقیقی وہ خاص عیدائیموں کا حصہ ہے بغیر اسکے کوئی حصہ نہیں ہے۔ خدا اور خدا کا بیٹا اور تمام گناہوں کا کفار و کجیہ کسی نجات نہ بائیکاٹ تلی اور روح کو اطمینان ہی مذہب میں حاصل ہوتا ہے (جیسا کہ اہل کفر کے باور ہی یہی کہا کرتے ہیں۔ اور جب دلائل سے عاجز ہو جاتے ہیں تو سیدہ سادہ سے لوگوں کو ایسی ابلہ فریب باتوں سے پرچایا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ انکی اس لیل پوچھ کو بھی روک رہا ہے کہ یہ تو تمہارے دلوں کے خیالات خام ہیں اگر سچ ہو تو کوئی قوی دلیل لاؤ بلکہ نجات ابدی اور جنت کا مستحق ہونا خدا کی فرمانبرداری اور نیکو کاری پر منحصر ہے (سو یہ بات مذہب اسلام میں منحصر ہے جسکے نام میں فرمانبرداری پڑی ہے کسی نبی اور کسی کتاب الہامی سے اور کسی حکم الہی سے اسکو انکار نہیں) اور صرف تمہارے مقابلہ ہی میں ہے مسلمانو! یہ لوگ ایسی باتیں نہیں بناتے بلکہ باہم ہی ایک دوسر کو یہی کہتا ہے چنانچہ یہود کہتے ہیں کہ نصاریٰ سراسر بددعا ہیں اور نصاریٰ یہود کو سراسر بددعا بتاتے ہیں اور لطف یہ کہ دونوں ایک کتاب کے مقرر اور اسکو پڑھتے ہیں۔ یہی تو رات و صبح انبیاء و پیغمبر علیہ السلام نے نصاریٰ اور اختلاف اور یہ خیالات کچھ انہیں میں نہیں بلکہ ان سے بیشتر عریکات پرست جو جاہل تھے وہ یہی کہا کرتے تھے کہ بغیر فلاں بت کی نذر دنیا کے انسانکی نجات و رضاء حاجات نہیں ہو سکتی ہیں حق مذہب کے قہر سے اور دیگر مذہب سے ہر گز و پوچھ جائے لاکھ لاکھ گناہ ہونا تو تمام عقلاء کے نزدیک متفق علیہ ہے ہر کیا انکے خیالات دین حق میں کچھ فرق اسکیا جو اسطرح انکے یہ وہ خیالات ہیں قیامت کو ہم ان میں پ فیصلہ کر دیں گے کہ کون حق پر اور کون ناحق پر تھا۔

### مستحقات

(۱) جبکہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کے جوئے و دعویٰ کو رد کیا اور اس پر دلیل طلب کی تو یہ کہہ سکے تھے کہ محمد ہی خاص کر جنت میں جاویں گے مگر یہ کہہ سکتا تھا کہ ہمارا ہی یہ دعویٰ بلا دلیل ہے ہر شخص کی جنت و مذہب کے مقابلہ میں تو مذہب کو غلط سمجھا کرتا ہے۔ بلکہ ایک ایسی بات کہ جسکا کوئی بھی اہل عقل انکار نہیں کر سکتا اور جسکو ہر ملک و سر مذہب کے لوگ بالاتفاق ملتے ہیں وہ یہ کہ نجات خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری اور نیکو کاری پر منحصر ہے جسکو کہ اسلام ہی کہتے ہیں ایمان عرب و عجم ہندو عیسائی یہود کی کچھ خصوصیت نہیں کہلے کہ خدا تمام عالم کا خدا ہے اسکو اپنے سب نیک و فرمانبردار بندوں سے مساوی تعلق ہے اور خدایا سول محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کی تمام ہدایتوں کا ہی اصل اصول ہے پس جو شخص تعصب قومی یا تعلقہ دینی سے اس کتاب و دینی کو نہیں ماننا وہ ہرگز مستحق نجات نہیں جب اور کوئی مستحق نجات نہیں تو انکا انحصار باطل ہو کر اسکا انحصار صحیح ہو گیا لازم کے ثبوت سے ملزوم کا ثبوت کر دیا۔

(۲) اسلام لغت میں چپکنے اور مطیع ہونے کو کہتے ہیں اور جہانِ یادہ اطاعت اور فرمانبرداری مطلوب ہوتی ہے تو مومن چپکا یا ہر جہاں تابوئے ہیں اور چونکہ مذہب اسلام میں خدا تعالیٰ کی عید فرمانبرداری ہے جان اور مال سے تو اسلئے اس مذہب کا



وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسِعَتْ فِيهَا أَوْلِيَاءُكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا

اور اس سے بڑا کون ظالم ہے جس نے مسجدوں میں اس کے نام لینے کی ممانعت کر دی اور ان کے اہل بیت میں کوشش کی انکو تو ہی لائق تھا کہ ان میں داخل ہوتے

الْآخِافِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ

ہوئے جلتے انکو دنیا میں رسوائی ہے اور انکو آخرت میں بڑا عذاب ہے

نام ہی اسلام قرار پایا۔ (مسم) یہود و نصاریٰ جو تکبر یہ دعویٰ کرتے تھے کہ ہمارے سوا اور کوئی جنت کا مستحق نہیں تو انکو زمین صرف یہ نہ فرمایا کہ اور لوگ یہی جنت میں جاویں گے یا خاص اور ہی داخل ہونگے بلکہ جنکے اوصاف ہوں گے اسلام یعنی ایمان و احسان یعنی ہر قسم کے نیک عمل اور خدا سے ارباب قلبی (وہ صرف جنت میں داخل ہوں گے بلکہ انہوں میں سے کہ آئندہ وہاں سے نکلنے اور کسی مصیبت مرض و افلاس موت وغیرہ سے انکو کوئی خوف نہ ہوگا و لاہم یخزنون اور نہ پھیلی باتوں نہ ہو انکو کسی کوئی غم ہوگا نہ رنج و اس آویگا۔ دو باتوں کے مقابلہ میں دو باتیں ذکر کر کے پوری تسلی بخشدی ہمارے عیسائیوں اب غور کرو اس کلام ربانی سے سچی تسلی اور حقیقی اطمینان قلب حاصل ہوتا ہے یا پوچھو اس کے تراشے ہوئے اس مسئلہ سے کہ شریعت سے تم آزاد ہو گئے جو چاہو کرو۔ سب گناہ حضرت مسیح اہلکار لگتے ہیں یہ بات تو نفس کو شتر ہے ہمارا کرنا کہ حق میں شیطان کے فسوس کا بڑھ کر ہے معاذ اللہ خدا اور الہام کی بہتان نہیں +

### ترکیب

اس استفہامیہ الکاریہ محل رفع میں ہے بسبب مبتدا ہونیکے اور اظہار اسکی خبر ہے یعنی اس کوئی زیادہ ظالم نہیں جس میں سن نکرہ موصوفہ یا بمعنی الذی ہے۔ اُن بذکر موضع نصب میں ہے اسلئے کہ بہر مساجد مفعول منع سے بدل لاشمال ہی تقدیرہ ذکر اسمہ فیہا خبر اب بمعنی تخریب اور انک مبتدا یا کان ثم انجم جملہ اسکی خبر الا خافین حال سے ضمیر یہ غلو ہا سے +

پہلی آیت میں ذکر تھا کہ اس قسم کی باتیں (کہ ہم ہی جنت میں جاویں گے) مشرکین عرب ہی کہتے ہیں کہ جنکو اہل کتاب بھی بدتر سمجھتے تھے اس آیت میں مشرکین عرب کے اور ضمنا یہود و وہ حالات بیان کر دئے کہ جن کو یہی معلوم ہو جاتے کہ یہ کام اہل جنت کے نہیں تقریرہ لے اہل کتاب جنت کے لئے جس طرح تم دعویٰ کرتے ہو یہی طرح مشرکین عرب ہی کرتے ہیں کہ جب کا فعل شنیع یہ ہے کہ وہ اس کے بندوں کو اسکی مسجدوں (مسجد الحرام) اور مسجد البکیرہ اور کرا اور اسکے اطراف میں وہ مقامات کو جو اہل اسلام نے عبادت کے لئے خاص کئے تھے خدا کا نام لے نہیں دیتے بلکہ اونکی بربادی اور بے روشی میں کوشش کرتے ہیں اور چلا کوڑھانے سے چنانچہ ایسے چوتروں کو اکھڑا دیتے تھے اور مسجد حرام میں جب اسکا نام لینے کی ممانعت کر دی تو انکی ہی



وَاللَّهُ الْمُسِرُّوْنَ وَالْغَرِبُ فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا فَنُصْرَةَ اللَّهِ إِلَيْهِ فَنَصْرَتُهُ أَشَدُّ بِأَعْيُنِ النَّاسِ وَلِلَّهِ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ وَاللَّهُ يَخْتَارُ

اور خدا ہی کے لئے ہے شرق اور مغرب سو ہم صبرِ مٹھ کر وگے وہیں خدا کا منہ ہے (یعنی واضح ہے) انوارِ ساح اور دانہ اور بو جو خدا نے بنالیا ہی بیٹا وہ پاک ہے بلکہ مسکاک ہے

فَإِنِ السَّمُودِ وَالْأَرْضِ وَقَدْ أَقْبَضَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ .

جو کچھ کہ آسمانوں و زمین میں، سب کفرانہ و اہلین بدکارنہ والا ہو آسمانوں و زمین کی۔ اور جب کرنا چاہتا ہو کوئی کام تو اس کو یہی کہتا ہو کہ ہو پس ہو جاتا ہے۔

بربادی میں کوشش کی اور یہ مکانات تو اس قابل ہیں کہ وہ ان ادب و رخصت سے جانا چاہئے سو ایسے لوگوں پر ہلکے کون ظالم ہے ؟ اور جس حال میں کہ تم ان مشرکین و عجمی مددگار ہو اور ان مسلمانوں سے اسلئے کہینہ رکھتے ہو کہ وہ خاص اللہ کا نام لیتے اور اسکی عبادت کرنے میں قوت مہی اُنکے منکر حال ہو تو ایسے لوگوں کو تو دنیا میں رسوائی اور آخرت میں عذاب عظیم ملتا ہے ۔

نہ کہ حجت پیر اس حال پر یہ دعویٰ کہ ہمیں حجت میں جاوین گے۔ باین خواری توقع ملک داری ایکیبار بنی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد الحرام میں نماز پڑھتے ہیں ابو جہل نے گے میں چکا ڈالکر یہاں تک کہینچا کہ حضرت کی آنکھیں باہر کو نکل گئیں۔ ایک بار کفار نے نماز

پڑھتے مین حضرت پر مرده اونٹ کی ناپاک انٹریاں وراو چڑھی ڈال دی۔ ایک بار ایلو ورا کو خانہ کعبہ کے پاس لیا مالا کو لوٹو مین سر سے پاؤں تک نگین ہو گئے۔ حضرت ابو بکر کے چوترا کو جبہ عبادت کرتے اور قرآن پڑھتے تھے تو ڈالا۔ ایک بار جب

انحضرت علیہ الصلوہ والسلام مدینہ سے عمرہ کے لئے مکہ میں آئے تو مشرکین مکہ نے بمقام حدیبیہ آپ کو روک دیا یہ سیطرح ہزاروں ستم کے خدا پرستوں کو ستایا اور اب بھی کہیں کہیں لوگ ستائے اذان یعنی اسکا نام پکار کر لینے سے منع کرتے ہیں اُسکی عبادت کا

کو ڈالتے ہیں لیکن جو ایسا کرتا ہے اُسکو خدا دنیا میں ہی ذلیل و رسوا کرتا ہے جیسا کہ مشرکین عرب اور اُنکے معین مددگار پہو  
نصاری کو کیا اور مکی قدیم سلطنتوں کے تخت اُلٹ دئے ان مظلوموں کو روپی زمین کا حکم دیا آخرت میں بجا جنت کے

چشم بین جلالت حق است خدا پرستون کا ستانا چنانچہ ما آگینہ ایم شوم از شکست نیز آزار یابد آنکه بود در شکست ما  
شکر کیب

لے خبر مقدم المشرق والمغرب مبتداء موخر جملہ متعلقہ ہوا قایما شرط تو لو ان مجزوم ہے بشرط ثم وجہ اللہ جملہ اسمیہ خبریہ جواب شرط  
الہد اسم ان واسع خبر موصوف علیہ صفت جملہ متعلقہ۔ وقالوا فعل ہم ضمیر فاعل اتخذ فعل الہد فاعل ولد المفعول بہ جملہ مکرر مفعول  
ہوا احوالہ جملہ معترضہ بدیع معنی مسبب مضاف السموات والارض مضاف الیہ مجموعہ خبر مبتداء محذوف کی اسے ہو واذا قضی الخ  
شرط فانما یقول الخ جواب شرط۔

پہلی آیت میں ذکر تھا کہ مشرکین باوجود دعویٰ نجات خاصہ کے خدا کی مساجدوں کو برباد کرتے ہیں اس جگہ یہ بات کہو لدی کہ اُنکے



برباد کرنے سے خدا کی عبادت کا سلسلہ منقطع نہیں ہو سکتا کیونکہ تمام مشرق و مغرب خدا کے لئے ہے جد ہر جا ہو موہنہ کر کے اور جس جگہ میں بیٹھ کر عبادت کرو گے وہیں خدا تعالیٰ حاضر و ناظر موجود ہے (اسلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا میرے لئے تمام روئی زمین کو مسجد کر دیا یعنی عبادت کی کوئی جگہ خاص جس طرح کہ اور امتوں کے لئے بھی نہی (مشکوۃ) خدا تعالیٰ وسیع ہے اور ہر بات جانتا ہے۔

مفسرین کے اسکے شان نزول میں اور بھی اقوال ہیں چنانچہ عبداللہ بن عاصم نے روایت کیا ہے کہ ہم جہاد میں ایک ندھیری رات میں آنحضرتؐ کے ساتھ نماز میں مشغول ہوئے اندھیرے کی وجہ سے قبلہ نہ معلوم ہوا کسی نے کسی طرف کسی طرف منہ کر کے نماز پڑھی پھر صبح کو معلوم ہوا کہ قبلہ رخ نماز پڑھی گئی اور ہم یہ بات آنحضرتؐ سے ذکر کی تو یہ آیت نازل ہوئی کہ مشرق و مغرب سب خدا کے لئے ہر طرف میں اسکا جلوہ ہے ایسے عوارض میں تعلق جہت کچھ شرط نہیں (تفسیر کبیر) ترمذی اور ابن ماجہ بھی ایسا ہی مضمون نقل کیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نماز سفر کے لئے یہ آیت نازل ہوئی کہ سفر میں جو شخص سواری میں بیٹھ کر نوافل پڑھنا چاہے اور اسکی سواری کا منہ قبلہ کی طرف نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اسی طرف موہنہ کیسے نماز پڑھے اسکو بھی ترمذی اور نسائی اور ابن حاتم نے روایت کیا ہے ابن عباس اور مجاہد اور حسن وقتادہ وغیرہ ہم فرماتے ہیں کہ اسکے نازل ہونیکا یہ سبب ہوا تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت المقدس کی طرف سے خانہ کعبہ کی طرف موہنہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم ہوا تو چونکہ طعن کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ ہر طرف اسی کا جلوہ ہے اور مشرق و مغرب سب کا ہے کچھ وہ مجسم نہیں کہ مشرق کی طرف ہے یا مغرب کی طرف یا جنوب یا شمال کی طرف۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ آیت تحویل قبلہ کے لئے تہدید ہے جسکا بیان آگے آتا ہے +

پھر اور بھی ان مدعیوں کے لغو اعتقاد بیان فرما کر انکو شرما تا ہے کہ ان مدعیوں نے یہ بھی اعتقاد کر رکھا ہے کہ خدا نے بیٹا جٹا ہی اگرچہ تمام یہود اسکے قائل نہیں اور نہ تھے مگر مدینہ کے یہود میں سے کعب بن اشرف اور کعب بن سعد اور وہب بن ہذیل کہتے تھے کہ عزیر علیہ السلام خدا کے بیٹے ہیں (وقالت اليهود عزیر بن اللہ) اور نصاریٰ تو بائستنا چند فریق تمام کلدیا حضرت مسیح علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے اور اب یہی اس نخل اعتقاد کو موجب نجات جانتے ہیں اور پولوس نے اسکا رواج دیا ہے اس پولوس اور اسکے شاگردوں کی کتابوں میں کہ جنکو صیائی انجیل اور کلام خدا کہہ کر دل خوش کرتے ہیں یہ کفر اب تک موجود ہے اور عرب کے مشرک فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے (الکلم الذکر وللاشی)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ امن بات سے پاک ہے مگر وہ عقل کے اندھے اسقدر کہنے سے کباب میں عقیدہ باز آسکتے تھے اسلئے اسکے بعد اسکے بطلان پر ایک برہان قاطع اس طرح سے قائم کی کہ جسکو حکماء فلاسفہ بھی سمجھ سکیں اور عرب کے اور دیگر ملکوں کے آن پڑے بھی سمجھ کر اس خیال سے باز آویں۔ برہان عامی کی تقریر یہ ہے (۱) باب بیٹے ہیں مجاہدین ثلث



ضرور ہے لائق بیٹے تو باپ کے کمالات و صفات میں برابر حصہ دار ہوتے ہیں اور نالائق کم اور خدا تعالیٰ میں تین باتیں سب کے نزدیک مسلم الثبوت ہیں اول آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا جو بدیع السموات والارض میں مذکور ہے دوم اس کے احکام و حکم کی کاہر چیز پر نافذ ہونا ہر بات پر قادر و متقل ہونا جو اذوقضیٰ امر افانما یقول کہ کن فیکون سے سمجھا جاتا ہے سوم مخلوقات میں سے ہر ایک چیز کا اسکے آگے سخر ہونا جو کل لہ قانتوں میں مذکور ہے حالانکہ یہ تینوں باتیں اسکے سوا کسی میں ہی نہیں پائی جاتیں حضرت مسیح اور عزیر اور فرشتوں نے آسمان و زمین تو کیا ایک پہاڑ کے پتھر کو بھی پیدا نہیں کیا اور ہر بات پر انکی قدرت نہی خود حضرت مسیح بقول نصاریٰ دار پر کہنے جانے کے وقت کس آفراری کے ساتھ چلائے رہے مگر مخالفوں سے نجات نہ پاسکے اس طرح عزیر تخت نصر کا کچھ نکر سکے اور ایران کے بادشاہوں کی مدد و حکم بغیر بیت المقدس کی مرست نہ کر سکے یہی حال فرشتوں کا ہے اور اس طرح عالم کی ہر چیز انکے آگے سخر نہیں وہ اپنے ہی وجود اور عدم اور صحت و مرض پر حکمران نہیں یا یوں کہو۔

(۳) عالم میں دو قسم کے تصرفات ہیں ایک یہ کہ ابتدائے کسی چیز کا پیدا کرنا سو یہ کامل تصرف ہے یا پیدا کی ہوئی چیزوں میں الٹا یہ کر کے ایک نئی صورت پیدا کر دینا یہ تصرف ناقص ہے۔ اگر بغور دیکھا جاوے تو یہ دونوں تصرف خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہیں اول میں کیونکہ یہی حصہ نہیں مگر دوسری قسم میں کیونکہ مشابہت سی پائی جاتی ہے جیسا کہ شمار اور پیمائشوں اور لکڑیوں میں تصرف کر کے ایک مکان یا تخت بنا دیتا ہے یا کھارسی اور گارسے میں تصرف کر کے عمدہ عمدہ برتن اور موٹین بناتا ہے اور باپ اور بیٹے میں جو کچھ تصرف ہے تو از قسم ثانی ہے بلکہ وہ بھی از حد ناقص کس لئے گا بکا صرف یہی کام ہے کہ وہ بچہ کی مان کے رحم میں مہنی ڈالتا ہے جس سے بچہ تدریج بچہ پیدا ہوتا ہے سو جب کو اول اور دوم قسم کی قدرت کا مدہ حاصل ہو وہ اس تیسری قسم ارذل کی طرف کیونکہ محتاج ہونے لگا وہ تو بدیع السموات والارض ہے کہ ہر ایک آسمان و زمین کو ابتدا سے پیدا کر دیا (۴) علاوہ اسکے جو کوئی بیٹے کا خوشگوار ہوتا ہے تو دوبات کے لئے ایک بیکہ کوئی ہمسکا اپنا اور حکم بردار ہو سولانی السموات والارض کل لہ قانتون آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے اسکی مخلوق و مملوک ہے بیٹا تو مخلوق و مملوک ہی نہیں ہوتا اور ہر چیز اسکی فرمانبردار اور اسکے آگے سخر ہے ہر ایک ڈو یا دسٹل پانچ کو بیٹا بنا کر فرمانبردار کرنا کیا فائدہ؟ وہم یہ کہ بوقت ضرورت کام آویں اور اسکی پیری میں اسکا نائب بن کر کام کیا کرے سو یہ بھی نہیں کس لئے کہ بدیع السموات والارض ہے ایسا قادر قدیم ہے کہ آسمانوں اور زمین کو پیدا کر دیا اسکو ضرورت اور پیری کب لاحق ہو سکتی ہے وہ ازلی ابدی ہے اس ضعف و ناتوانی کا کیا دخل ہے اور نائب بنا کر اسکو کام لینے کی کیا حاجت ہے اذاقضیٰ امر افانما یقول کہ کن فیکون اسکے حکم سے فوراً ہر چیز موجود ہو جاتی ہے اور یہاں خاصی کی یہ تقریر ہے۔ یہ مقدمہ بدیہی ہے کہ ولد اور والدین مجاہست ضرور ہے اور خدا کے لئے اگر کوئی ولد ہو تو مجاہست لازم آوے اور یہ محال ہے تو ولد کا ہونا ہی محال ہے۔ مجاہست کا محال ہونا اس طرح ہے کہ جب یہ چیز یا ہم



ہم جس ہونے میں تو انہیں ایک فصل میں ہی ضرور ہوتی ہے تو ہر ایک کے لئے دو جزو حقیقت قرار پاویں گے ایک جس اور دوسری فصل اور جو مرکب ہوتا ہے تو حادث ہوتا ہے پس خداوند تعالیٰ کا حادث ہونا ثابت ہو جاویگا۔ اور یہ محال ہے خدا تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں اس دلیل کے دوسرے مقدمہ کے بطلان پر ایسے مجاہد کے بطلان پر اس آیت میں اشارہ کیا کہ مافی السموات والارض کل لقائتوں کہ خدا کی ہر چیز مملوک و مخلوق و مخرب ہے پھر اس کا ہم جس کو اس پھر اس آیت میں سموات والارض میں اور یہی مہانت کلی بیان کر دی کہ کوئی مافی السموات والارض سے یہ نہ سمجھے کہ خود آسمان زمین قدیم اور واجب الوجود ہوں بلکہ یہ آسمان زمین اور جو کچھ ان کے اندر ہے سب حادث اور ممکن ہے سب کا وہ خالق ہے پس کیا کیسی اور مجاہد کیسی اسکے بعد صفات میں ہی تفاوت صریح بیان کر دیا وہ یہ کہ اذ قضی امر انا نقول کہ کن فیکون کہ اسکو یہ قدر ہے کہ جو کسی دوسرے میں نہیں ہے جب کہ کہنا ہے اسی وقت وہ چیز پیدا ہو جاتی ہے۔ حاصل اس آیت اور یہی دلائل نفی ولایت پر متبذ ہو سکے ہیں مگر بیان رد و خرافوں کی سہولت و فہم پر نظر کر کے اسقدر پر بس کرتا ہوں۔

## قواند

(۱) بعض عیسائی جب ان دلائل سے عاجز ہو جاتے ہیں تو لاچار ہو کر ایک وحیدہ کرتے ہیں وہ یہ کہ ہماری مراد بڑے ہونے سے اس قسم کا بیٹا نہیں یعنی اسکے حقیقی معنی مراد نہیں مسلمان حقیقی معنی خیال کر کے اعتراضات کرتے ہیں مگر جب اسے یہ یاد کیا جاتا ہے کہ آیا مجازی معنی لیتے ہو یا کچھ اور اول شق میں تو اسکے معنی محبوب اور معزز کے ہیں تو ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت اور یہی انبیاء پر بائبل میں لفظ ابن اس معنی میں بولا گیا اور بائبل و بائبل محمدیہ میں اسکی مخالفت کی گئی ہے اور اگر کچھ اور مراد ہے تو اسکو بیان کر دے مگر الوہیت میں شریک کر دے تو پھر انہیں لائل سے روکیا جاوے گا کہ اسے کہہ دے کہ وہ انہیں کو بعض دوسری لاچار ہو کر یہ کہہ دیتے ہیں کہ یہ ہر آئی ہے ہم اسکو بیان نہیں کر سکتے جیسا کہ تمہاری ان آیات مشابہات گریہ ہی حذر بہ تراز گاہ ہے کہ ہم آیت مشابہات ایک خاص معنی تجویز کر کے اسکے ماننے کو باعث نجات تو نہیں کہتے بلکہ جملہ تسلیم کرنے پر بس گئے ہیں اور تم لفظ ابن اور اب کی نسبت یسا نہیں کرتے بلکہ اسکے معنی باپ بیٹا و فرادیکر سب سمجھاتے اور اسکو موجب نجات ٹھہراتے ہو پھر اس پر فاس کرنا بڑی غلطی ہے فی الحقیقت یہاں لفظ حقیقہ ہے کہ جس سے ہر شخص کو متفرط طبعی ہے اسلئے آجکل یورپ میں لاکھوں دجی اس عقیدہ بلکہ مذہب نصرانی سے نفرت کر کے کچھ سلام کی طرف اور کچھ النجا و کی طرف اٹل ہوتے چلے جاتے ہیں صرف پادری اور مشن کے ملازم باجہاد لوح عیسائی ہیں جو اسکو مانتے ہیں واللہ بہادی و بیدہ از مہ المقاصد والبیادی (۲) ابلع نعت میں ایسی چیز پیدا کرنے کو کہتے ہیں کہ جو نئی ہو اور اسی پر عت سے یعنی دین میں کوئی نئی بات نکالنا اور اسی لئے قرآن میں ماکثت بدعا میں لے کر آنا کہ میں انوکھا رول



وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنْزِيلًا أَيْ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ

اور علیہم کہتے ہیں کہ کیوں نہیں ہم سے کلام کرنا اللہ یا کیوں ہم پر اس کوئی آیت نہیں آتی۔ اس طرح کہہ چکے ہیں انہی پہلے عمر انہیں کی سی بات۔ یکساں ہو گئے  
قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ اِنَّا ارْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحَابِ الْجَنَّةِ ۝  
انکے دل۔ ہم نے بیان کر دیں آیتیں یقین والوں کے لئے۔ مجھے مجھے کو دین حق دیکر خوشی اور ڈرنا کو سہا ہے۔ اور مجھ سے کچھ پرسش نہیں فرخیون کی

نہیں ہوں اسکا جو مبعیہ السموات الخ کہا موجود السموات نہ کہا اس میں یہ اشارہ ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کو بغیر باپ کے اور آدم کو بے  
ان باپ کے اس نے پیدا کیا تو اس وجہ سے وہ خدا کے بیٹے نہیں ہو سکتے خدائی نبی اور طرح طرح کی چیزوں کا پیدا کرنے والا ہے

### ترکیب

قال فعل الذین موصول لا یعلمون صلیہ مجموعہ فاعل لولا کلمۃ تخصیض یکلما اللہ جملہ معطوف علیہ او تاتینا آیه معطوف مجموعہ مقولہ ہوا  
قال فعل الذین من قبلہم صلیہ و موصول فاعل کذا لک فعل مقدم مثل مضاف قولہم مضاف الیہ مجموعہ بدل ہے یا بیان ہے  
کذا لک سے تشابہت فعل قولہم فاعل جملہ محل حال میں ہے بجذ قد الذین سے بالحق جار مجرور موضع حال میں  
ہے تقدیرہ ارسلناک و معک الحق بشیرا و نذیرا و دونون حال ہیں کاف ارسلناک سے۔

### تفسیر

پیشتر خدا تعالیٰ نے کفار کا ادعا باطل بیان کیا تھا کہ وہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے لئے بیٹا ہے ہم اسکے ذریعہ سے نجات حاصل  
کر لینگے اس ادعا کو باطل کر کے یہاں یہ بات ثابت کرتا ہے کہ اس قول کا منشا حیات ہے کیونکہ وہ رسول کے مقابل میں  
یہ کہتے ہیں کہ کس لئے خدا ہے خود کلام نہیں کرتا اور کیوں ہمارے پاس آیات نہیں مجید بنا رسول کے ذریعہ سے کیوں کلام کرتا  
اور آیات بھیجتا ہے؟ اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں ایک یہ کہ انکو خدا تک ہم کلامی کا واسطہ نہیں جس سے معلوم ہوا کہ  
اب جو کچھ ذات و صفات کے بارہ میں کہتے ہیں یا محض اپنی عقل سے یا کسی اس شخص سے شکر جو خدا سے ہم کلام ہوتا ہے  
ہم کلام تو رسول ہوتا ہے اسکا تو یہ لوگ انکار ہی کر رہے ہیں دوم یہ کہ انکی عقل ہی سلیم نہیں کس لئے کہ خدا نور محض بندہ کثیف محض  
و ان تک ہر شخص کو کس طرح سے رسائی ہو سکے اسکے لئے تو وہ نفوس مقدسہ درکار ہیں جو تمام بنی آدم میں ممتاز ہیں جنکو انبیاء  
کہتے ہیں پس جب عقل کا یہ حال ہے تو اس قول کا کیا اعتبار ہے کہ خدا کے لئے بیٹے ہیں اس حیات پر یہ دعویٰ کہ ہمیں جنت  
میں جاؤینگے۔ اسکے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دیتا ہے کہ کچھ انپر منحصر نہیں الے پہلے اور لوگ ہی ایسی باتیں کہہ  
چکے ہیں آپ رسول برحق ہیں لوگوں کو عذاب و نجات کا مژدہ اور ڈرنا نا آپ کا کام ہے آپ زلیٰ بنجوتوں اور جہنمیوں کے ذمہ دار  
نہیں ہیں جو نہ ماننے اور کافروں کی رسالت کا پس انہوں نے جس طرح خدا کی ذات میں بیٹے ہونیکا عیب لگایا اس طرح



لَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ آتِيتَهُمْ أَهْوَاهُمْ

اور یہ کہ راضی نہ ہونگے مجھے یہود اور نہ نصاریٰ جب تک کہ تابع نہ ہوں ان کے مذہب کا۔ تو کہہ دوے ہدایت تو وہی ہے کہ جو خدا کی ہدایت ہے اور اگر تو یہود کے بعد اذیٰ جآء لہم من العلم فآلت من اللہ من ولی ولا نصیر الذین آتیتہم لکتاب یتلونہ عن تبارک وتعالیٰ

کہ تیری پس علم آچکا ہے انکی خواہشوں کا تابع ہوگا تو بہر تیرے انکار ہاتھ نہ کوئی حمایتی ہوگا نہ مددگار جیسو کہ کتاب ہے (اور ان کو پڑھتی ہیں یہاں تک کہ ان کے پاس سے) اُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِكَ وَيَكْفُرُونَ بآؤْلَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ۔

وہی ایسے ہیں کہ تیرے من اور جو اسکے منکر ہیں سو وہی نقصان پہنچا دے۔

آپ کی نبوت میں کلام کیا تو کچھ تعجب نہیں۔ اسکے بعد اور یہی تسلی دیتا ہے +

### ترکیب

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى فاعل حتی تتبع فعل انت فاعل متبعم منقول جملہ غایۃ فعلی فعل انت فاعل ان ہدی الہدایہ ان ہو فیہ فضل الہدی خیر جملہ منقولہ ولین من لام تاکید ان شرطیہ اتبعنا اخر شرط مالک الخ جواب شرط الذین آتیتہم لکتاب جملہ خبریہ صلہ یتلونہ عن تبارک وتعالیٰ حال مقدر ہم سے یا کتاب سے عن منصوب بوجہ منقول مطلق ہوئے تقدیر یتلونہ تلاوۃ حقا اولک مبتدا یؤمنون بہ جملہ خبریہ خبر الذین ومن شرطیہ کفر بہ جملہ شرط فاولک ہم الخ ہرون جواب شرط +

### تفسیر

ایسے کہ خدا تعالیٰ آنحضرت کو یہ بات بتلاتا ہے کہ آپ کے معجزات سے اور اس کلام الہی سے یہود و نصاریٰ کو نقص و بیجا نفسانہی نہ کارگاہ یہ نہیں چاہتے کہ ہم اور کی بات کو مانیں خواہ وہ حق ہو یا ناحق خواہ آسمانی فرشتہ ہی کے اگر کیوں نہ ہی جو چاہے نصاریٰ کا پیر و مرشد یسوع مسیح یہ کہتا ہے کہ اگر تم کو آسمان کا فرشتہ ہی کلام الہی سنا دے تو اس کو بھی نہ مانو (نامہ گلاتون کا اول باب) معاذ اللہ اس نقص کا ہٹکانا ہے بلکہ اس پر ہی پس نہیں وہ خود آپ کو اپنے مذہب کی طرف مائل کر دینا چاہتے ہیں تو آئیے کہہ دے کہ ہر مرشد و کسب خیالات باطلہ ہدایت نہیں کہ جھگڑا نہ کرنا ضرور ہدایت تو وہی ہے کہ جو خدا کی طرف سے ہے۔ اور انکی آپ ہرگز نہ خیالات باطلہ کا اتباع نہ کیجئے کیونکہ آپ کے پاس حق اور دین حق آچکا ہے اور جواب اگر وہ کہے تو خدا کے غضب سے کوئی نہ بچا سکیگا اور وہ اپنے اہل کتاب جو ہر ناز نہ کریں کیونکہ دراصل اہل کتاب تو وہی ہیں کہ جو انکو عمدہ طرح پڑھتے یعنی اس پر عمل کرتے اور اس پر یقین رکھتے ہیں جیسا کہ عبداللہ بن مسعود اور بخاری کہ جنہوں نے موافق بشارت حضرت موسیٰ اور یونس کوئی حضرت عیسیٰ کی آپ کو بجا ہوا جانا اور آپ پر ایمان لا کر نہ اور نہ بے زبان کار ہیں و تحقیق جس طرح بلا وجہ یہودی حضرت عیسیٰ کا انکار کرتے ہیں یہی طرح یہودی بلکہ نصاریٰ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرتے ہیں اور ہوا کی جمع ہے جسکے معنی غشاہت نفس کے ہیں یہی ہے کہ یہود و نصاریٰ کے



يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْلُ اذْكُرُوْا النِّعَمَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلٰیكُمْ وَاَنْتُمْ كُنْتُمْ كٰفِرِيْنَ ۝ وَاَتَقْوُوا كَلِمَةً تَكُنْ مِنْكُمْ يَوْمَ الْاٰخِرَةِ ۚ

ای بنی اسرائیل سیری اس نعمت کو یاد کرو کہ جو میں نے تمکو دی تھی اور یہ کہ میں نے تمکو جہان پر بزرگی دی تھی اور تو اس دن کہ جس دن کوئی کہے کہ کام نہ آوگا

عَنْ تَكْفِيْسٍ شَيْئًا وَلَا تَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةُ وَلَا هُمْ يَنْصُرُوْنَ ۝

اور نہ اسکی طرف بدلہ قبول ہوگا اور نہ سفارش فائدہ دے گی اور نہ انکی مدد کی جائیگی

مذہب میں جو ایمان حق میں وہ حق میں اسکی اتباع کا مضائقہ نہیں کیونکہ یہ مذہب نبیا کی طرف سے پہلے میں ایمان جو کچھ کہہ لوگوں کی زوائد اور مشائخ کی قلعی طرہائی ہوئی ہے وہ ہوا ہے اسکا اتباع غیا ہے اسکی اصلاح کو نبی آخر الزمان علیہ السلام بھیجے گئے ہیں اور چونکہ انکی کتابوں میں اصل ورزوائد کو مخلوط کر دیا گیا ہے اسلئے انکی اتباع سے منع کیا گیا ہے۔

### ترکیب

باحت ندائی مضاف اصل میں نہیں جمع ابن معنی لپسرن اضافت سے ساقط ہو گیا اسرائیل مضاف الیہ مجرور منادی اوکروا فعل امر حاضر معروف ضمیر اتم فاعل تعین مفعول موصوف الی موصول النعمت علیکم جملہ صلہ عائد مخدوف مجرور صفت موصوف کا مجرور معطوف علیہ والی فضلکم علی العالمین جملہ معطوف پھر سب ملکر مفعول ہوا اذکروا کا۔ اذکروا اپنے فاعل اور مفعول سے ملکر جملہ ندائیہ ہوا۔ و اتقوا کلمۃ اسکی ترکیب بیان ہو چکی وہاں دیکھ لو +

### تفسیر

اس سورہ میں خدا تعالیٰ نے جب بنی اسرائیل سے کلام شروع کیا تھا تو وہاں ہی یہی فرمایا تھا کہ اے بنی اسرائیل اذکروا نعمت اللہ اور پھر جب انکی نصیحت رائے مکائد پر نصیحت فراغت پائی تو پھر کلام کو تمام کرتے وقت یہی فرمایا کہ اے بنی اسرائیل تم احسانات کو یاد کرو کہ میں نے تمہارے ساتھ مختلف قاطع و مختلف مقامات میں کیا کیا احسان کئے یہاں تک کہ تمہاری خاندان کو ایک وقت میں نیاس کے تمام خاندانوں سے فضل و راسخ کر دیا تھا اور تمہیں ہر جہت سے نافرمانیاں کیں انکے بری نتائج دنیا میں پہنچتے اب اگر تم اپنی نافرمانی اور سرکشی سے باز نہیں آتے تو یہی ہیاد رہے کہ میں جس طرح کریم و رحیم غصہ کا دہما ہوں اس طرح قہار و جبار ہوں پھر تم روز قیامت ڈرتے رہو کہ جہاں کیسی سفارش کام آتی ہے نہ کچھ معاوضہ لیا جاتا ہو نہ کوئی مددگار نہ ذکر کے چٹرا سکتا ہے۔ یہ کمال بلاغت ہے کہ اول مورد نزاع کو قائم کر کے اسپر بہت دلائل سے جانیں اور پھر نتیجہ میں دہی ہو کر ذکر کیا جاوے اور نیز نصیحت قبول کرنے کے حق میں یہ بات کہ منافع اور حجت سے امید دلائی جاوے اور پھر انجام کا خوف ہی دلایا جاوے (اسکی بیان کا اثر کہتی ہے۔)

خدا تعالیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مقتدر حالات بیان فرماتا ہے کہ جبکی نسل سے ہونے پر یہود و نصاریٰ و مشرکین عرب کو



وَإِذِ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ أَنَاذَرَهُمْ نَارَهُمْ قَائِمًا فَاتَمَّ قَوْلَهُ قَالَ انْتَبِهْ لِمَن تَدْعُونَ أَقَالُ إِنِّي دَاعِي إِلَى الْظُلْمِ

اور یاد کرو جبکہ ابراہیم کو اس کے بیٹے کی باتوں میں آرا یا سو اس نے انکو پورا کر دیا خدا نے کہا کہ ہم تمکو لوگوں کا پیروا کیا چاہیں یوں میری اولاد میں ہی خدا فرمایا اور فرما

بڑا ناز تھا تاکہ خود انکی اطاعت اور فرمانبرداری کی کیفیت معلوم ہو جاوے اور انہیں کے بیان بنی آخر الزمان کو جی ہونا ثابت ہو جاوے اور ان کا ابراہیم علیہ السلام کے عہد نبوت سے محروم ہونا معلوم ہو جاوے +

### ترکیب

واذ محل نصب میں ہے اذ کہ مخدوف سے۔ اتلی فعل ابراہیم مفعول یہ فاعل بکلیت متعلق ہوا تلی کے قائم فعل ضمیر جمع ابراہیم کی طرف فاعل میں مفعول راجع کلمات کی طرف فال فعل ضمیر راجع رب کی طرف فاعل انی الخ جملہ مقولہ الی میں ی اہم اتی جاعلک الخ جملہ خبر مفعول اول جاعل کا اما مفعول ثانی للناس متعلق جاعل کے یہ تمام جملہ یا اتلی کا بیان ہے یا جملہ مساقفہ ومن ذریعتی اس کا عطف کاف پر ہے اے وبعض ذریعتی کا تقول وزیدانی جواب سا کہ کہ لے وجعل لہ لیتا من فیہ لانا لال فعل عہدی فاعل اظلمین مفعول سب جملہ مقولہ ہوا قال کا جو جواب ہے سوال ابراہیم کا +

### تفسیر

کہہ بلکہ تمام عرب کے لوگ اور یہود اور نصاری سب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مانتے تھے (بلکہ اب بھی مانتے ہیں) اور ہر فریق کو اس بات پر بڑا غرہ تھا کہ ہم ابراہیم کی نسل ہیں اور انکے طریقہ کے پیرو خدا نے انکے لئے اور انکی دلدل پر برکت کا وعدہ کر لیا ہے سو وہ ہمکو ہر حال میں کافی ہے خدا تعالیٰ اسکے جواب میں فرماتا ہے کہ تم ابراہیم کی طرح نہیں رہو ہمارا نہایت فرمانبرداری تھا ہے اسکو کئی باتوں میں آرا یا وہ سچا نکلا بیٹے کی قربانی کا حکم دیا وہ ہمہ تن آمادہ ہوا اور ستارہ پرستوں کی عبت اور برادری بلکہ وطن چھوڑنے کو کہا اُسے و بسا ہی کیا سب کو چھوڑ کر شام میں رہی گیتان عرب میں خدا کے لئے عبادت خانہ بنانے اور اسکی محافظت کے لئے اپنی اولاد بسا نیکیو کہا اُسے اپنے پیارے بیٹے اسمعیل کو دہان بسایا اور خانہ کعبہ بنایا مژدے آگ میں ڈالا ایمان پر قائم رہ کر اسمیں گرتا منظور کیا (علی الحسن) توحید قائم کر لئے اور نماز و زکوٰۃ و طہارت ظاہریہ و باطنیہ و ختمہ وغیرہ۔ اسکے صلہ میں پہنچے اُس سے کہا کہ ہم تمکو تمام مال کا پیو آجی بنی بنانا چاہتے ہیں اُس نے کہا کہ ابھی میری اولاد میں سے ہی انبیاء اور بابرکت لوگ پیدا کیجیو تاکہ میری خدمتگاری اور فرمانبرداری ہمیشہ میرے خاندان میں رہے ہے کہا البتہ ایک گروہ تیری اولاد میں بسا ہو گا مگر جو بدکار ہوئے

اسکے لئے میرا اقرار نہیں انکو یہ برکت نصیب نہوگی +

پس اسے بھی اسرا تیل لارا سے جو بکے مشر کو تم کو لازم ہے کہ اپنے مسلم الثبوت بزرگ کی پیروی کرو خدا کی اور



نبی آخر الزمان کی اطاعت کرو کہ جس کے لئے خود ابراہیم نے دعا کی ومن ذریعتی اگر تم دل سے دین ابراہیمی کے مطیع ہو تو تم کو لازم ہے کہ اس نبی ابراہیمی کا اتباع کرو اور اسے اہل کتاب تم اس بات کا خیال نہ کرو کہ یہ نبی ہمارے خاندان کے کیوں نہیں کہنے لگے کہ ابراہیم نے صرف اپنے بیٹے اسحاق ہی کے خاندان کے لئے برکت بچا ہی تھی بلکہ اسمعیل کے لئے بھی۔ چنانچہ سفر ہیدایش کے سر موین باب میں یہ ہے اور اسمعیل کے حق میں یہی بری نبی دیکھ میں اسے برکت دوں گا اور اسے برومند کروں گا اور میں اسے بڑی قوم بنا دوں گا سو یہ اسمعیل کے خاندان سے ہے اور اگر تم اطاعت نہ کرو گے تو تم کو ابراہیم کی برکت سے کچھ حصہ نہ ملیگا۔

## قوائد

(۱) بحکامات کی تفسیر میں علماء کے مختلف اقوال ہیں قوی وہی ہے جو معنی بیان کیا مگر کلمات عجائب ضعیف باری اسجاء مراد لینا خلاف نقل و عقل ہے (۲) امام کے معنی پیشوا کے ہیں جس کا فرد کامل نبی ہے اور خلیفہ اور قاضی اور جماعت کے امام پر بھی صادق آتا ہے مگر مراد نبی ہے تو رات سفر ہیدایش کے بار موین باب میں ہی اس کا ذکر ہے اور خداوند نے

ابراہیم کو کہا تھا کہ تو اپنے ملک وراپے قراہیوں کے درمیان سے اور اپنے باپ کے گھر سے اُس ملک میں جو میں تجھ کو کہا ونگا نخل بل اور میں تجھے ایک بڑی قوم بنا دوں گا اور تجھ کو مبارک اور تیرا نام بڑا کروں گا اور تو ایک برکت ہوگا اور ان کو جو تجھے برکت دیتے ہیں برکت دوں گا اور اسکو جو تجھ پر لعنت کرتے ہیں لعنتی کروں گا اور دنیا کے سب گھرانے تجھ سے برکت پاویں گے بلا شک یہود اور عیسائی اور مسلمان اور مجوس سب حضرت ابراہیم کو پیشوا جانتے ہیں +

(۳) ذریت بمعنی نسل بوزن فاعلہ ذر بمعنی خلق سے مشتق ہے اور ممکن ہے کہ ذر بمعنی تفرق سے مشتق ہو کیونکہ انسان کی نسل مخلوق سے ہے اور پہیلی ہی ہے (۴) لایناں جہدی الظلمین سے انبیاء علیہم السلام کا فسق و فجور سے بری ہونا ثابت ہوتا ہے دو وجہ سے وجہ اول یہ کہ عہد سے مراد امامت ہے اور ہر نبی امام ہے اور امام فاسق نہیں ہونا جیسا کہ اس آیت سے صاف معلوم ہوتا ہے پس نبی ہی فاسق نہوگا وجہ دوم اگر عہد سے مراد نبوت ہے تو کوئی ظالم یعنی فاسق نبی نہونا چاہئے اور اگر امامت ہے تو ہر نبی امام ہے اور امامت فاسق کو پہنچتی نہیں۔ رہی یہ بات کہ فاسق کیوں ظالم ہے سو اسکا ثبوت یہ ہے کہ ظلم وضع مٹی فی غیر محلہ یعنی بجا کرنا سو وہ اپنے نفس پر ظلم کرتا ہے کہ جو گناہوں کی وجہ سے اسکو معاذات اُخرویہ سے محروم رکھتا ہے اس بجا حرکت سے وہ ظالم ہے خلاصہ یہ کہ کچھ حقوق العباد ہی میں تعدی کرنے کا نام ظلم نہیں بلکہ حقوق الہی میں تعدی کرنا ہی ظلم ہے۔ اسجاء یہ شیعہ ہوتا ہے کہ اگر یہ ہے تو پھر انبیاء علیہم السلام نے کیوں اپنے آپ کو ظالم کہا جیسا کہ یونس نے کہا انی کنت من الظالمین اور حضرت آدمؑ کہتے ہیں ربنا ظلمنا انفسا اسکا جواب یہ ہے کہ اُس ظلم سے مراد مصیبت ہے کہ جو مٹا فی عصمت انبیاء ہے اور کہیں اچھے لوگ ذرا سی لغزش اور بھول و



وَاذْجَعْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا تَاخُذُوا مِمَّا رِثْتُمْ مَصَالًا ۖ وَعَهْدًا لِّابْرَاهِيمَ ۚ

اور جبکہ ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لئے مرجع اور امن کی جگہ بنایا اور مقرر کر دیا کہ ابراہیم کو نماز کی جگہ اور اپنے ابراہیم اسماعیل سے عہد کیا کہ میرے گھر کو پاک رکھیں

اِنَّ طَرَفَايِنِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۝

پاک رکھیں طواف کرنے والوں اور اعکاف کرنے والوں اور رکوع اور سجدہ کرنے والوں کے لئے

چونکہ کوہی عاجزی اور استغفار کے موقع میں ظلم تعمیر کرتے ہیں جو اس مقام پر انبیاء اس زلت کو ظلم کہہ رہے ہیں سو یہ وہ ظلم نہیں کہ جو منافق عصمت ہے شیعہ اس آیت سے حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی امامت یا خلافت کا ابطال اس طرح پر کیا کرتے ہیں کہ بقول اہل سنت یہ یہی لوگ معصوم نہ تھے فاسق ہوئے اور فاسق کے لئے امامت پہنچی نہیں سکا یہ جواب ہے کہ عصمت شرط ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ فاسق یا ظالم ہو کر یہ صد اموں صالح ہیں کہ جو فاسق و ظالم نہیں حالانکہ ان کے معصوم ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں۔ اس طرح یہ بزرگوار تھے اور جن روایتوں میں انکی نسبت معصیت مذکور ہے وہ سب غلط اور متعصب لوگوں کی بندش ہیں۔ ایسے بے بنیاد شبہ پر شیخہ حضرت امام حسینؑ کی اولاد میں سے بعض لوگوں کو معصوم مانکر نبوت بلکہ خدائی کے درجہ پر پہنچا دیا ہے جس پر تحقیق شیعہ سخت تاسف کرتے ہیں +

### ترکیب

واذ جعلنا البیت مَثَابَةً مِّنْ اَمَّا تَاخُذُوا مِمَّا رِثْتُمْ مَصَالًا ۖ وَعَهْدًا لِّابْرَاهِيمَ ۚ  
انتم فاعل من معنی فی و یجوز ان کیون للتعويض و یجوز ان کیون زائدة مصلی ظرف مفعول ہے اتخذوا کا وعہدنا فعل فاعل الی ابراہیم اسم مفعول متعلق عہدنا سے ان طہر الخ میں ان مفسر ہے معنی اسے اس تقدیر پر یہ عہد کی تفسیر ہے اور ممکن ہے کہ مصدر یہ ہو اسے بان رکع رکع کی جمع اور اس جود ساجد کی

### تفسیر

پہلے آیت میں اس بات کا ذکر ہوا کہ ہم نے ابراہیم کوئی باتوں میں آزمایا تو پورا پایا چونکہ اور باتوں کو اہل کتاب ہی تسلیم کرتے تھے مگر منجملہ ان کے ایک بڑی بیاری بات کعبہ کی تعمیر اور اس کا حج مقرر کرنا تھا اس کو اہل کتاب منکر تھے اور حج کو ایک لغو حرکت جانتے تھے کہ یہ صرف عرب کے جاہلون کا طریقہ ہے حضرت ابراہیم کا طریقہ نہیں اور نہ اس کعبہ کو ابراہیم نے بنایا ہے اور نہ حاجیوں و طواف کرنے والوں کے لئے مقرر کیا ہے سو اس کو حجت عبادت و قبلہ بنانا ہی رسم مشرکین ہے محمد مشرکین کی رسم کو جب ملک و جب قوم سے نہا رہے ہیں اور اس لئے دل سے چاہتے ہیں اس آیت میں خدا تعالیٰ ان کے اس خیال باطل کا رد کرتا ہے کہ خانہ کعبہ کو لوگوں کے لئے نواب حاصل ہونے کی جگہ اور مرجع اور امن کی جگہ ہم نے بنایا ہے ہم حکم دیتے ہیں



کہ سب کے مقام ابراہیم کو تسلیم کیا یعنی وہاں نماز پڑھیں اور میں نے ابراہیم اور اس کے پہلو لٹے بیٹے اسمعیل کو بھی تاکید کی یہ کہا تھا کہ تم میرے اس گھر کو طواف کرینو انون اور اعکاف کرینو انون اور نمازیوں کے لئے باوجود رکھو۔ یعنی یہی سجدہ ان باتوں کے ہے کہ جن میں ابراہیم آزمائے گئے + اس میں مشرکین عرب کی طرف بھی تصریح کی کہ باوجود دیگر ملت ابراہیمی کی پابندی کا دعویٰ کرتے اور خانہ کعبہ کی تعظیم ہی کرتے ہو مگر تم ملت ابراہیمی کے برخلاف ہو کہ ابراہیم کو ہم نے جو اس گھر کے بنانیکا حکم دیا تھا تو نماز و طواف و اعکاف عبادت اللہ کے لئے حکم دیا تھا نہ یہ کہ اس میں بت رکھ کر انکی پرستش کی جائے اور تعظیم میں ہی تم پورے نہیں کیونکہ یہ جگہ جاہلین کے لئے تھا تو ان کو یہاں اس سے انہیں دیتے + اس مقام پر چند تفسیحات قابل غور ہیں +

(تحقیق اول) مثلاً ثاب ثوب مثلاً ثاب ثوب سے شوق ہے جس کے معنی رجوع کرنا یا رجوع کی جگہ عرب بولتے ہیں۔ ثاب ثاب ثاب ثاب وہ پھر نہیں آکر جمع ہو جاتا ہے اور اسی سے ثواب یعنی نیک کرنے والے کی نیک پلٹ کر اس کے پاس آتی ہے جیکہ وہ اسکا اجر پاتا ہے۔ اس مقام پر ثاب ثاب ثاب سے ترائد ہے جیسا کہ مقام و مقام میں ہے یہ قول فارسی اور زجاج کا ہے اور فعال کہتا ہے کہ ت سبائند کے لئے ہے جیسا کہ ثاب ثاب اور علائقہ میں ہے۔ مثلاً کے معنی مرجع کے ہیں کہ خدا نے اہل ایمان کے دل میں خانہ کعبہ کا شوق جذب مقلطیسی کی طرح ڈال دیا ہے اس لئے لاکھوں آدمی دور دراز سے وہاں آتے ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کا اثر ہے فاجعل اقدار من الناس تہوی ابراہیم مگر یہاں اگر ثواب آخرت نصیب ہوتا ہے اس لئے اس لفظ کے معنی ثواب دہانے کی جگہ ہی ہیں۔ البیت سے مراد خانہ کعبہ ہے (۲) واتخذوا کونافع اور ابن عامر نے بفتح غار مقلط ماضی بھی پڑھا ہے اسکا عطف جعلنا پر قرار دیا ہے یعنی لوگوں نے مقام ابراہیم کو مصلے بنایا اور جمہور تو مقلط امر پڑھتے ہیں + مقام ہر طرف کا صیغہ یعنی کھڑے ہونے کی جگہ۔ پس مقام ابراہیم بقول ابن عباس وہ بہر ہے کہ جس پر چڑھ کر حضرت ابراہیم کعبہ کی دیوار میں چھتے تھے اور چون چون دیوار میں بلند ہوتی جاتی تھیں وہ بہر ہی بلند ہوتا جاتا تھا اور حضرت اسمعیل نیچے سے تہر اور گارادیتے اور یہ دعا کرتے جاتے تھے ربنا تقبل منا انک انت اسمع العظیم (تفسیر کبیر) اس بہر حضرت ابراہیم کے ہاتھوں کا نشان بھی تھا کہ جو لوگوں کی کثرت سے ہاتھ پرانے کی وجہ سے اب بخوبی معلوم نہیں ہوتا یہی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے کہ یہ بہر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور حضرت ابو بکر کے عہد میں کعبہ متصل تھا عمر فاروق عہد میں جو سیلاب آیا کہ جسکو ام ہنشل کہتے ہیں یہ بہر ہ گیا اور حضرت عمر نے اسکو نگا کر کعبہ کے پاس ایک جگہ میں رکھ دیا اور اس کے ارد گرد تہرون کی دیوار چن دی جنانچہ اب تک بہر وہیں ہے اور اس کے گرد اگر دیا گیا یعنی ہوئی



استفادہ پر آیت کے یہ معنی ہیں کہ اس پیر کو نماز کی جگہ بناؤ اسلئے امام عظیم اور امام شافعی وغیرہما علماء یہ فرماتے ہیں کہ طواف کعبہ کے بعد دو رکعت نماز اس پیر کے سامنے پڑھنی چاہئیں کہ یہ بمنزلہ امام کے آگے ہوا و حجاز و حرام ہو تو اس کے متصل پہلے چنانچہ صحیح مسلم وغیرہ کتب میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کا طواف کر کے مقام ابراہیم کی طرف قصد کیا اور اس کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھ کر یہ آیت پڑھی و اعتقاد من مقام ابراہیم مصلیٰ۔ اور کتب صحاح ستہ میں یہ بھی ہے کہ اس امر میں حضرت عمرؓ حضرت سے ہمد علی نبی سو یہ آیت نازل ہوئی۔ چونکہ یہ پیر تبرک ہے اسلئے ایسے مقامات پر یا اس کے متصل عبادت الہی کرنا باعث قبولیت ہے یہ دو رکعت امام عظیم کے نزدیک واجب ہیں اور امام شافعی سنت یا فرض کہتے ہیں مگر استحباب کہ میں بکا جملہ ہے (تفسیر عزیزی) حجاز بد وغیرہ علماء کہتے ہیں کہ مقام ابراہیم سے مراد کل حرم ہے اور مصلیٰ بنانے سے مراد دعا کرتا ہے کچھ اس پیر کی خصوصیت نہیں (۳) یہ جگہ خدا کی تخلیقات اور برکات کا مظہر ہے ایسے مقامات کی محبت و عظمت اسی کی طرف سے لوگوں کے دلوں میں پڑ جاتی ہے علاوہ اسکے کہ یہ غیرت الہی ایسے مقامات مقدسہ کی گستاخی کرنیوالیکو سزا بھی دیدیتے ہے کہ جس سے لوگوں کے دلوں میں ہیبت پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ حضرت ابراہیم کے ہمد سے دیکر حضرت کے زمانہ تک بلکہ اب تک لوگوں نے بار بار ان باتوں کا شہادہ کیا ہے اسان اور ناکر مرد اور عورت تھے انہوں نے اچھک کر حرکت بجا کی اسکی شامت پھر کے ہو گئے چنانچہ زمانہ جاہلیت انکی صورت مسخ شدہ کعبہ کے دروازہ پر جبر کے لئے کھڑی کر رکھی تھی اس طرح ابرہہ اپنی لکیر کعبہ کو گرا نے آیا مع لشکر ہلاک ہوا ان وجوہات سے عرب کے مشرک ہی اس گہر کی نہایت تعظیم کرتے تھے اور امام جرجین کوئی گیسکو مارا تو ستانہ تھا بلکہ پھر کہ کی ہی عزت کرتے تھے اسلئے اچھک کر خدا امن کیجئے فرمایا اور مشاہد کے بعد اسکا لفظ آیا کیونکہ جزیرت گاہ ہے تو وہاں میں بھی ضرور ہے۔

منہ  
سورہ بقرہ

(۴) اگرچہ دنیا کے سب گھر خدا کی ملک ہیں اور وہ گہر اور مکان سے پاک ہے مگر اسوجہ سے کہ یہ گہر خاص اسکی عبادت کے لئے بنایا گیا اور اسکے حکم سے اسکا دربار اور محل تخلیقات قرار پایا تو اپنی طرف مضاف کر کے یہی معنی میرا گھر فرمایا۔ واضح ہو کہ خدا انسان میں دو فوہین دیتا کہی ہیں ایک عقل و دوسرے شوق و محبت یہ دونوں فوہین اسکے لئے بمنزلہ دو پاؤں سکے ہیں کہ جو اسکو ہر مقصود تک پہنچاتے ہیں نہ تنہا عقل کافی ہے نہ تنہا شوق۔ انبیاء علی طریق اور حکماء علی طریق میں ہی توفیق ہے کہ حکماء صرف عقل کے پابند ہیں انبیاء عقل کے ساتھ شوق سے بھی کام لیتے ہیں جو منازل عقل سے ساہا سال میں طے نہیں کرتے انکو شوق یا عشق دم بہر میں طے کر دیتا ہے۔ اس نبی آخر الزمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مذہب میں جب قدر عقل کو معتبر کیا ہے (اسی لئے کوئی حکم شرعی خلاف عقل نہیں بخلاف اور ادیان کے) اسی طرح عشق پر مدار رکھا ہے اگر آپ بغیر دیکھیں گے تو ہر عبادت اسلامیہ کو دونوں جزوں سے مرکب پاویگے نماز میں اسکی ثناء و صفت سوال استعانت عقل کے متعلق ہیں اسکے آگے سجدہ میں گر پڑنا و دست بستہ کہنا ہوا شوق کے متعلق ہے اس طرح جرجین اسکی ثناء و صفت دعا



وہ متغفار عقل کے متعلق ہے عاشقانہ محبت بنا کے کہ جب کو احرام کہتے ہیں اس کے گہر کے ارد گرد قربان ہونا یعنی اور عوفات وغیرہ مقامات میں باواز بند لیبیک پکارنا سب حضرت عشق کا جلوہ ہے مگر کلام اس میں ہے کہ اس مکان کو حج و عبادت قبلہ کے لئے کیوں مخصوص کیا سو اس کی جذبہ و جہدین (وجہ اول) یہ ہے کہ یہ مسجد ان بزرگواروں کے ہاتھ سے خدا نے تعمیر کرائی کہ جو تمام بنی آدم اور کل موحدین کے پیشوا ہیں یعنی حضرت آدم اور حضرت ابراہیم علیہ السلام جو یہاں آئے اس کو ضرور ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کی عبادت و راستے دعا و استغفار کرے کیونکہ ایسے معابد کا مشاہدہ ان بزرگوں کے وقائع گزشتہ کی یادگاری کے لئے بڑا بہاری سہلیہ ہے اور ان واقعات کا دل پر نقش چھڑ ہونا ان کی پیروی کرنے کا سبب ہے بالخصوص جبکہ ہزار ہا آدمیوں کا مجمع ہوا ہے جو وہاں نہیں آئے تو اس طرف منہ کر کے حتی المقدور عبادت کریں کیونکہ عبادت کے وقت اس طرف منہ کرنا اس معبد اور ان بزرگوں کے خلوص کو یاد دلاتا ہے جس سے نفس کو عبادت کی طرف کامل توجہ ہوتی ہے۔

(وجہ دوم) ہر جگہ کی ایک خاصیت ہوتی ہے دیکھئے جس جگہ خدا کے نافرمانوں کا مجمع ہوتا ہے وہاں مدتوں تک فتنے اٹھانیاں رہتے ہیں اور فرمان برداروں کی جگہ میں آثارِ محبت نمودار رہتے ہیں۔ اسی لئے جنگِ بوک میں جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کا آن بستیوں کے پاس گزر ہوا کہ جب کو خدا نے بر یاد کر دیا تھا تو فرمایا کہ یہاں سے جلدی نکل چلو پس جس جگہ اس کے مقدس لوگوں نے اسپر جان فدا کی ہے اور وہاں اس کی تجلی اور دل برکات کا بھی از حد ظہور ہے اچھا سمجھو تورات سفر شمشاد کے ۳۳ باب میں ہے کہ خداوند سینا سے آیا اور شعیر سے اُپر طلوع ہوا اور ان ہی کے پہاڑ سے وہ جلوہ گر ہوا اور فاران مکہ کو کہتے

ہیں جیسا کہ تورات سفر پیدائش کے ۲۸ باب میں اسعیل علیہ السلام کی نسبت یہ لکھا ہے اور وہ بڑا اور بیابان میں تھا کیا اور تیر انداز ہو گیا اور وہ فاران کے بیابان میں ہا۔ اور یہ متفق علیہ کہ اسعیل علیہ السلام مکہ میں تشریف لے گئے پس جب فاران مکہ سے اور وہاں خدا تعالیٰ جلوہ گر ہوا تو خدا کے طالبوں اور اس کے عاشق صادقوں پر لازم ہے کہ ایک بار تو ہیئت عاشقانہ بنا کر اس کے دربار میں باریاب بن اور جو وہاں نہ جاسکیں تو وہ پناہ شوق ہو کر کہیں اس تجلی کا کھٹیر فتنہ عبادت کریں تاکہ انوار برکات کا حصہ ہوں۔ (وجہ سوم) کعبہ چونکہ اسلام کا مبدع اور ملت اسلامیہ کا جیڑ طبعی اور ہر چیز کا اپنے مبدع اور جیڑ طبعی کی طرف میلان طبعی امر ہے (ارضی چیزیں خود بخود اوپر سے نیچے آیا کرتی ہیں) پس اسلام کو ادھر رجوع کرنا ضرور ہوا بھلا وہ دنیاویات کے حج اور نماز اسلام کے کن ظاہر میں بخلاف روزہ اور کلمہ کہنے اور زکوٰۃ دینے کے اور زیادہ تر ہر مذہب کے امتیاز انہیں دونوں باتوں سے ہوتا ہے اس لئے ان دونوں چیزوں کا کعبہ کی طرف رجوع ہونا ضرور ہوا مگر چونکہ پانچ وقت نماز کعبہ کے پاس ہی ہونا نہایت مشکل امر تھا اس لئے اس میں صرف حتی المقدور اس کی طرف منہ کرنا ہی کافی سمجھا گیا اور حج چونکہ عمر بہر میں ایک بار ہوتا ہے تو یہ بغیر کعبہ کے جائز قرار دیا گیا۔

(تحقیق پانچویں کعبہ کی تاریخ میں) یہی ہے شعبان ۱۰ میان میں دراز قی نے وہی بن منہ سے روایت کیا ہے۔



کہ جب حضرت آدم جنت زمیں پر آئے تو وحی تنہائی سے گھبرا کر عرض کی کہ بار خدا یا اے جگہ نہ کوئی مستف مکان ہے نہ مکمل عبادت گاہ نہ کعبہ کا سامان ہے، وہاں سے حکم ہوا کہ تو ہماری عبادت کے لئے ایک گھر بنا کہ یہ سب گھر و گنج اول گھر ہو سکے کہ اس کے بعد تو تیری اولاد وہیں مکانات بنائیں گی آدم نے عرض کیا کس جگہ جبریل نے کعبہ کی جگہ بتلائی آدم نے تپہ روضہ کی بنیاد زمین تک چنی اور سہرا ایک خیمہ نورانی چوڑا اعلیٰ میں ملا کہ کا طواف گاہ ہے اور حکویریت المسمو کہتے ہیں اور گناہوں آدم وہاں طواف کرتے اور انکی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کرتے تھے۔ طوفان نوح میں وہ سب مفقود ہو گیا اور ایک سرخ ٹیلہ سا بعد طوفان کے باقی رہا لیکن اچھ لوگو وہاں اگر اکثر عبادت دہا کرتے تھے تو آثار قبولیت پاتے تھے پھر جب حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت اسماعیل علیہ السلام سے ملے تو انہوں نے اسی بنیاد پر حکم الہی اس مکان کو بنایا اور تفصیل اسکی یہ ہے۔ طوفان نوح کے بعد جب حضرت نوح کی اولاد پہلی تو مسیح سے چھٹا دو سو ۴۴ برس پیشتر شہر بابل اور اسکے برج کی بنیاد ڈالی گئی یہ شہر ملک عراق میں دریا دجلہ اور فرات کے مابین و آب میں بلکہ بقول بعض فرات کے کنارہ پر تھا اور اسکے قریب دریا دجلہ کے کنارہ پر شہر نینوا تھا جہاں حضرت یونس پیدا ہوئے اس شہر کو نینوس نے آباد کیا تھا یہی بابل کی طرح بڑا شہر تھا پچیس فرسخ کی دور میں اسکی شہر شاہ یہی اس طرح بابل تھا انکی شہر شاہ تین گز چوڑی اور سو گز بلند تھی بخت نصر یہی اسی شہر کا بادشاہ تھا ان لوگوں کو کلدانی اور سریانی اور کسیدی ہی کہتے ہیں طوفان کے بعد یہیں سے مختلف زبانیں پیدا ہوئی ہیں اور یہاں کے لوگوں میں بڑے علوم و فنون تھے مگر اب یہ شہر بالکل آباد کیا گیا جو ن کو بھڑکھڑا کے اور کچھ کہانی نہیں مینا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بیٹے ہیں کو بھڑکھڑا کہتے ہیں اور آزار تاجو کے بیٹے ہیں اور ناحور ساروغ کے کہ جو سورج ہی کہتے ہیں اور سورج رعو کے بیٹے ہیں اور رعو قلع کے جو قلع کہتے ہیں اور قلع حارہ اور عہرا کے اور عہرا شام کے اور شام افشند (افشند) کے اور یہ سام کے بیٹے ہیں اور سام حضرت نوح کے بیٹے ہیں (توڑا سفر پیدائش باب ۱۱) مگر صحیح یہ ہے کہ شام کا باب قینان اور قینان کا باب افشند ہے۔ ابراہیم علیہ السلام قینان میں پیدا ہوئے کہ جو بابل کے پاس تھا بعض کہتے ہیں کہ خاص بابل میں پیدا ہوئے تھے و علم عند اسد کلدانی لوگ عموماً بت پرست تھے چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام یہی بت بنا کر پوجا کرتے تھے اور وہ لوگ آفتاب مانتا تھا اور ستاروں کو بھی پوجتے تھے خدا تعالیٰ نے ابتداء میں ابراہیم کو نور نبوت سے منور کیا تھا ہونے بت پرستی اور ستارہ پرستی سے انکار کیا کہ یہ نہ کہ کو نفع دے سکتے ہیں نہ نقصان پہ قابل ستی ہیں نہ اس طرح ستارے طلوع و غروب کرتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ یہ تخیل و محض خالق اس امر میں بہت کچھ جگڑے ہوئے تھے آخر الامر مٹو و کج شاہ صحا کی طرح عراق کا حاکم تھا بعض کہتے ہیں قتل بادشاہ تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو طینی آگ میں ڈالا لیکن فضل خدا سے صحت و سلامت نکل آئے یہ تو چند آدمی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اور خدا نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم کیا کہ تو یہاں سے ہجرت کرنا چاہو ابراہیم علیہ السلام نے بیوی ساراہ اور بچہ اسماعیل علیہ السلام کو لے کر ان کو لیکر ملک شام میں آئے اور حوران میں ٹھہرے پھر جب قحط پڑا تو وہاں سے مصر کے مصر بادشاہ نے جو ساہو حسن جمال کا شہر ساہو ساہو کہتے ہیں



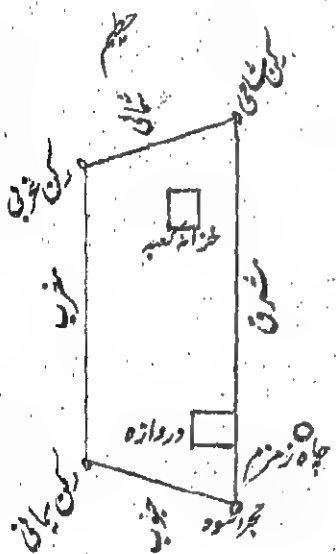
بلکہ اگر جب قصد کیا تو خدا نے اسکو شل کر دیا آخر اس نے سارہ کو مع ساز و سامان براہیم کے پاس بھیجا اور ان کے ساتھ اپنی خوں میں  
ایک نوجوان عورت ماجرہ ہی دی ابراہیم وہاں سے لوٹ کر پہر ملک شام میں آگئے ان میں جبرو و پاس مقام کیا سارہ  
سے اولاد نہوتی تھی اس نے ابراہیم سے کہا کہ تم ماجرہ کی جان و شاید اس میں اگر آباد ہو پس ماجرہ حاملہ ہو گئی شک سے سارہ نے اپنے بھائی کی  
ماجرہ بہاگ کرادے جبکہ علی گیسو مان فرشتہ نے ظاہر ہو کر اسکو بشارت دی کہ تم کو تو ایک بیٹا جنکی اسکا نام اسمعیل کہنا سو ماجرہ نے  
اسمعیل کو جنا اور ابراہیم کی عمر اسوقت چھیاسی برس کی تھی پہر ننانوین برس کی عمر میں ابراہیم نے حکم الہی اپنا اور اپنے تمام کو ترک  
کا اور اسمعیل کا کہ ابھی اسوقت تیرہ برس کی عمر تھی خستہ کیا اور تنویر کی عمر میں خود سارہ کے بیٹے ہی ایک لڑکا پیدا ہوا اور اسکا نام اسحاق  
رکھا اور ان کے دودھ پیرنے کی شادی میں کسی بات پر خفا ہو کر سارہ نے ابراہیم سے کہا کہ لونڈی اور اسکا بیٹا میرے بیٹے کے ساتھ ہو کر رہا  
ہوگا اسکو اور اسکی ماں کو کسی جنگل میں چھوڑا مگر یہ بات براہیم کو نہایت ہی معلوم ہوئی خدا نے ابراہیم سے کہا کہ تو اس بات سے بڑے مان آخلاق  
حضرت ابراہیم انکو لیکر منزل بمنزل اسجگہ پہنچ کر جہاں اب کعبہ ہے جبکہ اب چاہہ زمزم ہے وہاں ایک دخت تھا وہاں ماجرہ کو  
اور اسمعیل کو بٹھا دیا اور ایک مشک پانی کی بہر کر اور کچھ کچورین اور روٹیاں ان کے پاس رکھ کر چلے گئے دل اس حد تک چور چور تھا  
مچوڑا کہ وہاں میں اسنو اور دل میں وہ دنا لیکر واپس پرے اور جب انکی نظر سے غائب ہو گئی تو ایک جگہ ٹھہر کر گریزہ رازی کے ساتھ  
خدا کی دعا کی رہا انی اسکت من ذریعتی بواذ غیر ذی ذریعہ عند بیتک المحرم اے کہ الہی میں تیرے گھر کے پاس کس جہاں کہتی نہیں اپنی  
اولاد کو آباد کیا تاکہ تیری عبادت کریں پھر لوگوں کو دل انکی طرف مائل کر اور انکو ہر طرح کے سامان سے خورشیم پہنچا اور انکے کچھ  
میسر دل کا حال وہ بھی خوب معلوم اسوقت مان آبادی ہی نہ پانی نہ کوئی سبزہ و ترکاری بلکہ دو خشک پہاڑ زمین چٹیل میدان تھا  
حضرت ماجرہ آسمان کی طرف دیکھ کر کہتی تھیں کہ الہی اگر تیرے حکم سے میں ان بلان میں لی گئی ہوں تو وہ ضعیفہ و سیکھ لائی ہوئی الہی ہر دوایا صحیح  
سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت اسمعیل اسوقت شہر خواجہ تھے پھر ابراہیم تو کاشام میں چلے آئے ادھر جب تک شک میں پانی رہا تو وہ ماجرہ کو  
پھر اسمعیل کو دودھ پلائی پھر اس جب نی ہو چکا اور پیاس کا سخت غلبہ ہوا اور بچہ ہی پیاس کے ماری زمین میں بسل کی طرح مرنے لگا تو ماجرہ بھرا  
ہو کر پانی کی تلاش میں اٹھیں اور قریب ایک چھوٹی سی پہاڑی تھی کہ جسکو صفا کہتے ہیں پھر پانی دیکھنے کو چڑھیں کہ کہیں کوئی آدمی یا  
جانور دکھائی دیوے تو وہاں پانی تلاش کرے لیکن پہاڑی پر اسقدر چڑھیں کہ لڑکا نظر سے غائب ہو وہاں دیر اور بہت  
کچھ دیکھا کچھ نظر نہ آیا یوں ہو کر وہاں سے اتریں اور اس کے محاذی دوسری پہاڑی حروہ کی طرف متوجہ ہوئے اور رستہ میں یہ خیال آیا  
کہ باوا کوئی درندہ اگر میرے بچے کو نہ لچکا آس خیال سے کہ اس میدان کے نشیب میں کہ جسکو لطن الوادی کہتے ہیں جلدی  
جلدی دوڑنا شروع کیا اور وہاں ٹھاکر تیزی سے چلے جگہ نشیب کے جو اس پہاڑ کے تھانکے ہوا جگہ پر آئے تو وہاں موقوف کیا  
کئے کہ اسجگہ سے لڑکا نظر آتا تھا پس جب مردہ پہاڑی پہنچیں تو اسقدر بیدار ہو کر اوپر دھڑکنا شروع کیا کہ کچھ نظر نہ آیا پھر صفا کی طرف



توجہ ہوئیں اور اسی نشیب میں پہر اسی طرح سے دور کہ چلین اسی طرح سے مردہ نکات بارش تیار تھی ساتھ ہی رفت  
کا اتفاق ہوا اس مقام پر حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ حج میں جو صفا اور مروہ پر سات بار سعی کر لیا حکم ہے اسے ہی کہ لوگ جہرہ  
کی بکری اور خطر اب و رخا کی فریاد دہی کو یاد کریں اور اپنے سینہ خدا بیٹھائے کے آگے ایسی حالت بچاگی میں پیش کریں کہ حجت  
نازل ہو۔ ظاہر ہے کہ بکریوں کی صوت بنائی اور انکی طرح گریز زاری کرنی ہی ترول حجت کا باعث ہے اسلئے بوقت مصاب  
ہستقا وغیرہ میں مراہ اور بادشاہوں کا فقیرانہ حالت بنا کر دعا کرنا باعث حل مشکلات ہوتا ہے اور نیام خدا بہت قوموں کو توبہ پہر  
محسن کرنا عقل کا تصور ہے۔ آخر جب وہ پرواز آئی کہ کچھ اندیشہ نہ کریں یہی آواز سنی تو لوٹ کر پیچ کے پاس آئیں تو کیا پیچتے ہیں کہ کچھ کے  
پاس ایک پانی کا چشمہ جاری ہے زمین میں سے پانی خود بخود نکل رہا ہے باجرہ دیکھ کر بہت خوش ہوئیں اور پانی کے ارد گرد بیٹھے اور  
پتھروں سے آڑ بنا کر حوض کی طرح اسکو جمع کر لیا اور اپنی شک کو پہر لیا کہ سب پانی تمام نہ ہو جائے اور ہم پہر پیاس میں نہ لگیں۔ انحضرت  
فرماتے ہیں کہ خدا باجرہ پر جمع کرے اگر وہ بوقت بندہ نگاہ میں تو زمر جاری چشمہ ہو جائے اسکے بعد فرشتے انکو تسلی دی کہ تم خاطر جمع  
رہو یہاں خدا ہے اسکو یہ لڑکا جو ان ہو کر باپ کے ساتھ تعمیر کر لگا اور اسکا گھ کے سنے والو کو خدا صانع نہیں کرتا اسکا کہ ایک لڑکا تھا اسکے اسرار  
برساتی پانی کے نالے بہا کرتے تھے۔ اسمعیل اور انکی والدہ وہاں تنہا بنے لگے اتفاقاً قوم جرہم کا ایک قافلہ ملک میں سے گزرا اور وہاں پہر پہنچا  
کہ ایک جگہ بہت پرند آ رہے ہیں آپس میں لگے کہ یہاں چاروں آ رہے ہیں ان ضرور پانی ہو گا ہم کئی بار ادھر آئے گئے ہیں پہلے تو کہیں  
بات نہ کی تھی اب ایک شخص کو پہچان بھتا ہے کہ ایک عورت اور اسکا بچہ بیٹھا ہے اور پانی کا چشمہ میں سے جاری ہے قافلہ وہاں آیا اور لڑکے  
سے وہاں رہنے کی اجازت مانگی انہوں نے تنہائی سے بچنے کے لئے انکے ہنر کو غنیمت جانا کر یہ شرط کی کہ اس پانی میں تمہارا کوئی حق  
اور حصہ نہ ہو گا انہوں نے اس شرط کو تسلیم کر لیا اور وہاں رہنے لگے اور اب ایک چھوٹا سا گاؤں بس گیا اور کچھ اور لوگ بھی آئے اور انہوں  
نے ان لوگوں سے عربی زبان سیکھی اور نو عمری میں اپنی لیاقت اور کرامت سے وہاں کو لوگوں کے دل میں نشین کر دیا کہ جس وہاں کے  
سردار نے نہایت آرزو سے اپنی بیٹی کا نکاح اسے کر دیا اس عرصہ میں باجرہ کا انتقال ہو گیا اس عرصہ میں یہ وہاں حاق جو  
پیدا ہوا سے شہر بڑے ہوئے تو انکا کچھ رشک کم ہوا تو حضرت ابراہیم انکی اجازت سے اسمعیل کے دیکھنے کو عرب میں آئے اور شرط یہ تھی  
کہ اسمعیل کے گہر میں شب باش نہوں بس جائے اور پوچھا تو معلوم ہوا کہ انکی والدہ باجرہ انتقال کر گئیں اور وہ باشر کا کوئی بیٹا نہ  
انکی یہی گزرا وقات تھی حضرت ابراہیم اسمعیل کے گہر پہر انکی بوسہ حال پوچھا انکا کلام میں بھی سہاس کا ذکر کیا حضرت اسمعیل کے گہر کے بارے  
پوچھا تو شب باش ہونا پڑ گیا وہاں سے واپس آئے اور چلتے ہوئے بیکہاٹے کہ اپنے خاوند سے یہ سلام کہہ دو کہ ہمارا گہر کا سردار چاہتا ہے  
اکھو بدل جو بیٹا نام کو اسمعیل آئے تو حال معلوم ہوا اسمعیل کے گہر پہر والد ابراہیم نے پوچھا تو انہوں نے فی الفور عرض کیا کہ چھوڑو یاد دہندہ  
جو تمہارے نکاح کیا وہاں پہر اسی شرط پر حضرت ابراہیم انکے لئے کو آئے دوسری بوسہ نہایت خاطر تواضع کی سہاس کے بارے میں غور کی



اور ابراہیمؑ آپؑ پر یہ انہوں نے مذر کیا اور چلتے وقت یہ کہا کہ اپنے خاوند سے میرا سلام کہنا اور یہ کہنا کہ یہ سڑاں چھلے گا  
 ورنہ وہ شام کو اسمعیلؑ آئے تو معلوم ہوا کہ حضرت ابراہیمؑ تھے اور اس معاملے میں بتلا کہ تجھ کو میں ہمیشہ رکھوں گا۔ تیسری بار کچھ  
 عرصہ تک رہنے کی اجازت لیکر پھر حضرت ابراہیمؑ آئے اور گہرین بڑے اور اسمعیلؑ سے ملاقات ہوئی باپ بیٹے گلے لگ کر بڑی  
 بات چیت ہوئی۔ ابراہیمؑ نے اسمعیلؑ سے کہا کہ خدا تجھ کو کعبہ کی تعمیر کا حکم دیا اگر تو مجھ کو مدد کو بہتر انہوں نے عرض کیا بس تو میرا  
 ابراہیمؑ کو یقین اس جگہ کی معلوم نہ تھی خدا کی طرف سے ایک ایسی مقدار کا کہ جب قدر تعمیر کعبہ مقصود آئی تھی منودا رہا اور  
 ایک جگہ پر کھڑا ابراہیمؑ نے اسی مقدار پر کعبہ بنایا یعنی ایک لمبا چوکھوٹا مکان بنا یا جس کا چوڑاں مشرقی جانب سے جز  
 اسو رکن یانی تک پیش گزرتھا اور مغربی جانب سے رکن یانی سے لیکر رکن غربی تک بائیس گز اور طول میں شمالی دیوار  
 حجر اسود رکن شمالی تک تینتیس گز لمبی اور جنوبی دیوار رکن غربی سے لیکر رکن یانی تک اکتیس گز کی تھی۔ سب ہیئت مجموعی شکل  
 مستطیل مگر عرض کے دونوں سرے برابر نہ طول کی دونوں دیواریں برابر تھیں ورنہ یانی اس مکان کی گز تھی اور  
 دروازہ کی کچھ کڑی تھی حضرت ابراہیمؑ تعمیر کرتے تھے اور حضرت اسمعیلؑ پتھر اور گارادیتے جاتے تھے اور یہ پتھر کہ جسکو



مقام ابراہیمؑ کہتے ہیں پاڑ تھا اس پر چڑھ کر چٹے تھے اور یہ شکل تھی  
 وضع ہو کر رکن خانہ کعبہ کے گوشوں کا نام ہے اس چوکھوٹے مکان کے چار گوشے  
 ہیں اور ہر ایک گوشہ یا کونے کا ایک نام ہے جنوب و مشرق کرخ باہر کی جانب  
 دو ڈیڑ گز لمبائی پر کونے میں ایک سیاہ پتھر مدور کو کی برابر لگا ہوا ہے جسکو حجر اسود  
 کہتے ہیں اور جنوب غرب میں لمبائی قدر ایک سرخی نما پتھر کا لکڑا ہے اسکو  
 رکن یانی کہتے ہیں اور مشرق و شمالی کونے کا نام رکن شمالی ہے اسکو  
 کہ بجانب ملک شام ہے اور دوسرے کو غربی کہتے ہیں۔ جب ایک مدت بعد حضرت ابراہیمؑ  
 کا بنا یا ہوا مکان پہاڑی نالہ کے سبب گر گیا تو یہی جرہم نے پھر اسکو محیط

سے تعمیر کیا پھر ایک عرصہ کے بعد جو یہ عمارت گر گئی تو عمالیق نے اسکو پھر تعمیر کیا (عمالیق بنی حمیر کا ایک قبیلہ تھا) اس کے بعد  
 جب یہ عمارت بھی ٹوٹ پھوٹ گئی تو قضی بن گھلاب نے اسکو بنایا اور اسکی چھت لکڑیوں سے پائے دی  
 اور اس پر خلافت سیاہ ڈال دیا یہ عمارت مدت تک رہی یہاں تک جاتانی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر دس بارہ برس کی ہو گئی کہ  
 ایک عورت نے پردہ کعبہ کے پاس بخور روشن کرنا چاہا تو پردہ میں آگ لگ گئی اور تمام عمارت جل گئی پھر قریش  
 نے چاہا کہ اس عمارت کو پھر تعمیر کریں۔ ان دنوں میں قحط سالی تھی قریش نے کعبہ بنایا مگر کئی نقصان اس میں کر دیا



اول۔ یہ کہ حطیم کی جانب سے کئی گز زمین چھوڑ کر کعبہ کی دیوار غربی اٹھائی۔ دوم یہ کہ دروازہ کی چوکھٹ ٹھنڈا دو گز اونچی کر کے لگائی تاکہ انکی مرضی بغیر ہر شخص اچھی طرح کعبہ میں داخل نہوسکے سوم یہ کہ کعبہ کے اندر کٹڑی کے ستونوں کی دو صف قائم کیں ہر صف میں تین تین ستون تھے چنانچہ جب مکہ کو آنحضرتؐ نے فتح کیا اور کعبہ کے اندر جا کر نماز پڑھی تو انہیں ستونوں کے بچھین پڑی تھی چہاں رسم یہ کہ دیوار و کدو و چند بلند کر دیا پانچم یہ کہ رکن شامی کے قریب کعبہ کی چہت پڑ چڑھنے کیلئے زینہ بھی بنایا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے مکہ معظمہ میں غلبہ شکوت کے ساتھ تشریف لائے تو جب قدر اہل مکہ نے کعبہ کے اندر اور اسکے آس پاس براہیم اور اسمعیل اور دیگر اشخاص کی مورتیں رکھ چھوڑی تھیں سب کو نکال کر سپیکد یا اور توڑ دیا یہ ہمیشہ سے نہ تھے بلکہ عمر بن محی کے عہد سے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹھنڈا تین سو سال پیشتر تھا اور اسوقت کعبہ بنا قریش پر قائم تھا۔ ایک بات رکھی وہ یہ کہ جب قریش کعبہ کی تعمیر کر چکے اور حجر اسود کو لگانا چاہا تو باہم اختلاف ہوا ہر شخص کہتا تھا کہ میں اپنے ہاتھ سے قائم کروں سب متفق ہو کر۔ امر آنحضرتؐ کی پہرہ کیا آپ نے کہا کہ اسکو ایک چادر پر رکھلو اور اسکو ہر رئیس ہاتھ سے اٹھاوے چنانچہ سب بات پر بڑے راضی ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار حالت شہہ ہنہ سے کہا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں کعبہ کو پہرہ قدیم بنوادا براہیم پر بناؤں دروازہ زمین سے ملا دوں اور دروازہ رکھوں ایک سے لوگ داخل ہوا کریں دوسرے سے خارج اس عرصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے پھر جب عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ ہوئے اور انہوں نے یہ حدیث اپنے خالہ حضرت عائشہ سے سنی تو حضرت کے ارادہ کو پورا کر دیا۔ یعنی بدستور قدیم کعبہ کو پہرہ بنایا اور دروازہ رکھے مثالیسویں جب مکہ ہجری میں اس تعمیر سے فراغت پائی۔ اسکے تھوڑے دنوں کے بعد یعنی اکتیس کا دور دور ہو گیا اور حجاج بن یوسف نائب عبدالملک بن مروان کو تعمیر عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کوئی کعبہ کو گرا کر پہرہ بنایا۔ قریش پر بنایا اور صرف ایک دروازہ مشرقی جانب میں کھا اور اندر سے قد آدم بہت کر کے اونچا دروازہ لگایا اور ایک طکارا طولانی جانب میں سے اسی طرح باہر کھا کہ جسکو حطیم کہتے ہیں یہ تعمیر شہہ ہجری میں ہوئی (بعضے کہتے ہیں کہ حجاج نے کل کو نہیں گرا یا بلکہ عبداللہ بن زبیر کے تصرفات میں تصرف کیا تھا) پھر نبی العباس کے عہد میں ہارون رشید نے قصہ کیا کہ بنا عبداللہ بن زبیر پر پھر کعبہ کو بنائے مگر علمائے منع کیا کہ بار بار بنانا اور گراناکھیل ہو جائیگا سو وہ بنا حجاج سلطان مراد بن احمد خان سلطان روم کے عہد تک قائم رہی اور شاہان اسلام اسی عمارت کی مرمت کرتے رہے مگر یہ عمارت جب بہت کہنہ ہو گئی تو سن لکھنوار چالیس ہجری میں سلطان مراد کعبہ کی تعمیر کا ارادہ کیا اور سوار اس کو نہ کے کہ جس میں حجر اسود لگا ہوا ہے سبکو گرا کر پھرنے سے بنیاد حجاج کے موافق اسی طور سے کعبہ کو بنایا اور اندر سنگ مرمر کا فرش بچھایا اور اندر کی دیواروں میں بھی اکثر سنگ مرمر لگا ہوا اور کسی عمدہ کٹڑی کے دو صف



ستونوں کے ہیں ایک ایک سمت میں تین تین ستون ہیں اور اندر سے چھت پر نہیں مٹھی جیت گیری ہے اور اوپر  
 گچ ہے اور باہر کی دیوار میں سنگ خارا ہے میں چینی ہوئی ہن انکی لہائی نہیں ہوئی ہے مگر نہایت نفیس بنی سیاہ  
 پر وہ تمام کعبہ پر پڑا رہتا ہے جس پر خط ثلاث کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا ہوا ہوتا ہے اور نصف طول سے ادبئی  
 بالشت چوڑا کا جو بی حروف سے کچھ اور بھی نہایت خوشنمائی سے لکھا ہوا ہوتا ہے اس میں سلطان قیامت کا نام بھی  
 ہوتا ہے یہ پردہ ہزار ہا روپے کی تیاری سے مصر میں بنتا ہے اور ہر سال بڑے محل کے ساتھ آتا ہے کچھ دیکھنے  
 متعلق ہے اور سال گذشتہ کا پردہ شریف کہ اور دیگر اراکین کو ملتا ہے ان سے اہل اسلام تبرکات لاتے ہیں کعبہ کا وہ منکر کہ  
 جو تعمیر قریش نے چھوڑ دیا تھا اب تک چھتا ہوا ہے اور ایک قوسی شکل سے سنگ مرمر کی دیوار تختیاں گز بہر کھ  
 بطور نمونہ بنیا و قدیم پر بنی ہوئی ہے اسکو لوگ حطیم کہتے ہیں یہ تھوڑی سی جگہ ہے بیطرف کعبہ کا سنہری پرنا لہ پڑتا  
 ہے جسکو میثراپ کہتے ہیں یہاں انسان کی دعا اکثر قبول ہوتی ہے اور اس میں ایک سر ہے کہ جبکہ بیان کرنا  
 یہاں موقع نہیں ہے چونکہ زمین اکثر بلند ہو جایا کرتی ہے بالخصوص آبادیوں میں جس لئے دو سو سال بعد ہیستی  
 کر سی دینے کی ضرورت پڑتی ہے مگر کعبہ کو اب تک اسی قدیم زمانہ کی زمین پر قائم رکھا ہے کعبہ کے آس پاس میں بارہ  
 قدم کے فاصلہ تک ہوا زمین ہے اس پر ہی سنگ مرمر کا فرش ہے اسکو مطاف کہتے ہیں یعنی اسی فرش پر لوگ کعبہ  
 کے ارد گرد طواف کرتے ہیں اور اسکے اخیر میں بیٹھا راندیوں کا حلقہ ہے وہ رات کو سب روشن کیا جاتی ہیں اسکے بعد چو طرف  
 ڈھلے اچھن کشا وہ ہے اور اس میں سیاہ کنکریوں کا فرش ہے مگر یہ زمین گاؤم سے یعنی جون جون چھن پھٹا جاتا ہے  
 آٹا ہی اوٹھا ہوتا جاتا ہے پھر اسکے اخیر میں چو طرف کئی کئی درجہ کے دالان بنے ہوئے ہیں جنکے سنگ مرمر کے ستون  
 ہیں اوپر چھوٹے چھوٹے قبة بنے ہوئے ہیں پھر ان دالانوں کے باہر کی دیوار میں اور دروازہ بازار کی طرف ہی میں مگر  
 باہر کے دروازہ سے جو اندر دیکھو تو تمام حرم ایک حوض یا آلاب سابی میں معلوم ہوتا ہے اس تمام عمارت کو حرم کعبہ  
 کہتے ہیں یہ لاکھارو پے کی عمارت سب سلطان مراد کی بنائی ہوئی ہے مع خان کعبہ کے جو لوگ اس عمارت کعبہ کو عمارت  
 حجاج سمجھ گئے ہیں وہ تاریخ کعبہ سے بیخبر ہیں۔ اب ہم کعبہ کے اُن مقامات شہوہ کو بیان کرتے ہیں کہ چھپے جاتے ہیں  
 سائل شریعہ موقوف ہیں +

(۱) مقامات وہ مقامات ہیں کہ جب کوئی باہر سے وہاں آئے اور مکہ میں حج وغیرہ کے لئے آتا ہے وہاں رہتا ہے یا  
 اسکی بھی قید نہیں بلکہ کسی کام کے لئے آئے (الوجیفہ) تو بغیر احرام باندھے ناؤ سے یا سلیجے کہ بیت العسکری تعمیر  
 مقرر ہے کیونکہ جب دنیا کے بادشاہوں کے دربار میں بغیر عجز و انکسار و ادب و بار نہیں آسکتا تو وہ العین کا ذکر



عام ہے وہاں کے آداب ضرور ملحوظ ہونے چاہئیں۔ اور وہ مقامات یہ ہیں ذوالحلیفہ انکے لئے جو مدینہ کی طرف مکہ  
میں آنا چاہیں عام ہے کہ اہل مدینہ ہوں یا نہ ہوں یہ مقام مدینہ سے مکہ کی طرف دو فرسخ پر ہے۔ چھم دکہ جو ذوالحلیفہ کے  
محاوی ہے انکے لئے کہ جو شام کے رستہ سے آنا چاہیں قرن نجد کے رستہ پر ہے انکے لئے کہ جو اس رستہ سے آنا چاہیں  
بلکہ مکہ میں کے رستہ پر ہے یہ سمندر کے قریب ایک چھوٹی سی پہاڑی ہے جو لوگ کہ ہندوستان یا ایران عدن ہو کر  
جدہ میں جاتے ہیں تو جدہ اور عدن کے عین یہ پہاڑی شرقی کنارہ پر دکھائی دیتی ہے انکو یہی وہیں احرام باندھنا  
پڑتا ہے جیسا کہ اہل سین کو ذات عرق ہوتا ہے ایک جگہ کہ سے دو منزل کے فاصلہ پر ہے یہ اہل عراق کے لئے  
ہے اور جو اس راستہ سے آویں ان مقامات کی تصریح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالہام الہی فرمائی ہے عن جابر بن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ہل اہل المدینہ من ذی الحلیفۃ والطریق الاخرۃ الحجۃ (ولاہل الشام الحجۃ بخاری) و ہل اہل  
العراق من ذات عرق و ہل اہل نجد قرن و ہل اہل الیمین بلیم رواہ مسلم ہل یعنی تلہ کہنے اور احرام باندھنے کی جگہ +  
(۳) حریم شہر مکہ کے جو طرف کئی کئی میل تک کی جگہ کا نام ہے آنحضرت کے عہد میں صرف ٹیلوں کے نشان تھے اسطابق  
روم نے اُسکے ہر حد و پر دروازہ بنادئے ہیں۔ جدہ کی طرف یہی مکہ سے کئی میل کے فاصلہ پر ایک بڑا دروازہ بنا ہوا ہے  
مدینہ کے رستہ میں مقام تقیم دروازہ بنے ہوئے ہیں۔ ان حدود کو پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بالہام مقرر کیا ہے کہ  
انکے اندر نہ کوئی شکار کیلئے نہ کوئی کسی کو قتل کرے نہ لکڑی کاٹے نہ گھاس اکھاڑے یہ سب امور تعظیم بیت اللہ کے لئے ہیں  
ایام جاہلیت میں یہی عرب دیکھتے تھے۔ ان حدود کے باہر جو زمین ہے اُسکو حل کہتے ہیں۔ کہ یہاں پہلے مکہ میں اور  
کعبہ و اس کے ارد گرد جب قدر مکانات ہیں انکو یہی حریم کہتے ہیں اس مقام پر علاوہ رعایت حکام سابقہ کے جو حکام کہ مساجد  
کے ساتھ متعلق ہیں وہ بھی جاری ہیں یعنی کوئی ناپاک مرد اور عورت اس مسجد شریف میں داخل نہ ہو اس حالت میں خانہ  
کعبہ کا طواف کرے الغرض اس تمام عمارت کو مسجد بلکہ افضل المساجد سمجھے +

(۴) حجر اشود یعنی سیاہ پتھر یہ گول پتھر تھینا دو دیرفٹ کے دور میں ہے اسکا رنگ نہایت سیاہ، اسکو عقیق سیاہ  
تصور کرنا چاہئے یہ کعبہ کے شرقی و جنوبی گوشہ میں باہر کجانب گریہ کی بلندی چاندی کے حلقہ میں جڑا ہوا ہے خدا کا  
کسی حد سے اُسکے کوئی ٹکڑے ہو گئے تھے جنکو ملا کر ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ اس پتھر کو نہ کوئی مسلمان چھو سکتا نہ اسکو چھو سکتا

۱۔ امام شافعی کی دلیل یہ حدیث ہے عن ابن عباس قال وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاہل المدینہ ذی الحلیفۃ المہین ہیں و من ذی الیمین من کان یہیہ الیم  
خاتمة رواہ البخاری و مسلم کہ جو ان مقامات سے گزر کر مکہ میں حج و عمرہ کے لئے جاوے تو احرام باندھ کر جاوے۔ امام اعظم کی دلیل یہ حدیث ہے لایجادوا حد  
الیمین الا محرابا ان مقامات سے بغیر احرام باندھنے کوئی تجاوز نہ کرے اس میں حج وغیرہ کی قید نہیں۔ معات ۱۲۱



یا کعبہ اور چنانچہ گمراہی سے کہ یہ پھر حضرت ابراہیمؑ کا قایم کیا ہوا ہے اور حجت سے حضرت آدمؑ کے ساتھ آیا تھا اس لئے اسکو منکر سمجھتے ہیں اور چونکہ جناب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو ان بزرگوں کی یادگار سمجھ کر محبت سے بوسہ دیا تھا (جیسا کہ جب ہم اپنے محبوب کی کسی چیز کو پاتے ہیں تو جو ہوتے اور آنکھوں سے لگاتے ہیں۔ اور یہ چومنا اور آنکھوں سے لگانا اصل اس شخص کی محبت کا اظہار ہے کہ جسکی پریشانی ہے) بالخصوص طواف کعبہ کے وقت حج و عمرہ میں کہ جو نہایت نیا سی نفرت اور خدا اور اس کے برگزیدوں کی محبت کا وقت ہوتا ہے اس لئے تمام اہل اسلام میں اسی غرض سے طواف کے وقت بالخصوص ایام حج میں اسکا بوسہ دینا دستور ہو گیا اور اردو حام کیونکہ بوسہ دے تو اشارہ ہی کر دے یہ دستور ایک عمدہ طریقہ اور اچھی سنت ہے کیونکہ اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق اور اس کے بزرگوں کے ساتھ محبت اور ان کے طریقہ کو دل سے پسند کرنے پر دلالت کرتا ہے تو ایسی حالت میں خدا تعالیٰ کی رحمت اور مہربانی کی امید ہی بجا ہے جسکا ثمرہ بندہ کے گناہوں کی معافی ہی ہے پس جو اس بارہ میں حدیث صحیحہ وارد ہیں وہ سب برحق ہیں پھر اعتراض کہ اصحاقت اور تعصب بلانہ ہے عقل سلیم کے نزدیک اس میں کوئی قصاص نہیں ہے اور بات کہ کوئی بیوقوف اسکو بت پہنچی سمجھے۔ یا خدا نے غیر میں اسکو نشان حسی قرار دیکر برگزیدوں پر اعتراض کرے۔

(۴) زمرم یہ وہی چشمہ ہے کہ جسکو خدا نے حضرت اسماعیلؑ کے لئے اپنی قدرت کا ملہ سے ظاہر کیا تھا۔ یہ چشمہ چند ایک بچہ شیک ہو گیا لیکر اس کے انعام کی یادگاری اور تبرک کے لئے پھر اسی مقام پر کنواں کھود لیا گیا۔ یہ کنواں عوادت و شہر کی بارگاہا میں نہ ہوا مگر اس بارہ میں نہایت عمدہ کنواں کعبہ متصل حرم میں بنا ہوا ہے۔ اس پر سنگ مرمر کا قبة بنا ہے اور ارد گرد جالیان میں ایک روڑ ہے، اس میں جا کر لوگ پانی بہرتے ہیں شب و روز پانی کی پختا ہے مگر ٹوٹا نہیں۔ یہ پانی ذرا کھارسی، مگر شہر کے میں عام استعمال کے لئے نہر زبیدہ کا پانی کام میں آتا ہے یہ نہر زبیدہ ہارون شہید بادشاہ کی بیوی نے بنائی تھی کہ میں دوسری اسکا پانی اگر کہ میں بڑے بڑے حضوں کو بہرنا اور ایک عالم کو سیراب کرتا ہے یہ بہت چھوٹی نہر ہے ہمیشہ جاری اہل اسلام اس پانی کو اسی علاقہ سے منبرک سمجھتے ہیں بخلاف عیسائیوں و یہود کے کہ وہ دریائے گنگ جمن و یردن میں غوطہ لگانے اور پیٹھ پانی کو گناہوں کی معافی کے لئے صابن سمجھتے ہیں (۵) مقام ابراہیم بقول چھوٹے پتھر ہے کہ جس پر حضرت ابراہیمؑ کھڑی ہو کر کعبہ چنانچہ اس پر نشان قدم ہی ہیں اور بقول بعض تمام حرم مسجد (۶) صفا حرم کے متصل جنوب شرق میں ایک پہاڑی ہے ایسا ہے کہ اوپر اور گرد اگر باد می ہوگی اور چند میٹر میان بنا دی گئی ہیں (۷) مزوہ یہ اس کے مقابلہ میں حرم شرق و شمال کی جانب چھوٹی سی پہاڑی ہے ایسا ہی آباویں اور ان دونوں پہاڑوں کے چھین چھجکہ کہ حضرت ہاجرہ دوڑ کر حلیں پہنیں اور پہلے وہاں جنگل و کنگر تھے اب نہایت عمدہ بازار اور اس دوڑ کر چلنے کی جگہ دو منارہ سبز بنا دی گئے ہیں جنکو سیلیس ان حضرات کہتے ہیں (۸) منے شہر کہ دو پہاڑوں کے چھین چھجکہ پہاڑی سلسلہ پہاڑوں کا مشرق و شمال کی طرف دوڑ تک چلا گیا کہ سے تین میل پر اسی سلسلہ کے میدان میں مقام ہے یہاں اب



بہت سے مکانات تعمیر ہو گئے تین ایام حج میں تین روز تمام لوگ یہاں رہتے ہیں۔ اسجگہ حضرت ابراہیم نے حضرت اسماعیل کے ذبح کرنے کا قصد کیا تھا اور یہیں شیطان نے مجسم دکھائی دیکر انکو مین جگہ پہکانا چاہا تھا حضرت ابراہیم نے اسپر کنکریان ماریں یقین اب تینوں مقامات پر نشان کے لئے تین چھوٹے چھوٹے منار بناوئے ہیں انکو حجرات کہتے ہیں ایک کو حجرہ اولیٰ دوسرے کو حجرہ وسطیٰ تیسرے کو حجرہ عقبیہ۔ اب ایام حج میں مسلمان ہی دستوراً براہیم کو جاری رکھنے کے لئے انکو سات سات کنکریان مارتے ہیں تاکہ اس حالت کو یاد کر کے ہمیشہ نفس کے مقہور کرنے کا عہد کیا جاوے اور اسی مقام پر لوگ حج میں عرفات سے لوٹ کر دسویں تاریخ احرام کھولتے اور قربانیاں کرتے ہیں +

(۹) مزدلفہ یہ اسی شرقی و شمالی سمت میں منے سے دو تین میل آگے بڑھ کر ایک میدان ہے پھر اوس سے دو تین میل آگے عرفات ہے۔ عرفات سے لوٹتے وقت شب کو یہاں ٹہرتے ہیں +

(۱۰) عرفات اسی سمت میں آگے بڑھ کر ایک بڑا لمبا چوڑا پہاڑوں کے پنج میں میدان ہے نوین ذی الحجہ کو یہاں سب حاجی آتے ہیں اور غروب آفتاب تک اسی میدان میں خمیوں اور غیر خمیوں میں رہتے ہیں۔

یہاں دعا مانگتے ہیں اور شام کے وقت امام پہاڑی پر چڑھ کر خطبہ پڑھتا ہے جس میں خدا کی توحید و تقدس اور گناہوں سے معافی اور اسکی حمد و ثنا اور احکام حج کا بیان ہوتا ہے دن غروب ہوتے ہی یہاں سے خلق خدا چل پڑتی ہے اور مغرب و عشاء کی نماز لوٹ کر مزدلفہ میں پڑھتے ہیں اور پھر صبح کو یہاں سے اٹھ کر منے میں آ کر قربانی کرتے ہیں۔ شیعہ لوگ دسویں کو بھی عرفات میں رہتے ہیں +

### آگے چل کر

ہم اسرار و احکام حج بیان کریں گے اب ان آیات کی تفسیر کرتے ہیں کہ جن میں حضرت ابراہیم علیہ السلام و اسماعیل علیہ السلام سے کعبہ تعمیر ہونے کا ذکر ہے +



وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَبَارَكْنَا مَا أُعْطِيَكَ وَجَعَلْنَا إِبْرَاهِيمَ نَبِيًّا

اور جبکہ کہا ابراہیم سے کہ رب اسکو امن شہر کر دے۔ اور یہاں کے باشندوں کو بیویوں کی روزی دے جو اسکو کچھ امنین سے ملے وہ تو پھر ایمان لائے اور ایمان لائے تو اسکو بھی

قِيلَ لَا تَخْضَرُّهُ أَضْطْرَّةٌ الْقَدَّالِ بِنَارِ رَوَيْلِ الْمَصِيدِ

کہے کہ نہ اسکو کھڑا کرے اور نہ اسکو کھڑا کرے اور نہ اسکو کھڑا کرے اور نہ اسکو کھڑا کرے

### ترکیب

وَعُطِفَ جملہ پر کلام سابق قال فعل ابراہیم فاعل رب جعل الخ جملہ مقولہ۔ اجعل معنی صیر یا اسفعول اول بد اسفعول ثانی  
موصوف آنا صفت جملہ معطوف علیہ و ارزق معطوف بر اجعل انت اسکا فاعل الخ اسفعول من الثمرات متعلق بر ارزق ہو  
من الخ الخ سے بدل بعض سے من موصول آسن ہنہم بالہ و ایوم الآخر جملہ اسکا صلہ قال فعل اللہ اسکا فاعل من کفر الخ جملہ اسکا  
مقولہ۔ من معنی الذی کفر اسے یکفر اسکا صلہ جملہ منصوب ہے تقدیرہ قال و ارزق من کفر پس ارزق فعل مجزئ  
ہے اسپر فاعلہ و اللت کرنا ہے +

### تفسیر

خدا تعالیٰ فرماتا ہے یہ خیر و برکات اور یہ تمام رسوم شریعت جو کعبہ سے متعلق ہیں ابراہیم کی دعائے ظہور میں ہی بین یاد کرو جبکہ  
ابراہیم بنار کعبہ سے فارغ ہوئے تو ہم سے دعا کی کہ ابھی اگر تو نے کعبہ کو مثلاً اور من بنایا تو سچا کہ ایک شہر وار لاسن بنا دے تاکہ اسے  
والون کے لئے قہریم کا آرام رہے اور یہ لوگ ہمیشہ اس گھر کی خبر گیری کیا کریں اور یہاں کے رہنے والوں کو جو کہ اللہ و فیما کے  
دلق ایمان لاوین سے ہی کہلانا کیونکہ یہ خشک پہاڑ ہے اگر ایسا نہ ہوگا تو یہاں قیام شکل ہوگا حضرت ابراہیم نے پیشتر عہد نبوت  
کے اپنی ذریت کے لئے عموماً دعا کی تھی اُسپر خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ کافر اسکے مستحق نہیں یہاں حضرت ابراہیم (و عا من بنی ابراہیم)  
محافظ کر کے رزق روزی کی مسلمانوں کے لئے خاص کر کے دعا کی چونکہ نبوت اور رزق روزی میں فرق نبوت کا ہر شخص  
سزاوار نہیں بخلاف رزق روزی کے کہ وہ اسکی رزقیت کے طفیل سے سب نیک بد کو ملتی ہے اسلئے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ  
چند روز کافر و کجوبی میں دنیا سے بہرہ مند کر دے لگا یعنی تاحیات و بنا پہر اسکو بعد تو وہ کچھ عذاب جہنم میں ڈال دے گا ونگو کہ جو نہایت خزا  
جگہ ہے ف خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی یہ عاقبتوں کی کہ شہر کو دارالاسن ہی کر دیا کہ ہمیشہ یہاں رہ کر کوئی کوکب تاتھا  
کوئی کیکو یہاں نہ مارتا تھا اور غرات کے لئے بتدیر کی کہ مکہ سے تھوڑی دور فاصلہ پر ایک ایسا قطع شاوا ب سبز بنایا کہ جہاں  
روی زمین کے اعلیٰ سیر حاصل زمینوں سے ہر جگہ پیدا ہوتے ہیں نارنگور اور بہت سی عمدہ عمدہ چیزیں وہاں آکر کھینچ کر لیں  
اور تروتازہ فروخت ہوتے ہیں اسجگہ کا نام طایف ہے +



卷之四



المرء الى الله فانه انما يرجو الموفق والذين يتقون ربهم اذا اسئلوا عن الاموال التي كانوا يعملون قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المتقين

مطبع مجتہد - نئی دہلی، ہندوستان















ربنا وایضاً فیہم رسولاً ایضاً تیسری دعائیں رسول کے لئے تین اوصاف کی سند عاکی تیلوا علیہم آیاتک یعلمہم الکتاب الحکمۃ  
وینزیکیم اور اس کا سر یہ ہے کہ رسول کی امت میں مختلف متعدد کے لوگ ہوتے ہیں کہ جنکے چار مرتبہ ہیں (۱) عام لوگ ہیں  
جنکو خدا تعالیٰ کی آیات اور اس کا کلام مقدس پڑھ کر سنایا جاتا ہے اسلئے تیلوا علیہم آیاتک کہا (۲) مرتبہ اور (۳) مرتبہ  
خاص لوگوں کا ہے کہ انکو وہ کتاب سکھائی جاتی ہے یہ عام علماء کا مرتبہ ہے اور بعض کو حکمت یعنی شریعت کے اسرار  
بتلائے جاتے ہیں یہ مرتبہ علماء مجتہدین کا ہے ان دونوں گروہوں کے لئے یعلمہم الکتاب الحکمۃ فرمایا اور یہ اسلئے کہ  
اگر نبی کی امت میں یہ دو گروہ نہ ہوں تو اسکی ہدایت کا سلسلہ بعد اوسکے منقطع ہو جاوے اور چونکہ جس رسول کے لئے  
حضرت ابراہیم دعا کرتے ہیں وہ خاتم النبیین ہے اوسکے بعد اور نبی کے آنے کی حاجت نہیں اسلئے اُسکے علوم کے آثار  
علماء و ائمہ مجتہدین ہونے چاہئیں کہ آپکے بعد اس سلسلہ ہدایت کو قائم رکھیں اور اسی لئے آنحضرتؐ نے یہ فرمایا ہے علماء  
امتی کا بنیاد بنی اسرائیل و بیان سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ظاہر الفاظ قرآن کے معانی کے علاوہ اور بھی کچھ اسرار کتاب  
میں ہیں کہ جو خاص لوگوں کا حصہ ہے اور یہ مرید بھی ہے اسلئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگوں کی اس علم  
دین کے حاصل کرنے میں مختلف حالات ہیں (رواہ البخاری) پس ہر جو بعض جہلاء و عرف ظاہری سلاطین پر بھروسہ  
کر کے ان لوگوں کی فضیلت کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں قرآن کے سمجھنے کے لئے کیا چاہئے انہو وہ بھڑہن \*  
مرتبہ اخصل خواص لوگوں کا ہے کہ جبنا جو ہر روح آئینہ کی طرح برکت نبی علیہ السلام پاک اور صاف ہے اور  
اسمیں پورا پورا انوار نبوت کا انعکاس ہوتا ہے جس طرح کہ آئینہ میں ہو ہو باہر کی چیز دکھائی دیتی ہے یہ لوگ نبی کے  
قائم مقام ہوتے ہیں انکو اولیاء اللہ کہتے ہیں سو انکے لئے یرزیکیم کہا۔ یہ لوگ صحابہ میں تو عموماً تھے شام کے یہود و نصاریٰ  
نے سیکڑوں کرامات اُن لوگوں کی مشاہدہ کی ہیں اگر میں ایک ایک صحابی اور تابعین کا حال لکھوں تو کتاب دراز  
ہو جاوے شواہد النبوت اور حلیۃ الاولیاء وغیرہما کتب محققین عیسائیوں کی کتاب اعمال حواریین سے  
بدرجہ فوقیت رکھتے ہیں مگر متنافر ہے کہ وہ اُسکو انجیل مسیح کہتے لوگوں کو دہو کے میں ڈالتے ہیں ہم انکو قرآن  
نہیں کہتے مگر بعد میں یہی بہت سے پائے گئے اور پائے جاویں گے پس جو شخص کعبہ اور اُسکے حج و شرایع اور خاتم  
النبیین کا منکر ہے تو وہ حضرت ابراہیم کا منکر اور انکے دین سے برگشتہ ہے اسلئے خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔



لَوْ رَغِبَ عَنْ مِلَّتِ آبْرَاهِيمَ لَأَمْسَتْ سَفِيفَةٌ نَفْسُهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّ فِي الْآخِرَةِ لَمَنْ الصَّالِحِينَ

ملت ابراہیم سے منہ پر تاجے مگر وہ کہہ خود بیوقوف نہ ہو اور منہ لو اسکو بزرگی دینی دنیا میں اور وہ آخرت میں بھی چھوڑیں جب اسکو اس کے رب نے کہا  
 رَبِّمَاسَلَّمَ قَالَ اسَلَّمْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ وَوَضَعْنَا يَدَنَا فِيهِمْ بَيْنَهُ يَبْقَىٰ اَللّٰهُ صَاطِفٌ لِّكُلِّ دِيْنٍ فَلَا تُفْقِدُوا الْاَوَّلَ وَالْاٰخِرَ  
 رہو جاؤ اس نے کہا تم پر ان کے عالمین کے اور یہی وصیت کر گیا ہے ابراہیم اپنی اولاد اور یعقوب ہی کو اسی میری اولاد دھندہ تھا جسے میں نے چن لیا پسند کیا پھر منکر مسلمان ہو کر وہ

### ترکیب

واسطہ استفہام انکاری کے مبتدا یرغب عن ملت ابراہیم جملہ اسکی خبر الاسن میں من محلا منصوب ہے چھت استثناء  
 ن ہے کہ مرفوع ہو ضمیر یرغب سے بدل ہو کر پس یہ موصول ہے اور سلف فعل ضمیر ہو مستتر اسکا فاعل نفیہ مفعول یہ جملہ  
 فی الآخرة متعلق ہے صالحین سے اذ طرف ہے اصطیفنا کا اور اسکی علت ہے یا منصوب ہے باضمار اذ کر دہی فعل بہائی  
 ابراہیم فاعل بینہ مفعول و یعقوب معطوف ہے ابراہیم پر اسے وصی یعقوب بنہ یا بنی الخ یہ جملہ بیان ہے اس وصیت کا  
 م سلمون حال ہے فلا متون سے والتقدير لا انفارقوا الاسلام حتی تموتوا و انتم سلمون

### تفسیر

ما تم جو امور مذکورہ کا انکار کرتے تو ملت ابراہیم کا انکار کرتے ہو کہہ سکتے کہ یا سو جو اسلام کے اصول قرار دئے گو ہیں  
 نہ ابراہیم کے اصل میں اور ملت ابراہیم کا بجز اس شخص کے کہ جو انہو و نادان اور احمق ہو جائے اور کون انکار کر سکتا ہے  
 کہ ابراہیم وہ شخص ہیں کہ جنکو خدا نے برگزیدہ کیا ہے دنیا میں بھی سب موحدین انکو پیشوا جانتے ہیں اور ہر جگہ ذکر  
 بر الکا جاری ہے اور آخرت میں ہی خدا تعالیٰ کے ہاں انکے مراتب بلند ہیں اور انکی یہ بزرگی اسلئے ہے کہ جب خدا  
 ن سے یہ فرمایا کہ ہمارا حکم بردار ہو جاؤ انہوں نے عرض کیا کہ میں اپنی جان اور دل سے تابعدار ہوں پھر اسے یہود اور آ  
 وپ اور اسے نصاریٰ وغیرہم تم کہوں ملت ابراہیم سے انکار کرتے ہو حالانکہ خود ابراہیم نے پھر انکے بعد یعقوب علیہ السلام  
 وقت وقات اپنی اولاد کو یہ وصیب بھی کی تھی کہ ہمیں اس دین الہی پر رہنا ایسا نہ ہو کہ اسکے برخلاف ہو کر مردہ و فواتد  
 رغب کے بعد جب لفظ عن آتا ہے تو اس کے معنی نفرت اور کراہت کے ہو جاتے ہیں اور جب اسکے بعد فی یا  
 الی آتا ہے تو اسکے معنی رغبت کے ہوتے ہیں

۱۔ سلفہ کہ جبکو سفاہت ہی کہتے ہیں لغت میں ہلکا پن اور خفت کا نام ہے پس چونکہ احمق خفیل حرکات ہوتا ہے  
 اسلئے اسکو سفیہ کہتے ہیں۔ یہ لفظ لازمی اور متعدی دونوں طرح سے متعل ہوتا ہے۔ اور ان خود بیوقوف ہونے سے مراد  
 کہ سب باتیں جانکر پھر غور نہ کرے اور عقل سلیم کے برخلاف عمل میں لاوے عقل سلیم حکم کئی ہو کہ ضرور اسکو ناگوئی ملے گا



کوئی خالق و مالک ہے اور ایسے تمام جہان کے انسان ثنائیت اور غیر ثنائیت خدا تعالیٰ کے وجود کو بغیر انکھ کے دیکھنے تسلیم کرنے ہیں اور یہی عقل کا فتویٰ ہے کہ خدا نے جطرح انسان کو امور دنیاوی میں سب حیوانات و اشرف پیدا کر کے تمام مہات کا سرانجام کیا ہے اسلیطح اُسے اسکے لئے آخرت کے رہنما ہی بھیجے ہیں کہ جنکی معرفت ان امور کو کہ جو دنیا اور آخرت میں مضربین اور جنکی تاریکی روح پرستی ہے حرام کر دیا اور جنکی ضرورت تھی انکو فرض و واجب کر دیا اور اس قانون کو ملت کہتے ہیں پس جب یہ ہے تو جبوقت عقل چاروں طرف میدان وجود میں آنکھ نہا کر دیکھتی ہے کہ وہ کون کون سے لوگ ہیں کہ جنکی معرفت خدا نے اس ہمہ کا اہتمام کیا ہے سو ان میں پیشتر حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نظر پڑتی ہے کس لئے کہ باستانہ چند اقوام غیر مذہب تمام روئی زمین کے خدا پرست ان کو دینی بزرگ بلکہ تمام دینی بزرگوں و مقدسون کا جدا جدا جانتے ہیں (و لقاہ صطفینا فی الدنیا۔ کا محصل یہی ہے) اور انکو عالم آخرت میں ہر طرح سے فائز المرام بھی مانتے ہیں۔  
 دو ان فی الاخرۃ لمن الصالحین کا یہی مطلب ہے) پس جو شخص باوجود علم امور کے ہر حضرت ابراہیم کے طریقے سے روگردانی کرتا ہے تو از خود حقیق بنتا ہے۔ اور یہ بات پیشتر بیان ہو چکی ہے کہ اس بنی آخر الزمان کے پیدا ہونے کی اور ملت ابراہیم کے مستم ہونے کی ابراہیم و اسمعیل نے دعا کی ہے کہ جبکہ ظہور کی حضرت موسیٰ نے بھی تورات میں خبر دی ہے اور یہ کہ اس بنی کی شریعت انہیں اصول ملت ابراہیم پر قائم ہے پس جو اسکا انکار کرتا ہے وہ ملت ابراہیم کے منکر ہے۔

**۱۴۴** حضرت ابراہیم کے آئند بیٹے تھے بڑے اسمعیل ان سے چھوٹے اسحاق یہ بنی ہیں پہر تھوہ کنعانیہ کے بیٹ سے **زمران - یفثان - مدان - مذیان - اسباق - سونج** پیدا ہوئے  
 مدیان کی اولاد میں سے حضرت شعیب تھے اور یفثان سے صبار اور دوان پیدا ہوئے تھے اسمعیل مکین اور اسحاق شام میں اور یہ بیٹے اور اطراف جو ان میں آباد ہوئے تھے اسمعیل کے بارہ بیٹے تھے جن میں سے بڑے سے چھوٹا قیدار تھا کہ جنکی نسل سے جناب سید المرسلین پیدا ہوئے۔ اسحاق کا بڑا بیٹا یعقوب اور جو اسکے عقب میں پیدا ہوئے یعقوب ہیں انکو اسرائیل ہی کہتے ہیں یہ تمام انبیاء بنی اسرائیل کے جدا جدا ہیں انکے بارہ بیٹے تھے لیساہ کے بیٹے سے روبن سون لاوی یہود پیدا ہوئے اسکے بعد اشکار اور زبلون پیدا ہوئے بہر بلہ راحیل کی لونڈی سے وائش و نفتالی ہوئے پہر لیاہ کی لونڈی زلفہ سے جد اشتر پیدا ہوئے پہر خود راحیل کے بیٹے سے جو لیاہ کی چھوٹی بہن تھی یوسف۔ بنیامین پیدا ہوئے یہاں خدا تعالیٰ عرب اور تمام اہل کتاب کو فرماتا ہے کہ اگر تم ابراہیم اور یعقوب کو مانتے ہو تو انہوں نے تمہارے قریب بڑی ناکید سے اس ملت پر قائم رہنے کی اپنی اولاد کو وصیت کی تھی اب تم انکی وصیت سے اعراض کرتے ہو ؟







## قوائد

۱۔ اسمقام پر بعض نا سمجھ ایک سوال کیا کرتے ہیں وہ یہ کہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام کا وقت موت آیا تو اس وقت وہ ملک کنعان میں تھے کیونکہ مرنے سے پیشتر ان کو حکم ہوا تھا کہ تو اس ناباک جگہ سے چل دے اور تیری وفات کا وقت قریب لگیا ہے تو اپنے باپ دادون کے ملک میں جا اور ان میں جا کر لمبا چنانچہ وہ تمام اولاد سے رخصت ہو کر ملک کنعان میں آئے اور وہیں جان بحق ہو گئے پس ہاں اولاد کہاں تھی کہ جو ان سے وصیت کرتے وہ تو ملک مصر میں تھے اسکا چواپ بہت آسان ہے وہ یہ کہ جب فرشتہ نے مصر میں ان سے پیام دیا تھا جب سے ہی موت کے حاضر ہونے کا زمانہ سمجھا گیا سو اس وقت انکی تمام اولاد موجود تھی اور نے وصیت کی اور ممکن ہے کہ کچھ لوگ انکے ساتھ ہی آئے ہوں ۔

۲۔ جب حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے پوچھا کہ میرے بعد کس کی عبادت کرو گے تو ان کو مناسب تھا کہ یوں کہتے اس کی یا جس نے آسمان وزمین پیدا کیا ہے پھر کیوں کہا کہ تیرے خدا اور تیرے بزرگوں ابراہیم و اسمعیل و اسحاق کی خدا کی عبادت کریں گے اس میں کیا نکتہ ہے اس میں یہ نکتہ ہے (۱) یہ کہ وہ ان کے لوگ عناصر و ستاروں کو خالق جانتے اور ان کو اس کی عبادت کرتے تھے پس اگر یہ بھی الہ یا آسمان وزمین کا پیدا کر نوالا کہتے تو صاف معلوم نہوتا کہ انکی اس سے کون شخص مراد ہے جب کہا تیرا اور میرے باپ دادون کا خدا تو وہ احتمال جاتا رہا ۔

(۲) اس سے دینی بزرگوں کی پیروی اور انکی تقلید کی طرف اشارہ ہے کہ ہم بے چون و چرا ان بزرگوں کے طریقہ پر چلیں گے۔ بلا شک از خود مکرین ماننے سے کسی کامل اور سیدہ کا دامن پکڑ لینا اور اسکی تقلید کرنا باعث امن ہے۔ اسی طرح جزئیات مسائل میں ائمہ مجتہدین کی پیروی اور تقلید کرنا از خود شتر ہے ہمارے ہونے سے بہتر ہے پس تقلید مشرکین و جاہلین پر (کہ جس کی مذمت قرآن و حدیث میں ہے) اس تقلید کو معمول کرنا سخت بے انصافی ہے۔

۳۔ حضرت اسمعیل علیہ السلام کو حضرت یعقوب علیہ السلام کے باپ نہ تھے مگر چونکہ حقیقی چچا تھے اور اسکو عرف میں باپ کہتے ہیں اسلئے آباء میں ان کا ذکر کیا یا یوں کہو کہ آباء کے معنی حقیقی مراد نہیں بلکہ بزرگ سو اس میں حضرت اسمعیل بدرجہ اولے ہیں ۔



وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَصْحَابُ الْفِتْنَةِ وَاعْلَمْ بِمَثَلِهِمْ خَفِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَشَكِّكِينَ قُلُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا

اور کہتے ہیں یہود و نصاریٰ یہودی و نصاریٰ جو جادو تو راہ باؤ گے۔ تو کہہ دے نہیں کہ پابند ہوں میں مدت ابراہیم کا خاص اور وہ مشرکوں میں تھا۔ کہہ دے ایمان کا اس پر جو نازل ہوا ہے  
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا إِلَّا بِإِذْنِهِمْ وَانْصَبْ لِصَالِحٍ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا إِلَّا بِإِذْنِهِمْ وَانْصَبْ لِصَالِحٍ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا إِلَّا بِإِذْنِهِمْ وَانْصَبْ لِصَالِحٍ

اور جو نازل ہوا ابراہیم واسماعیل واسحاق یعقوب اور اسکی اولاد اور اس پر کہ جو موسیٰ اور ہارون اور سب بیٹوں کو انکے رب کی طرف سے

لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَكُمْ مُسْلِمُونَ

ہم فرق نہیں کرتے کسی میں ہی انہیں سے اور ہم اسی کے فرمانبردار ہیں

### ترکیب

قَالَ فاعل ضمیر ہم راجع یہود و نصاریٰ کی طرف فاعل کو نو افضل انتم فاعل ہوا اور نصاریٰ خبر جملہ مفعول قالوا اسے قال یہود کو نو اہود او قالت النصاریٰ کو نو النصاریٰ تہمت و جواب امر۔ مہ منصوب ہے بتقدیر نتیجہ حقیقا حال ہے ابراہیم سے اور ممکن ہے کہ فاعل نتیجہ سے ہو۔ واما کان من الشکرین جملہ متانفہ قو لو فاعل با فاعل آمنا باتہ الہم جملہ مفعول واما انزل معطوف ہے اللہ پر وقت علیہ۔ اُحد جو کہ جبرائی میں ہے تو جمع کے معنی دیتا ہے اس لئے لفظ میں کی اضافت احد کی طرف درست ہوئی اور بعض کہتے ہیں احد بمعنی فرق ہے اور میں ہمیشہ غیر واحد کی طرف مضاف ہوتا ہے +

### تفسیر

یہودی کہتے تھے قدیم مذہب ہمارا ہے بے اسکے ہدایت مکن نہیں اسی طرح عیسائی اپنے مذہب کی فوقیت جتلاتے تھے اسکے جواب میں خدا فرماتا ہے اگر بزرگوں کی تقلید اور مسلم لوگوں کی ہرودی ہر مدار ہدایت جانتے ہو تو ابراہیم قابل اتباع ہے پہر ویکو وہ تثلیث و کفارہ والوہیت سچ وغیرہ اصول مذہب نصر سے بالکل پاک تھے وہ ہر گز مشرک نہ تھے کہ جو ان باتوں کو رد کرتے اس بزرگ کا طریقہ اسلام تھا اسلمت رب العالمین انکا شیوہ تھا اور اگر اس سے قطع نظر کر کے صحیح اور ٹھیک رستہ ہدایت کا تلاش کرتے ہو تو وہ ہیں کہ انسان بلا تفریق سب بزرگان خدا یعنی انبیاء پر اور خدا پر ایمان لاوے سو یہ بات عین اسلام ہے نہ عین مذہب یہودیت و نصر پر کس طرح سے اسکو چھوڑ کر مذہب دیت یا نصر سے نجات اور ہدایت حاصل ہو سکتی ہے +

### مشعلقات

حنیفا حنیف بمعنی مستقیم اور جس طرح تفاوت لاندہ ہے کو بصیر اور سانپ و بچہ کے دسے کو سلیم کہتے ہیں اسدیلح لنگرے کو حنیف کہتے ہیں بس جو خدا کی فرمانبرداری میں مستقیم ہو اور اوپر نہ ہٹے وہ حنیف ہے۔ بعض کہتے ہیں حنیف لغت میں میلان کر نیو اسے کو کہتے ہیں اور جو کہ حضرت ابراہیم نے جمیع ادیان سے خدا کی طرف میلان کیا تھا اس لئے انکا لقب حنیف ہوا



اور اسی لئے ہر حد کا یہ لقب ہے (تفسیر کبیر) \*

الاسباط سبط کی جمع ہے لغت میں سبط شاخدار و زیت کو کہتے ہیں اس مناسبت سے اسکا اطلاق خاندان اور قبیلہ پر ہوا۔ (سبط پوتے اور اسکی اولاد کو کہتے ہیں اور چونکہ امام حسن و حسین قبیلہ سادات حسنی و حسینی کا منشا ہیں اسلئے انکو سبط رسول اللہ کہتے ہیں۔ کبیر پس جس طرح عرب میں لفظ قبیلہ استعمال ہوا اسی طرح بنی اسرائیل کے بارہ قبیلوں کو اسبط کہنے لگے۔ حضرت یعقوب کے بارہ بیٹے تھے انکی اولاد انکے نام مشہور ہوئی مگر یوسف کی جگہ انکے دونوں بیٹے قائم ہوئے پس ہر ایک جماعت کو سبط کہتے تھے۔ سبط فلان سبط فلان۔ اس جگہ مراد وہ انبیاء ہیں کہ جو ان بارہ قبیلوں میں گزرے ہیں جیسا کہ عزیز اور شعبا اور یسیر اور صموئیل علیہم السلام واضح ہو کہ ہر دین میں تین باتیں ہوتی ہیں۔ اول اصول عقائد جیسا کہ خدا تعالیٰ کو وحدہ لا شریک جانتا اور اسکی تمام صفات کمالیہ پر ایمان لانا اسکی انبیاء کو برحق سمجھنا قیامت کا اعتقاد کرنا وغیرہ۔ دوم قواعد کلیہ شریعت کہ جنکی طرف جزئیات احکام اور فروع مسائل رجوع کرتے ہیں اور ہر حکم میں ان کلیات کا ضرور لحاظ ہوتا ہے گویا کہ وہ کلیات مقصود اصلی ہوتی ہیں اور یہ فرعیات اُسکے محافظ و نگہبان اور زکوٰۃ ایک حکم اصلی ہے کیونکہ یہ بدنی اور مالی عبادت ہے مگر نماز کی صورت کہ پہلے وضو کرے اس طرح سے اور اتنی رکعت پڑھے اور انہیں یہ اذکار ہوں پر سب باتیں اُس حکم اصلی کی محافظ ہیں اس پر اور سب باتوں کو قیاس کر لیجئے۔ اگرچہ شارع کا حکم دونوں کے بجالانے کا برابر ہے مگر اصل شریعت انہیں قواعد مرعیہ کا نام ہے۔ اور انکے محافظات کے تغیر کا یہی بنی کے سوا اور کسی کو اختیار نہیں۔ سو ہم یہ احکام جزئیہ کہ جنکو محافظ شریعت کہتے ہیں۔ اول قسم میں تمام انبیاء علیہم السلام اور کل خدا کے برگزیدہ متفق ہوتے ہیں بلکہ جتدر مذاہب دنیا میں پائے جاتے ہیں اگر انکے بانی انبیاء تھے تو گو لوگوں کی افراط و تفریط سے اس دین کی شکل بالکل بگڑ گئی ہو مگر جب اس افراط اور تفریط کے توڑے کو بہود کر دیکھو گے تو بلاشبک سکتے نیچے وہ جو اہل ثبوت ہوتے ہیں گے یہ احکام نہ کہی منسوخ ہوتے ہیں نہ زمانہ کی رفتار سے بدلتے ہیں۔ ان میں ایک پچھلا بنی پہلے انبیاء کا تتبع کہا جاویگا اسی لئے بنی صلم کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **قَدْ مَكَرَ الْمُشْرِكُونَ** کہ اگلے انبیاء کی ہدایت کا اقتدار اور اسی لئے فرمایا تو لو **أَنصَابًا لِّلْقَوْمِ** انہیں انزل الینا و انزل الی ابراہیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب والاسباط الخ تمام برگزیدہ دین کا منشا دین اسلام میں فرعون ہے سو اہل صرافت کی دلیل ہے کہ قسم دوم کو ملت کہتے ہیں ان میں بھی تفاوت اور اختلاف ہے کہ تم بتاؤ مگر بعض امیر کسی قوم اور کسی زمانہ کے لائق نہیں ہوتے ہیں انہیں تغیر و تبدل ہوتا ہے مثلاً حج کہ شریعت موسوی میں فرعون پر اس لئے کہ یہ وہی امت ہے خدا میں تصور تھا و حضرت اہل ظاہر و باطن اسرار باطنیہ سے پہلے پہرہ بالخصوص محبت



اٰمَنُوْا بِرَبِّكُمْ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّا هُمْ فَرَشِقَاعٌ فَيَسْئَلُهُمُ اللّٰهُ وَاَلَسْئَلُ الْعِلْمَ صِبْغَةَ اللّٰهِ

سورہ اہل کتاب ایمان لائے تمہاری طرح تو راہ راستے اور اگر وہ پھر جاویں وہ ضدی میں بن کر کافیت کرنا ہے تم کو ان سے خدا اور وہ سنا جائے اللہ کا رنگ

وَمِنْ اَحْسَنِ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ خٰبِدُونَ

اور کس کا رنگ بہتر ہے اللہ اور اگر ہم تو اسی کی عبادت کرتے ہیں

مائے رستہ سے ناواقف تھے سوانح اور طبع کے اور کچھ نہ جانتے تھے پس ان کے لئے اسی قسم کے حکام صادر ہو چاہے کمال پیدا ہوئے کہ جو ظاہر و باطن میں نور تھے اور ان کے قلوب میں محبت اور وجد و شوق کی استعداد تھی تو یہی ہی احکام کہ جو حضرت ابراہیم کے عہد میں سب سے قائم ہوئے ان کے حج ہے چونکہ ان میں حضرت ابراہیم اور جناب تم البین علیہ السلام نہایت مشابہ ہیں تو اسلئے حضرت کو حکم ہوا کہ ابراہیم خلیفہ کا ملت ابراہیم کا اتباع کرے۔ ہم سو ہم ہر زمانہ میں بیکان نہیں رہتی انکو ہمیشہ قائم رکھنا حکیم مطلق کی شان سے نہایت بعید اس قسم کو شریعت تھے ہیں۔ موسیٰ کے بعد جب قدر انبیاء بنی اسرائیل تھے شریعت موسیٰ کے تابع تھے مگر جناب خاتم النبیین میں اس امر کی پہلی شریعت کے قیام نہ تھے بلکہ انکی شریعت اس جلوۂ کمال کے زمانہ میں مستقل تھی حافظہ خدا تحقیق ہ سکے بعد بھی جو کوئی بے سمجھ پادری شیخ شریعت پر اعتراض کرے تو اسکی استعداد فہم کا قصور ہے۔

## ترکیب

ان شرطیہ آمنوا فعل با فعل مثل میں ب زائد مثل صفت ہے مصدر محذوف کی ماسد رتیبہ تقدیرہ ان آمنوا ایمان لائے یا مکرم۔ پس یہ جملہ شرط ہے اور یوں بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ مثل زائد ہو جیسا کہ لیس کشد شتی میں ک زائد اور موصولہ ہے جس سے مراد قرآن اور نبی ہے اور یہ کی ضمیر اسکی طرف پہرتی ہے تقدیرہ ان آمنوا یا آمنتم یعنی جس خیر پر تم ایمان لائے ہو اگر آپر لوگ لاؤں گے تو راہ راستے تھا ہندو جملہ جواب شرط اور اسی طرح وان تو تو اصبغۃ اللہ منصوب ہے فعل محذوف سے لے الزموا صبغۃ اللہ من استفہام الکافی کے لئے مبتدا۔ جن مبینہ صبغۃ تیز مجموعہ خبر ہے۔

## تفسیر

یہود و نصاریٰ کے دعوئے کا الزامی اور تحقیقی جواب دیکر خدا تعالیٰ یہ ثابت کرتا ہے کہ ہدایت اسلام میں جیسا کہ اوپر کی آیت میں بیان ہوا ہے اگر یہ لوگ بھی مسلمانوں کی طرح ایمان لائے تو کفر ثابت پائیے ورنہ ضدی ہیں سوائے نبی انکی خدا اور دشمنی سے مرحتی کے ظاہر کرنے میں کچھ تردد نہ کیجئے خدا تم کو ان کے شر سے محفوظ رکھے گا وہ دانا بنیاد چنانچہ آپر و خدا کو پورا







کہتے ہیں کہ جنت میں یہودی ہی جاوینگے نصرانی کہتے ہیں میں اُس کے مستحق ہوں تو انہی ان سے یہ کہہ کہ کیا تمہاری  
 خدا کی جس میں تم ہم سے جھگڑا کرتے ہو اور اُس سے اپنی جداگانہ خصوصیت جتلاتے ہو حالانکہ وہ ہمارا اور تمہارا سب کا  
 رب ہی اور ہر شخص اپنے افعال کی جزا محسوس کرتا ہی باوجود اس کے تم اُس سے ناز و تکبر سے پیش آتے ہو اور ہم  
 سراسر عجز و نیاز اور اُس سے دلی اخلاص رکھتے ہیں پھر کیا وجہ کہ تمہارے خانہ ساز ڈھکوسلوں پر کچھ بیکوہ عقل سلیم  
 تسلیم کرتی ہی نہ نقل م نجات اور ہدایت کا انحصار ہو اگر وہ اپنے دعویٰ کی دلیل سے عاجز ہو کر یہ کہیں کہ اسلئے یہودیت  
 یا عیسائیت پر مدار نجات ہی کہ ابرہیم و اسمعیل و اسحاق و سباط و بزرگان دین یہودی یا عیسائی تھے تو یہ بھی غلط  
 ہی صد ہا ہزار سال کی بات وہ جانتے ہیں یا خدا خوب جانتا ہی حالانکہ وہی خوب جانتا ہی نہیں بلکہ یہ لوگ خود  
 بھی واقف ہیں کہ ان بزرگوں سے صد ہا بلکہ ہزار سال بعد یہ مذہب قرار پائے ہیں بھلا ان بزرگوں کے عہد میں  
 سبت وغیرہ رسوم اور عقیدہ تجسم و تشکل الہی کا جو مذہب یہود میں ہی کہاں تھا اسی طرح اُلوہیت مسیح اور تثلیث  
 اور کفارہ اور عشاء ربانی اور پٹسمہ کو جو کہ مذہب عیسوی کے اصول ہیں کون جانتا تھا اور ان بزرگوں میں  
 سے کس کا عقیدہ ایسا تھا پھر اس پر لطف یہ کہ یہ لوگ اس بات کا بھی یقین رکھتے ہیں اور ان کی کتابوں  
 اور روایتوں میں بھی کہ ان بزرگوں نے نجات حاصل کی تھی اور وہ راہ ہدایت پر تھے پھر کس طرح  
 سے اس شہادت کو چھپا کر کہتے ہیں کہ مدار نجات اور انحصار ہدایت یہودیت یا نصرانیت پر ہی اس پر اس شہادت کو چھپا کر  
 اُس سے کون زیادہ ظالم ہی۔ خدا تبارک و تعالیٰ نے ان کے تعصب و عناد اور شر و فساد سے بے خبر نہیں ان کو سزا دے گا  
 ان بزرگوں کا نام یہ لوگ جہنم لیتے ہیں وہ اچھے لوگ تھے گزر گئے ان کیلئے ان کے اعمال ہیں ان کے لئے ان کے اعمال



# صحیح نامہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	۸	العالم	العالم	۱۲۲	۲۲	پایا	پایا
۳	۱	دشمن اور	دشمن خوش اور	۱۵۱	۱۳	اجمال	اجمالی
۳	۱۰	جلال	جلال	۱۵۲	۲	باکندہ	باکندہ
۳	۱۶	بی سیکھا	بی سیکھا	۱۵۳	۹	زائدہ	یا زائدہ
۸	۲۱	اقرأ	اقرأ	۱۵۴	۱۲	جمال	اجمال
۱۶	۶	شہکنا	شہکنا	۱۵۵	۱۰	لا یشاق	لا یشاق
۱۸	۱۹	بہجن	بہجن	۱۶۹	۱۹	ترن	ترن
۳۰	۲۲	جنگے	جنگے	۱۷۲	۱۹	کلمک	کلمک
۳۱	۱۹	لا دیا	لا دیا	۱۸۸	۷	حضرت	حضرت
۳۵	۱۲	تہرگا	تہرگا	۱۸۸	۳	کر گیا	کر گیا
۳۷	۱۳	اورین	اورین	۱۹۱	۶	ستفہام	ستفہام
۴۵	۵	جمال	جمال	۲۰۱	۱۵	تکلو	تکلو
۴۹	۱۷	اکور	اکور	۲۰۲	۱	کردیگا	کردیگا
۵۳	۱۳	برا	برا	۲۰۷	۲۳	آئینی	آئینی
۵۸	۶	سیح	سیح	۲۱۱	۲۷	قریب	قریب
۶۱	۲۱	(نیچرہ)	(نیچرہ)	۲۱۲	۱۹	ست تہہ	ست تہہ
۶۲	۱۰	اڈنا	اڈنا	۲۲۰	۷	کرانا	کرانا
۶۶	۲۳	امر	امر	۲۲۱	۹	لون	لون
۶۷	۲۶	روایت ہے	روایت کیا ہے	۲۳۶	۹	اظقناہم	اظقناہم
۶۷	۲۷	ناگی	ناگی	۲۳۷	۱۳	احسانا	احسانا
۶۹	۲۷	لے	لے	۲۳۹	۱۲	خلاف	خلاف
۷۰	۱۵	یا کوئی اور	یا کوئی اور	۲۴۱	۲۸	معاورہ	معاورہ
۷۰	۱۶	سے کہ	سے آگے	۲۴۵	۱۲	معاورہ	معاورہ
۷۰	۳۰	زارح سے	زارح	۲۴۵	۱۸	اشترہ	اشترہ
۷۰	۲۸	اور برا کے دن کا مالک ہے	اور برا کے دن کا مالک ہے	۲۴۸	۱۵	دیگر	دیگر
۷۲	۲	کورستی	کورستی	۲۴۸	۱۹	دیگرہ ذلک	دیگرہ ذلک
۷۲	۱۶	چھٹے مصنف کا	چھٹے مصنف کا	۲۵۲	۱	اسکی	اسکی
۷۸	۲۱	اذا	اذا	۲۵۶	۱۲	بتدیج	بتدیج
۷۸	۲۲	کے	کے	۲۵۷	۶	واجب الوجود	واجب الوجود
۷۹	۲۰	اندر	اندر	۲۶۳	۲۷	پاک رکھیں	پاک رکھیں
۹۸	۱	کہا ہاں	کہا ہاں	۲۶۳	۲۱	جب	جب
۱۰۳	۲۱	انذارک	انذارک	۲۶۳	۲۱	مطاف	مطاف
۱۰۷	۱۰۷	برتن سے	برتن سے	۲۶۷	۱۲	مطاف	مطاف
۱۱۳	۳۳	سوفسطانیہ	سوفسطانیہ	۲۶۷	۸	ہوا	ہوا
۱۱۵	۲	گرم	گرم	۲۸۷	۲	تھارے لے اعمال	تھارے لے اعمال
۱۲۵	۱۷	ہین	ہین	۲۸۷	۶	تھوگے	تھوگے
۱۳۲	۱۲	جنگلی	جنگلی				
۱۳۸	۲۲	کے	کے				



# اشعار

آج دنیا میں خدا تعالیٰ کی بھیجی ہوئی کتاب جو بالتحریف و تبدیل میسر آئے بجز قرآن مجید کے اور کوئی کتاب ہے ؟ پہر سمیات کا ظاہر کرنا کہ خدا تعالیٰ نے  
اپنی کتاب مقدس میں اپنے بندوں کے لیے کیا کچھ برکتیں رکھی ہیں اور انکی سعادت دنیا و آخرت کی ہمیں کیسی رہنمائی ہو ؟ آفتاب کو چراغ و کمانا ہے ۔  
سعادت دنیا سے بڑھ کر سعادت آخرت ہو جو ان ہمیشہ رہنا اور ان سے پر کرنا ہے اور اس کے لیے بجز کتاب الہی کے اور کون رہنمائی کر سکتا ہے اور مدار  
رہنمائی اس کے سمجھنے پر ہے ۔ ہندوستان کے کروڑوں مسلمان بغیر اردو زبان میں ملنے والی تفسیر ہو کر کہ جس میں ترجمہ یا محاورہ حال کے بعد ترکیب بخوی اور ہر  
راہداریات اور ہر شان نزول ہر آیات صحیحہ ہو اور امور تاریخیہ میں تحقیق منور خانہ اور انکا در بلاد کا جغرافیہ و نقشہ ہوا و آیات احکام میں تفسیر اور ائمہ دین کے  
اقوال اور مخالفین قرآن کے جواب اور دہریوں اور پادریوں اور دیگر گمراہوں کے الزامات بجا کا کامل دفعہ ہوا سمجھ نہیں سکتے اس لیے خدا تعالیٰ نے اس خیر  
عہد میں اپنے بندوں کو مولانا مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب سے یہ کام لیا جو خاص اسی کام کیلئے پیدا کیے گئے تھے ۔ بجز امداد اسلام کی قدر دانی سے اس کتاب  
مقدس کی چار جلدیں طبع ہو گئیں بلکہ دوبارہ طبع کی بھی نوبت آئی جو اسکی قبولیت کی ایک ادنی نشانی ہو ہندوستان کے بڑے بڑے علماء کرام نے اس  
تفسیر کو عزت کی نگاہوں سے دیکھا اور مصنف کا نہایت درجہ شکر یہ ادا کیا اس لیے تمام ہونیسے پینتیس اس کتاب کی شرفا غر با شہرت ہو گئی ہندوستان کے ہر  
حرمین شریفین اور دیگر بلاد اسلام میں اردو دان مسلمانوں نے اسکو بڑی قدر قیمت سے منگا کر ہر ہاتھ لایا ۔ دراصل یہ جناب سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کی اس عنایت کا نامور ہر جو دیا میں مصنف کو دکھائی گئی اس لیے بعض مخفی کرسٹونوں نے رشک میں آکر مفسر اور تفسیر پر بہت کچھ انتہام لگا کر مگر کتنا اثر اسی پر  
پڑا کہ اسکا پر وہ گہل گیا ۔ ہر زمانہ میں ایسی مشعل غیبی کے معاند ہی ہوتے آئے ہیں ۔

اسکی جلد اول کا کرم دوم للہ سوم للہ چہارم للہ کو ذریعہ دیوبند ایل یا نقدیت سمجھنے سے مطہر حامی اسلام دہلی محلہ بیجاران سے مل سکتی ہو پانچویں جلد  
نیز طبع ہو ۔ اب مصنف کی انگلیں قوم کا الو العزیز کی طرف لگی ہوئی ہیں کہ وہ اپنی ہمت بلکہ کتاب میں فراموش نہ ہو مصنف بلکہ قوم کو منوں بنائیں ایسے کاموں پر  
توسا کی سرپرستی از بس ضرور ہو کہ ایسی کتاب کا تصنیف کرنا علاوہ پیشا زخیرہ کتب ہر مذہب کے اطمینان و فراغت ہی چاہتا ہو ۔

مولانا مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب دہلی کو حیرانمان

۱۲۔ شوال ۱۳۸۵ھ







२२८

२९६११

This book was taken from the Library  
on the date last stamped. A fine of  
1 anna will be charged for each day  
the book is kept over time.

10 DEC 57



1२१९२



